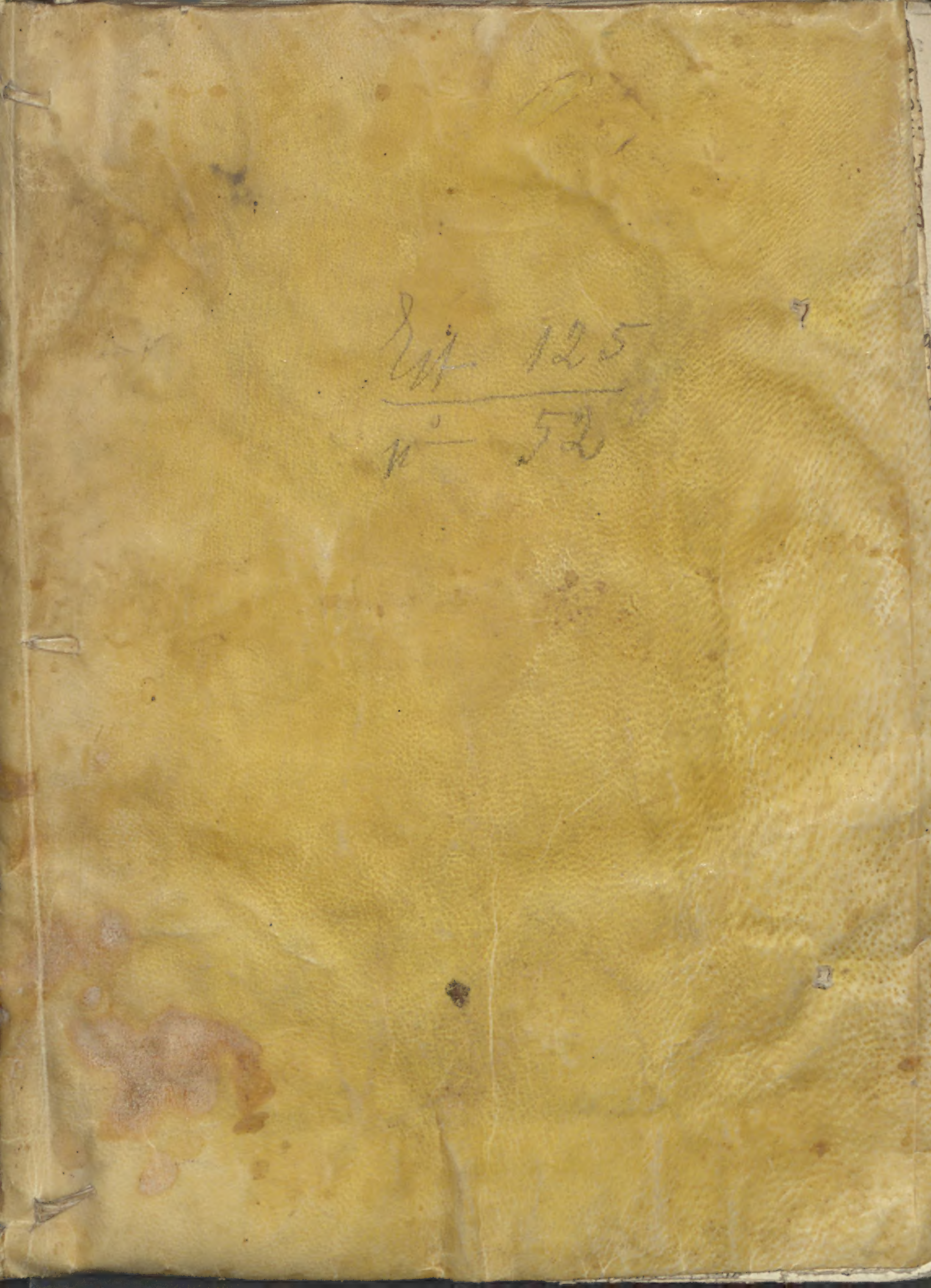

125
n° 52

anducare. S.5.n.326.

7. *Tunc respondebunt ei justi dicentes: Domine, quando te vidimus esurienten, & pavimus te? Ibid.*

ap.26. v.8. *Ut quid perditio hæc?* S.1. n.54.

.9. *Potuit enim istud venumdari, & dari pauperibus. Ibidem.*

.21. *Edentibus illis dixit: Unus vestrum me traditurus est.* S.10.n.407.

.35. *Etiamsi oportuerit me mori tecum, non te negabo.* S.8.n.536.

v.39. *Pater mi, si possibile est, transeat à me calix iste.* S.6.n.422. & S.7.n.455. & S.11.n.709. & S.13.n.806.

v.56. *Omnes relicto eo fugerunt.* S.8. n.536.

v.72. *Non novi hominem. Ibidem.*

Cap.27. v.42. *Si Rex Israel est, descendat de Cruce, & credimus ei.* S.11.n.129.

v.46. *Deus meus, quare me dereliquisti?* S.5.n.342.

v.54. *Verè Filius Dei erat iste.* S.2.n.46. & S.4.n.277. & S.5.n.342. & S.2.n.129. & S.8.n.528. & S.11.n.693. & 721. & n.732. & S.12.n.771.

Cap.28. v.2. *Angelus Domini descendit de Cælo.* S.10.n.634. & S.3.n.225.

v.9. *Illæ tenuerūt pedes ejus.* S.8.n.554.

v.20. *Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem sæculi.* S.1.n.68.

Ex Euang. D. Marci.

Cap.5. v.42. *Surrexit puella, & ambulabat.* S.9.n.602. & S.10.n.655.

v.43. *Et dixit dari illi manducare.* S.10. ...

Cap.9. v.35 *Quem cùm complexus esset.* S.4.n.42.

Cap.14. v.1. *Quærebant Summi Sacerdotes & Scribæ quomodò eum dolo tene-*

Cap.16. v.5. *Et intrantes ... viderūt juvenem sedentem in dextris.* S.10.n.634.

Ex Euang. D. Lucæ.

Cap.1. v.35. *Spiritus Sanctus superveniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi.* S.5.n.302.

v.63. *Mirati sunt universi.* S.9.n.562. & S.10.n.626.

v.66. *Quis, putas, puer iste erit?* S.10. n.626.

v.68. *Visitavit, & fecit redemptionem plebis suæ.* S.2.n.110.

v.78. *Visitavit nos oriens ex alto.* S.2. n.110, & S.10.n.662.

v.79. *Illuminare his, qui in tenebris sedent. Ibidem,* & S.7.n.463.

Cap.2. v.7. *Peperit filium suum primogenitum.* S.3.n.182.

v.12. *Invenietis infantem.* S.1.n.78.

v.13. *Facta est cum Angelo multitud... militiæ cælestis laudantium Deum, &* ... S.1.n.78.

v.29. *Nunc dimittis servum tuum* ... *pace.* S.6.n.377.

Cap.7. v.4. *Dignus est ut hoc illi præst...* S.5.n.311.

v.15. *Resedit qui erat mortuus.* S. n.602.

v.38. *Lacrymis cœpit rigare pedes ej...* S.1.n.33. & S.4.n.262.

v.38. *Stans verò secus pedes Dom... &c.* S.6.n.369.

v.47. *Dilexit multùm.* S.1.n.33. & S.4.n.262. & S.6.n.369. & n.134. & S. ... 8.n.534. & n.539.

Cap.11. v.27. *Beatus venter, qui te p... tavit.* S.13.n.84...

v.28. *Quinimò beati qui audiunt ... bum Dei, & custodiunt illud.* S.8.n.

…276. & S.6.n.396. & n.399. &
… S.10.n.630. & S.11.n.705.
…ns quia omnia dedit ei Pater in
… S.13.n.807. & n.829.
…ns quia à Deo exivit, & ad Deũ
… S.4.n.297. & S.13.n.807.
…24. Erat ergo recumbens unus de
…lis ejus in sinu Jesu .. innuit ergo
…mon Petrus, & dixit ei: quis est
…dixit? S.9.n.615. & S.12.n.759.
…Mandatum novum do vobis, ut di-
…invicem. S.3.n.187. & 189.
v.4. Quò ego vado, scitis, & viam
S.5.n.308.
…omine nescimus quò vadis; & quo-
…possumus viam scire? Ibid.
…Domine ostende nobis Patrem. S.4.
…. & S.13.n.853.
…ui videt me, videt & Patrem. S.4.
…8. & S.11.n.682.
Ego in Patre, & Pater in me est.
….606. & S.12.n.745.
Opera quæ ego facio, & ipse faciet,
…aiora horum faciet. S.6.n.389.
Ad eum veniemus, & mansionem
…d eum faciemus. S.13.n.797.
…. Non quomodò mundus dat, ego do
…is. S.7.n.433.
…. Vado, & venio ad vos. S.1.n.8.
…. Pater maior me est. S.5.n.349.
…15.v.5. Ego sum vitis, vos palmites.
…8.n.534.
…3. Maiorem hac dilectionem nemo
…bet, ut animam suam ponat quis pro
…micis suis. S.1.n.63. & S.6.n.379. &
…8.n.516. & S.9.n.599. & S.11.n.689.
…24. Si opera non fecissem in eis, quæ
…mo alius fecit, peccatum non haberent.
…3.n.174.
…p.16.v.12. Multa habeo vobis dicere,
…ed non potestis portare modò. S.12.n.

v.10. Mea omnia tua sunt, & tua mea. S.
11.n.682. & S.12.n.767.
v.11. Non sum in mundo. S.10.n.656.
v.13. Hæc loquor in mundo. S.10.n.655.
v.16. Ego non sum de mundo. Ibid.
Cap.18. v.4. Sciens omnia quæ ventura
erant super eum. S.5.n.322.
v.38. Nullam in eo invenio causam. S.5.
n.342.
Cap.19. v.15. Tolle, tolle, crucifige eum.
S.3.n.176.
v.27. Ecce Mater tua: & ex illa hora
accepit eam discipulus in sua. S.12.n.759
v.28. Dixit, Sitio. S.2.n.148. & S.10.
n.653.
v.30. Cùm ergo accepisset Jesus acetum
dixit: Consummatum est. S.3.n.211. &
S.6.n.379. & S.10.n.653.
v.30. Inclinato capite tradidit spiritum.
S.4.n.277.
v.34. Unus militum lancea ejus aperuit.
S.6.n.375. & S.3.n.211.
v.34. Exivit sanguis, & aqua. S.1.n.46.
& S.2.n.116. & n.138. & S.3.n.157.
& S.4.n.292. & S.7.n.481. & S.11.n.
721. & S.12.n.775.
Cap.20. v.1. Maria Magdalene venit ma-
nè, cùm adhuc tenebræ essent, ad monu-
mentum. S.2.n.134.
v.4. Præcucurrit citiùs Petro. S.4.n.
240.
v.11. Maria stabat ad monumentum fo-
ris plorans. S.4.n.262.
v.17. Noli me tangere. S.8.n.508. & n.
554.
v.23. Pax vobis.. accipite Spiritum San-
ctum. S.4.n.372.
v.28. Dominus meus, & Deus meus. S.
4.410.
Cap.21. v.8. Misit se in mare, alij autem
discipuli navigio venerunt. S.7.n.477.
v.9. Viderunt prunas positas, & piscem
… S.11.n.685.

N

3. de Scriptura.
6. de Trinitate.
3 de Spei.
3. de Gratia.

Alonso de

u.

, & Deus m... s.

...se in mare, alij autem
...io venerunt. S.7.n.477.
...t prunas positas, & piscem
... & panem. S.11.n.685.

INSTRVCCION ESPIRITVAL PARA ANIMAR AL QVE

a la Religion viene, y professa en ella; y del amor que siempre le deue tener: y por fin la ocupacion propria del Sacerdote, y declaracion de los Mementos de la Missa.

POR EL P. F. PEDRO DE LA FVENTE, PREDICADOR de la Orden de N. P. S. Francisco y Calificador del S. Oficio.

AL EXCELENTISSIMO SENOR D. GARCIA Sarmiento, y Sotomayor Conde de Saluatierra, Marques de Sobroso, Comendador mayor de la Villa de Santos, Gentilhombre de Camara del Rey N. S. Assistente, y Capitan General que fue de la ciudad de Seuilla, y actual Virrey de la Nueua España.



CON PREVILEGIO

Impresso en Seuilla por SIMON FAXARDO. Año 1646.

Va diuidido este libro en 4. partes.

1 *Una instrucion al que viene del mundo a la Religion, y professa en ella, y de la obediencia que los subditos han de tener a sus Prelados.*

2 *De la dignidad de la Prelacia, y de las muchas calidades que pide el oficio de superior, &c. Aduertencia 16. fol. 58.*

3 *Del oficio diuino, y como el loar al Señor es oficio de Angeles, y de como se han de aparejar los sieruos de Dios para loarle, y del modo y manera q̃ se han de auer en el Choro, y de como Christo nos mando orar, y de la oracion mental y vocal, y de la mistica vnion que haze el Religioso perfecto con Dios, y de las reuelaciones, arrobamientos, y buelos de espiritu, y señales para discernir los espiritus. Y de las astucias que el demonio tiene en tentar a los Religiosos. Aduertencia 33. fol. 131. hasta la Aduert. 54.*

4 *De la ley del amor que deue tener el Religioso a su Religion, y el Obispo, y Prelado a su esposa la Iglesia, y como tan bien guardan el amor los Bienauẽturados entresi en el cielo. Adu. 61 fol. 232. Y por fin del libro la ocupaciõ propria del Sacerdote, y declaraciõ de los Mementos de la Missa, y significacion de las vestiduras sacerdotales.*

Aprouacion del R. P. Fr. Iuan de Quiros Lector ubilado, Calificador del Santo Oficio, Regente, y Guardian del Colegio de S. Buena ventura.

POr mandado de nuestro muy reuerendo Padre Fray Iuan de Vergara Ministro Prouincial de esta Prouincia del Andaluzia de los Frayles Menores de la regular obseruancia de N. Serafico Padre San Francisco, &c. Vi vn libro intitulado Instruccion Espiritual para guiar al cielo al que viene a la Religion, y professa en ella. Compuesto por el Padre Fray Pedro de la Fuente Predicador, y Calificador del S. Oficio; y en el no he hallado cosa contra nuestra Santa Fè Catholica, y buenas costumbres: y assi juzgo de su Paternidad muy reuerenda dè licencia para que se imprima, pues demas de lo dicho, el assumpto es piadoso, y en comun prouecho de las almas. Assi lo siento, y firmo. En este Colegio de S. Buenaventura de propaganda Fide. En 12 dias de Enero de 1643.

Fray Iuan de Quiros.

Licencia de la Orden.

FRay Iuan de Vergara de la Orden de nuestro Seraphico Padre S, Francisco Examinador del arçobispado de Seuilla, y Ministro Prouincial desta santa Prouincia de Andaluzia, &c. Concedo licencia al Padre Fray Pedro de la Fuente Predicador, y Calificador del santo Oficio, para que pueda imprimir vn libro intitulado instruccion espiritual para el que viene a la Religion, y professa en ella, visto, y aprobado por el Padre Fray Iuan de Quiros Lector jubilado, Calificador del santo Oficio, Regente, y Guardian de nuestro Collegio de San Buena ventura; guardando en lo que toca a la impression lo que las Prematicas del Reyno tienen ordenado. Fecho en nuestro Conuento de san Francisco de Seuilla en 22. de Febrero de este año de 1643.

Fray Iuan de Vergara
Ministro Prouincial.

Por mandado de su P. muy R.

Fr. Alonso Guerrero, Secretario.

Cen-

Censura del Maestro Fray Iuan de Cantabrana Calificador del Consejo supremo de Inquisicion, Procurador general de las Prouincias de España: y Ministro del Conuento de la Santissima Trinidad Redempcion de Cautiuos de Madrid.

POr mandado de Vuestra Alteza he visto el libro intitulado Instruccion espiritual para animar al que a la Religion viene, y professa en ella, &c. Compuesto por el *R*euerendo Padre Fray Pedro de la Fuente Calificador del santo Oficio del Orden del Serafico Padre S. Francisco. Autor assi mismo de otro, que ha sacado a luz, para ayudar a bien morir. Y con ambos nos enseña a cumplir con toda nuestra obligacion de viuir, y morir bien. Este es vn Espejo para cōponer vn perfecto Religioso, que con la practica, y execucion de lo que en el se le instruye lo conseguirá. *Non enim auditores legis iusti sunt opud Deum, sed factores legis iustificabuntur.* Rom. 2. Y aqui se le proponen todas las reglas necesarias para aspirar al apice, y cumbre de toda perfeccion, y con vna fuerza suaue, y blanda a la voluntad procura atraher almas al amor hermosissimo de la virtud; prouoca a adquirir lo eterno, despreciar lo temporal, y moderar los affectos que despierta alagado desto visible en nuestros animos: y esto lo haze con admirable energia de razones deducidas de lo solido, y seguro de la Theologia escolastica, expositiua, y mistica, que de todo vsa con facilidad, y felicidad. Muestra en el, gran feruor, y desseos de grangear almas para Dios, y de hazer ganancias para su alma con obra tan del gusto de su Magestad, y de que se da por tan seruido; y es-

§ 3 pero

pero lo ha de lograr y conseguir, y que se podrà dezir del Autor lo q̃ de otro sieruo de Dios compañero en el mismo zelo, y modo de escritos dixo la Cabeça de la Iglesia Gregorio 13. que con sus libros auia engendrado muchos hijos para Dios: *Longeq́; illos maiori beneficio efecisti quam si cœcis aspectum, aut mortuis à Deo vitam impetrasses.* Y con la perpetuidad de la Impression no solo viuo lograrà esta grangeria, pero aun muerto. *Scriptor enim,* dixo Tritemio, *etiam mortuus in volumine, moribus facit institutum, illius enim lectio millies repetita nũquam minuitur.* Al Religioso que deseare aprouechar mucho en el camino de la perfeccion, y cumplir con las obligaciones de su estado, se le puede exortar, que no le dexe de la mano. *Nocturna versate manu versate diurna.* En que experimentarà grandes frutos en su espiritu, y en todo se puede fiar de la doctrina por no tener cosa contra la pureza de nuestra Fê. Fecha en el Conuẽto de la Santissima Trinidad de la Villa de Madrid en 2. dias del mes de Febrero de 1643. años.

Greg. 13.

Tritemio.

El Maestro Fray Iuan de Cantabrana.

A L EXCELENTISSIMO SEÑOR DON GARCIA SARMIENTO DE SOTO MAIOR CONDE DE SALVATIERRA

Marques de Sobroso, Comendador mayor de la Villa de Santos, Gentilhombre de la Camara del Rey N. S. Assistente, y Capitan General que fue de la ciudad de Sevilla, y actual Virrey de la Nueva España.

A Desgracia tengo (Excelentissimo Señor) que siendo tan del seruicio de V. Excelencia la voluntad mia, el caudal del entendimiento sea tan corto, que empleado todo, y apuradas con grandissimos trabajos sus fuerças, aya grangeado para ofrecer a V. Excel. vna cosa tan humilde, como esta obrilla. Si la humildad de V. Excel. y la merced que me haze no fuera tanta, no me atreuiera a poner debaxo de su grandeza negocio de tan poca perfeccion, y quilates. Pero no viene mal, que pues en los arboles mas altos hallan los pajaros su alojamiento, y abrigo, y las piedras son defeusa de los Erizos, y los riscos mas empinados siruen de refugio a las liebres temerosas: vn Vireynado, y Excelencia tan alta; vna columna, y Casa de Salvatierra tan firme, y noble, tan incontrastable y tan segura, mejor lo seran destos renglones. Todo quanto para esta empressa puedo dessear prometen los nobilissimos apellidos de

V. Exc

V. Excel. contra las lenguas de los murmuradores, estabilidad y firmeza contra las injurias de los tiempos. Los Emperadores Romanos para depositar sus cenizas buscauan columnas altissimas, y en Vrnas de bronze las metian pareciendoles q̃ assi assegurauan sus memorias de las sombras del oluido. Con el mismo pensamiento leuantaron los Egypcios aquellas piramides que en forma de columnas querian competir con las estrellas. Chan hijo de Noe, viendo que el mundo auia de perecer, porque las artes Magicas que el sabia no pereciessen dizen San Augustin, Cassiano, Sabelico, y otros, que hizo dos columnas, vna de piedra, y otra de ladrillo, y que alli escriuiõ sus artes. De suerte, Excellentissimo Señor, que todos para la perpetuidad buscauan columnas, y aun los antiguos en Symbolo de seguridad (como dize Pierio) pintarõ la columna. Pues para que estos mis trabajos duren, a quien podre yo mejor sacrificarlos que a vna colũna tan fuerte sacada sin hazer agrauio a nadie, de vna de las mas nobles canteras que ni la Gentilidad tuuo, ni despues acà el mundo conoce. De aqui tomarõ origen las Casas ilustrissimas de Salinas, y de Sancta Martha, que son de la planta que llaman Sarmiento apellido primero de V. Excel. Porque el Cauallero principal de donde esta alcuña deciende se llamò Pedro Sarmiento, el qual casò cõ vna Infanta en Castilla, al qual le fue dada la Reposteria mayor del Rey, procede de ellos el Condado y casa de Salinas, y tãbien el Condado de Santa Martha en Galicia, que es muy antiguo cuyo fue el nombre y Titulo de Adelantado de aquel Reyno. Tambien procede destos el Condado de Ribadauia que es muy ilustre en Galizia, y el Condado y casa nobilissima de Saluatierra. Saliò este linage nobilissimo de V. Excel. de la ciudad de Mondoñedo en el Reyno de Galicia, que por otro nombre se llama Villamayor. De aqui ha salido el segundo apellido de V. Excelenc. que es Soto Mayor, que son dos casas muy hermanadas Saauedra con Soto mayor. Decendencia en Galicia nobilissima. La qual procedio de dos hermanos, los

Egypti. Augustin9 Casianus. Sabelicus, & aliis.

quales

quales viuian con vn Rey deste Reyno, al vno destos le acaecio vna gran desgracia: que estando vn dia en vna huerta holgandose en cosas de plazer con vn Infante hijo del Rey, atrauesò este Infante por donde vno destos dos hermanos estaua tirando y acertandole cayò muerto alli el Infante: de lo qual sintiendo mas la muerte, el viuo se fue al Rey: y tomãdo de la punta vna espada se hincó de rodillas ante el Rey: y poniẽdosela en la mano le dixo el gran desastre que le auia acaecido sin tener en ello intencion: y que pues era el matador le suplicaua que con aquella espada le cortasse la cabeça pues auia muerto a su Señor: el Rey prudentißimo tomando aquel hecho como sabio, y estando satisfecho que en aquel cauallero no auia de auer animo ni intenciõ para matar al Infante, lo perdonò: y assi de ay adelante se llamò SotoMayor: por aquel soto donde esto acaecio, llamandose Saauedra como el otro hermano. Trayan estos dos hermanos por armas ciertas vandas doradas: y agora los que de esta ilastrißima casa de Soto Mayor deciendẽn las traen negras por aquel caso de desdicha. Otras firmissimas columnas han salido desta esclarecida casa de V. Excel. y de sus ilustrissimos apellidos que fuera el referirlos no acabar de contarlos. Porque si dixera y contara la grandeza del Conde de Saluatierra Padre de V. Excel. Mayordomo de la Reyna N. S. Doña Margarita de Austria, su gran prudencia en la administracion de justicia en el oficio de Asistente de Seuilla, su gran Christiandad para los pobres, sus grandes limosnas, y en particular a nuestra Seraphica Orden siendo el mayor deuoto de ella, a quien imita V. Excel. que no ay mas que dezir, sino que qual el padre, tal el hijo. Que de la Esclarecida Luna mi señora la Condesa Madre de V. Excel. Camarera de N. S. la Reyna, que con sus rayos esclarece y con sus esplendores su nobleza califica, sugeto de tanta prudencia, y superior gouierno que estiman con aplauso honoroso los que gozan de sus efectos, que sus mayores partes, y ascendencia ofendera quien presuma, queriendolas

dolas referir, arribar a tanta alteza; porque las cosas tan magnanimas, solo el silencio las comprehende, y la admiracion las pondera.

Pues para echar en la firmeza de V. Excelencia el sello, ordenó Dios nuestro Señor que a la Columna fuerte de V. Excelencia se le colgasse el Anchora Real del Virreynato de la Nueua España, despues de auer sido Assistente de Seuilla ocho años, con tan gran aplauso de ricos, y pobres, que faltan palabras para explicarlo, llorãdo todos la ausencia de V. Excelencia, que como testigo de vista oy lo estan sintiendo, y sentiran mientras el mundo durare, y con mucha razon, pues por el prudente gouierno de V. Excel. fue libre la ciudad de dos fortissimas auenidas nunca vistas mayores, acudiendoles a todos Eclesiasticos y seculares personalmente con el sustento de dia y de noche sin dar descanso a su cuerpo. O fuerte Columna. O Padre de Seuillanos, que tanto bien nos heziste, y con tu amparo y defensa nos guardaste y libraste. Y assi en nombre de toda esta ciudad de Seuilla te doy millones, Señor, (aunque ausente) de parabienes. Y si esto digo de lo secular, que dire de lo Eclesiastico, y del gran respecto que a todos les tenias, que no faltaua sino hincarles la rodilla, y entre todos, a tu Serafica Religion (tuya digo, Señor) pues no salias fuera de casa, que a tu santo Conuento mayor de nuestro Padre San Francisco no vinieras a oyr Missa y confessar, proueyendo siempre de lo que faltaua a tu santo Conuento, y encerrandote en el la semana santa en vna humilde y pobre celda, acudiendo al Coro con los Religiosos a los Oficios diuinos, y disciplinas, con que nos exemplificauamos todos. Y assi, Señor, con los de la ciudad te lloramos tus pobrezitos Frayles, que de dia y de noche estamos encomendando a Dios te nos guarde, y dè entera salud en compañia de la Condesa y Virreyna esposa tuya. Cuyas virtudes y alteza de persona todo el mundo sabe. Pues siendo esto assi y auiendo yo ofrecido luego que saliò a luz mi libro de Bien viuir y morir para verle V. Excelencia

celencia, y de sola su vista quedò tan authorizado. A quien puedo yo mejor aora arrimar esta obra tan fragil, y tan a pique de perderse, que a vna columna tan firme y tan entera: a quien puede mejor encomendar estos renglones tan pobres y necesitados que a la grandeza eroyca de V. Excel. A quien puedo dirigir mejor este trabajo, que enmedio de las ondas del mar tempestuoso del mundo, ha de andar en perpetua tormenta, mouida del soplo de embidiosos, y mermuradores, que al fortissimo patrocinio de V. Exeel. V. Excelencia le reciba, y donde le pareciere que la obra falta, alli como en todo lo demas, entienda que la voluntad sobra. Cuya perpetuidad en siglos eternos, Dios N. S. conserue para mayor lustre y esplendor de nuestra España. &c.

Capellan de V. Exc.

Fray Pedro de la Fuente.

PROLOGO AL LECTOR.

LA guarda de los Mandamientos de Dios, y el amor de Dios, y del proximo, y los buenos deseos, y las buenas obras (Christiano Lector) fueron significados en el espiritu doblado, que pidió Heliseo a Helias, y en las dos tablas en que estaua escrita la Ley, y en los dos Palominos del sacrificio, y en las dos vacas que lleuauan el Arca, y en los dos Cherubines del Tabernaculo, y en los dos Cornadillos que ofrecio la vieja, y desto habla el Profeta en el Psalmo 75. quando dize: *Et reliquiæ cogitationis diem festum agēt tibi.* Y es como si dixera: Eres tu, Señor tã bueno, y cõtentaste con tan poco, ó gran Dios de Israel, que con solas reliquias de buenos deseos, te hazen gran fiesta todos los Santos. No dize el Profeta que los Santos hazē fiesta a Dios con solos los pensamientos, sino con las reliquias que quedan de aquellos pensamientos, para darnos a entender, que no basta traer a la Religion muchos propositos buenos, y santos, si despues no nos esforçamos a ser virtuosos: porque en el Apocalipsi cap. 14. no dize S. Iuan hablando de los ricos, y malos, *Cogitationes eorum*, sino, *Opera illorum sequuntur illos.* Huelgase el Señor con nuestros buenos deseos, como con vn dia de entre semana: mas con las riquezas de las buenas obras se huelga como en dia de Pascua. Y de aqui es, que el bendito Iesus solos tres años predicô, y treinta y tres obrò. Casiodoro sobre los Psalmos dize: Entonces ofrece al Señor el religioso las riquezas de sus pensamientos, quando sus pensamientos paran en exercicios santos, pues del buen pensar, viene el bien obrar; y del biē obrar sucede el bien acabar: de manera que de nuestras primeras cogitaciones, hemos de athesorar para el Señor cada dia reliquias. En el lib. de la vida solitaria dize assi, Entonces el religioso haze fiesta al Señor con las

Ps. 75. B 11.

Apoc. 14. C. 13.

Casiodorus sup. Psalm.

reli-

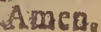
reliquias de sus pensamientos, quando todo lo que el Espiritusanto en su coraçõ inspira, el lo pone de hecho por obra; en que si le toca el espiritu de abstinécia, luego ayuna y si de la penitēcia, luego se diciplina, y si del silencio luego calla, y si el de la pobreza luego se desapropria, y si el de la penitencia luego perdona: de manera que no tiene mas querer, ni no querer, de aquello que el Espiritu diuino le quiere mandar. San Bernardo a los hermanos del Monte de Dios dize: Assi como de el mal Monge dize el Apostol: *Thæsaurizas tibi iram in die iræ.* Assi el Psalmista dize del buen religioso: *Et reliquiæ hominis diem festum agent tibi.* Lo qual el haze, y cumple, quando cada dia, y cada noche athesora reliquias de buenas, y santas obras, abraçandose mas con la humildad, exercitandose mas en la charidad, no quebrantando la abstinencia, no perdiendo la paciencia, y dexandose todo a la obediencia. En las Collaciones de los Padres dixo el Abad Sisay. Las riquezas de sus pensamientos ofrece el religioso al Señor quando se acuerda de los grandes propositos que a la Religion traxo, y de la estrecha professsion que en manos del Prelado hizo: de manera, que siempre tiene el feruor que trajo, y siempre tiene cuenta con la professsion que hizo: *Colligite fracmenta ne pereant: & collegerunt reliquias fragmentorum.* Dixo Christo a sus Discipulos. Como si dixera: Yo he hecho lo que es en mi mano: es a saber: que he bendecido los pesces, multiplicado los panes, y he hartado a todos estos pueblos. Resta agora que vosotros cojays todos estos pedaços que han sobrado, y recojays las migajas que se han caydo: porque mas valen los mendrugos que sobran a mi mesa, que quanto el mundo tiene en su casa. Mucho es

Ber. ad fratr. de Mōte Dei.
Ps. 75 B11
Rom. 2. A5
Coll. Patr.
Ioa. 6. B12

aqui

aqui de ponderar el cuydado que tiene el Señor de que le cojan los mendrugos que sobraron, y de que no se perdan las migajas que se cayeron: teniendo tanto pan perdido, y tanto trigo podrido: es a saber tantos pueblos, y ciudades en manos de tyranos, y tantos Reynos en poder de Turcos, y tanta hazienda en manos de auaros, y aun tantas dignidades, en poder de hombres perdidos. Muy bien vee Christo nuestro Señor que le tienen mucho los malos robado, y que le tiene el demonio mucho ocupado, y que es tan poco lo que el tiene, que de vn cahiz a penas le cabe vna fanega; y de la fanega, a penas le dan vn zelemin: y del zelemin, apenas le dan vn pan: y de vn pan, no le cabe vn mendruguillo, y de aquel mendruguillo, se le caen aun algunas migajas, las quales el quiere, y que con gran solicitud se cojan, y entre las reliquias de sus Thesoros se guarden. Quando el buen Jesus dixo: *Ego sum panis viuus*, que otra cosa quiso dezir, sino que el era el pan viuo, y el era el pan verdadero, y que el era el pan eterno. Los pedaços de este pan fueron los varones Religiosos que instituyeron Religiones aprobadas, y las migajas de estos panes son todos los Religiosos perfectos los quales fueron escogidos de entre los mundanos, y puestos en los Monasterios, como en vnos Castillos: porque no fuessen de los malos atropellados, ni de los vicios vencidos. San Benito, San Basilio, San Augustin, San Geronymo, San Bruno, Nuestros Santos Padres Santo Domingo, y San Francisco: que otra cosa son sino vnos pedaços de pan, que Christo nuestro Señor bendixo: y que son todos sus Religiosos sino vnas migajas de aquel pan desmoronadas, y en los castillos de la Religion guardadas? Ioan.

Assi

Aſsi como anduuieron los Apoſtoles cogiendo vna migaja de aqui, y otra de alli, haſta hinchir ſus canaſtillos, aſsi anda el Señor aora entreſacandonos de todos los eſtados, haſta que puebla los Monaſterios; para q̃ mejor alli le ſiruamos, y que con mas facilidad nos ſaluemos. *Memento vnde excideris*, dixo Dios en el Apocalipſi, como ſi dixera. Acuerdate hermano religioſo que te ſacò Dios del mundo, que te traxo a la Religion,, que eres ramo de ſu arbol, que eres fruta de ſu honra, que eres la flor de ſu harina, que eres migaja de ſu meſa, con las quales migajas ſe pueblan las ſillas de ſu gloria, a la qual nos lleue Chriſto Jeſus a gozar. 
Amen.



INDEX

Testimoniorum sacræ Scripturæ, quæ sparsim in hoc volumine ab Authore explicãtur; iuxta ordinẽ librorum veteris, ac noui Testamenti.

Cum

Ex Leuit.

Ex numeris.

Ex Deuteronomio.

Ex Iosue.

Ex Iudic.

Ex Psalmis.

Ex Hieremi.

Ex Thren.

Ex Ezechiele.

Ex

Ex Marco.

Ex Luca.

Ex actu Apostolorum.

Ex Romanis.

1. Ad Corinthios

2. Ad Corinthios.

Omnia

Obsecro

FIN.

ADVERTENCIA

PRIMERA, DE DICHOS DE SANTOS,

para consolar, y animar a aquel, que Dios nuestro Señor hizo merced de sacar del mundo, y traer a la Religion, professando en ella.

DIXO Dios por el Profeta Oseas, en el cap. 2. hablãdo con el alma: *Ducam illam in solitudinem: & loquar ad cor eius.* Lleuarela a la soledad, y hablarela en el coraçon; y es como si dixera: Al alma que yo tengo predestinada para mi gloria, que tengo voluntad de comunicarle mi gracia: lo primero que harè serà, sacarla de las ocasiones del mũdo, y lleuarla a vn lugar muy solitario, a do solos, y a solas, reuelarè lo secreto de mi coraçon, a solo su coraçon. El gran Padre S. Bernardo, sobre estas palabras, dize: Por señas, y por palabras habla Dios a muchos, mas en lo interior del coraçon habla con muy pocos; porq̃ para mi tengo creido, que no habla Dios de coraçon, sino a los que le aman de coraçon. O bienauẽturada anima (dize Bernardo) la qual llama Dios al desierto de la Religion, y a la cumbre de la perfeccion, porque allí es, ò buen Iesus! a do tu depositas a los tus escogidos, para que con deuocion te sigan, y con todo coraçon te siruan.

Osea 2. & 15.

Bern. sup. hac verba.

S. Geronimo, sobre el mismo Oseas, dize: Poco aprouecha hermanos mios, que nos hable Dios a la oreja para oirle,

Hiero. sup. Osseam.

oyrle, ni a los pies para seguirle, ni a los ojos para mirarle, ni a la boca para loarle, sino nos habla al coraçon para amarle; porque jamâs amará a Dios de coraçon el que no le tiene en el coraçon. Entonces habla Dios en el coraçon del buen Religioso, quando lo saca de las tempestades del mundo, y le dâ gracia para que perseuere en el monasterio, porque alli mas que en otra parte, puede guardar su cuerpo en limpieza, y conseruar su coraçon en pureza. San Anselmo tambien dize. Hagote saber hermano mio Religioso, que aprouecha muy poco auernos traido Dios al desierto del monasterio, si primero no dexamos muy de coraçon todas las cosas del mũdo; porque ya avrás visto por experiencia, que mas daña que aprouecha el sentirnos sacar alguna muela, si dentro de las encias dexamos escondida alguna rayz podrida. Aquel Religioso dexa en las encias alguna rayz podrida, que aun no ha desarraygado toda la cobdicia humana, sino cada dia està llorando el cautiuerio que eligiò, y suspira por la libertad que perdiò, diziendo, que no es para el tan estrecha vida, y que si tal pensara, nunca Religioso fuera. Al Religioso que le pesa de auerlo traido el Señor a la Religion, no es de creer, que con el tal Religioso habla el Señor de coraçon; porque la soledad que siente, y la tristeza que padece, no se la causa el habito Religioso que trae, sino la poca deuocion que tiene. El Religioso que dexa el mũdo de coraçon, y obedece a sus mayores de coraçon, a este, y no a otro, habla el Señor de todo coraçõ, que a los otros que son absolutos en lo que dizen, y disolutos en lo que hazen ni de coraçon el Señor los habla, ni aun con buenos ojos los mira.

Anselmus.

Gran consolacion es para el Religioso, sieruo de nuestro Señor, auer el dicho, y jurado, que *Vbi enim sunt duo, tres congregati in nomine meo, ibi sunt in medio eorum*, adonde estuuiessen dos buenos juntos, el seria el tercero; y donde

se estuuiessen tres, el seria el quarto: de lo qual se puede inferir, que mora Dios en los monasterios bien ordenados pues alli miran, y siruen al Señor muchos Religiosos perfectos. No carece de misterio, que no se obligò Christo nuestro Señor con todos los que estauan juntos, sino con los que en su nombre estauan congregados, pues dize: *Congregati in nomine meo:* por darnos a entender, que adonde el Prelado es desbaratado, y adonde el monasterio està mal ordenado, no mora en la tal congregacion Christo. Y no por esto que aqui digo, te deues cansar de no ser bueno y virtuoso, diziẽdo que te cupo en suerte morar en vn monasterio desbaratado: que no ay en el mundo monasterio desconcertado, que no tenga el Señor alli puesto algun Religioso zeloso, virtuoso: al qual cada vno deua seguir, y sus pisadas imitar; porque la manera del bien viuir de vno, se puede imitar. En el libro de la vida solitaria se aconseja al sieruo de Dios, que todas las vezes que se leuã tare y acostare diga: Inmensas gracias te hago, ò buen Iesus! porque me criaste, porque me redemiste, y porque al estado de la Religion me truxiste, dexandome como dexaste muchos en el mundo. los quales por vẽtura te siruierã mucho mejor que no yo te siruo en el monasterio. Del glorioso Abad Arsenio se dize en la vida de los Padres, q̃ cada año celebraua el dia que el Señor le sacò del mũdo, y tomò habito en el yermo, y la fiesta que celebraua era comulgar aquel dia, dar a tres pobres limosna, comer alguna legumbre cozida, y consentir que entrassen todos los mõges en su celda. Y el santo Abad Panucio dezia, tres cosas tengo siẽpre en la memoria. y de q̃ hago conmemoracion cada dia: es a saber del bautismo q̃ tomè como Christiano, y de la profesion que hize como Religioso, y dél *Discedite à me maledicti*, apartaos de mi malditos, q̃ dirà Dios N. Señor en el juyzio: adonde me pediràn cuẽta, no solo de los males que hize, mas aun de los bienes que dexè de hazer.

Vit. solitar.

Arsenio.

Coll. Patr.

Matt. 25. D. 41.

Es muy gran pecado, a cerca del Señor no le agradecer el que està en la Religion el auerle hecho Dios nuestro Señor Religioso. Entonces el Religioso recibe la gracia de Dios en vano, que no se acuerda en como le sacò Dios de los peligros del mundo, y le traxo para seruirse del, en algun monasterio; porque este es beneficio tan alto, y tan misterioso, en que assi como en el agua los Christianos nos bautizamos, assi en la profession de los Religiosos nos regeneramos. Entonces el Religioso recibe la gracia de Dios en vano, quando quiere assi viuir en el monasterio, como viuia en el mundo: y las libertades que tenia allà, las quiere tener acà; y del tal, y contra el tal Religioso,
Ioa. 2. v. 16 dize el Señor: *Nolite facere domum Patris mei, domum negociationis*, que se guarden de hazer su casa de oracion, casa de contratacion.

Deue pues el sieruo de Dios mirar mucho lo que toma, antes que lo tome; y mirar si viene a la Orden por voluntad, o necessidad; porque todas las Religiones del mũdo, como fueron instituidas por varones santos, no son sino para varones santos. El Religioso que osare viuir en la Orden profanamente, y que todavia tiene resabio de cosas del mundo, tengase el tal por dicho, que sino se quiere yr a la mano, le veran al fin apostatar del monasterio. Querer alguno en la Orden ser mas priuilegiado que los otros, assi en comer otros manjares, como nunca entrar en comunidades, aunque lo pueda por algun tiempo hazer, no lo ha al fin la Religion de sufrir; porque si la mar no puede sufrir cuerpos muertos, mucho menos sufrirà la Orden a hombres desordenados. La vida de los sieruos de Dios, por esso se llama Orden, porque han de estar alli todas las cosas bien ordenadas, y por esso se llaman Religiosos, para que esten en sus monasterios religados: porque a viuir de otra manera, no serà Orden, sino desorden, ni serà monasterio de Religion, sino casa de confusion.

Como

Como en la vida de los Padres estuuiesse vn Monge con muy gran calentura, y le viesse vn viejo pedir vn jarro de agua fria: dixole estas palabras. Ni porque estès, hijo mio enfermo y flaco, es justo que nos profanes, ni relajes el rigor del yermo, pidiendo que te pongan a la sombra, y te den agua fria: porque para dezirte verdad, la dotrina del Euangelio, y las libertades del mundo, nunca jamas se hallaron, ni en ningun Religioso se compadecieron. San Bernardo escriuiendo a vn Monge, que estaua desconsolado, dize: No me marauillo hermano Geliberto, que estás desconsolado, sino como no estàs desesperado: pues me dizen, que no hazes sino suspirar por las cosas que dexaste en el siglo, y que no tienes inuidia, sino a los que estan en el mundo: lo qual te imputo a gran vanidad, o por mejor dezir, a mucha liuiandad; porque en buena razon, la inuidia que teniamos en el mundo a los poderosos, esta hemos acà de tener a los mas virtuosos. Tu, y otros como tu, viuis muy engañados, si pensais, que por ser en la edad viejos, y en la Religion ancianos, andais ya seguros, y podeis enseñar la Religion a otros; porque la alteza de la perfeccion, y la pureza de la Religion, alcançanla muy pocos, y comprase con muy grandes trabajos. No es culpa del Señor, estar nosotros necessitados, ni el andar atribulados: pues tiene el capitulado con sus sieruos, de oyrles, si le llaman, y de socorrerlos si le ruegan: y lo que es mas, es, que siempre guarda su gran caridad, para nuestra mayor necessidad. Mira Geliberto, que las cosas mundanas, y las consolaciones liuianas, no solo les es prohibido el procurarlas al Monge, mas aun el dessearlas; porque entre los varones de tan alta professión, como tu eres, a las vezes peca mas el coraçon en lo que dessea, que no peca la mano en lo que toca. Los bienes de Gerico fueron a los Hebreos prohibidos, y aun descomulgados: y al triste de Achior, hijo de Carmi, porque se atreuio a tomar vna ropa

Vit. Patr.

Bernard.

buena, y cierta maldita pecunia, fue luego a muerte condenado, y de todo el pueblo apedreado. Guardate pues hermano Gilberto de los bienes de Gerico: es a saber, guardando algunos habitos para tus regalos, o algunos dineros para tus apetitos; porque en tan inorme caso, si no fueres con Achior apedreado, serás con Iudas condenado. Lo que se sigue es tambien de S. Bernardo, sobre las palabras, *Sint lumbi vestri præcincti: & lucernæ ardentes in manibus vestris*. Dezia Christo N.S. a sus dicipulos, y es como si dixera Si quereis dicipulos mios seguirme y seruirme, cõuiene os ciñais muy justo, y que tengais vna cãdela encendida en cada mano, como los que esperan a su Señor, que vendrâ de repente. Conforme a este consejo, Elias en el desierto, S. Pedro en la carcel, S. Pablo en Efeso, y Christo en el Cenaculo, aunque estauan mal vestidos, andauã bien ceñidos: para darnos a entender, que los verdaderos sieruos de Dios, por afrentas que les hagan, ni trabajos q̃ les vengan, nunca han de afloxar en lo que empeçaron, ni resfriarse en lo que tomaron. Que otra cosa es mandarnos el Señor que andemos arropados, y ceñidos, sino que en las cosas de su seruicio no seamos floxos, ni tibios. La ropa, q̃ ande bien ceñida y apretada, es prouechosa, y no airosa: quiero dezir, q̃ el nouicio q̃ viene a seruir al Señor, deue en los principios mucho encogerse, y mucho recogerse; porq̃ entõces diremos con verdad, q̃ ciñe justo, quando procura ser justo S. Anselmo, sobre estas palabras, dize: La ropa q̃ està biẽ ceñida y biẽ apretada, ni estorba al andar, ni ocupa tanto lugar: quiero por lo dicho dezir, que deue ser el sieruo del Señor tan honesto en lo que haze, y tan cincero en lo que dize, que ni se arrepientan los q̃ le dieron el habito, y loẽ todos a Dios de como viue en el monasterio. S. Gregorio, sobre estas palabras, *Sint lumbi vestri præcincti, &c.* Que otra cosa, dize, quiso el Señor mandar, en mãdarnos, que ciñesemos los lomos, sino q̃ de pies a cabeça fuessemos

Bern. sup. sint lumbi.
Luce 12. E 35.
Ansel sup. hac verba.
S. Greg super verba sint lumbi.

mos limpios, y castos. Para comer el Cordero Pascual, se ceñian los Hebreos los lomos, mas tu hermano para llegarte al altar, no os aueis de ceñir, sino los pensamientos; porque tan limpio, y tan casto ha de viuir el sieruo de Dios, que ni de su boca se oyga torpeza, ni en su coraçon se piense maldad. San Agustin a este proposito dize: Al que con verdad tiene ceñidas las renes, que de conuersacion de mugeres quita las ocasiones; porque de mi confiesso, y digo, dize S. Agustin, que en caso de castidad nũca mas virtud en mi hallè, que quãdo de las ocasiones me apartè. O buen Iesus, luz de mi alma! si S Agustin confiessa, no poder ser casto, sino quando se veìa apartado, y desocasionado, que harè yo triste de mi, y como serè limpio, metido en todas las ocasiones que ay en el mundo? Deue pues el sieruo de Dios guardarse mucho de andar desabrochado, y desceñido: es a saber, floxo y desapercebido, y descuydado en lo que toca a ser limpio y casto; porque en caso de castidad, no menos han de estar de si mismos sospechosos, que viuir del demonio recatados. Conuienenos estar ceñidos, y receñidos, cogidos, y aun recogidos, para ser verdaderamente castos y limpios: pues para cada vicio no ay mas que vn tẽtador solo: mas para el de la castidad, son todos los tẽtadores a vna; porq̃ los ojos pecan *visu*, cõ vista, la lengua *locutione*, con la habla, el demonio *cogitatione*, con el pensamiento, el coraçon, *consensu*, con el consentimiento, y la carne, *delectatione*, & *opere*, con la delectacion, y con la obra. No carece de misterio, el auernos primero de ceñir las ropas, q̃ no tomar en las manos las cãdelas encẽdidas: en lo qual se nos dà a entẽder, que de tal manera dexemos atadas, y aun anudadas las riquezas y vanidades del mundo, q̃ ni ellas nos puedã en la Orden seguir, ni nosotros las tornemos al mũdo a buscar. Que otra cosa son las candelas encendidas en las manos, sino las obras santas, y virtuosas que hazemos? Assi como es vno el que tiene la

August. super noc.

candela, y otro el que con ella se alumbra, assi es vna sola la persona Religiosa, y otra la buena obra: la qual no solo aprouecha al que la haze, mas edifica al que la mira. San Iuan Chrisostomo, a este proposito dize: Assi como no carece de pecado, el que es ocasion que otro peque, assi no carece de misterio, el que es causa que otro merezca; porque conforme a lo que dize el Psalmista en el Psamo 118. *Particeps sum omnium timentium te*: muy gran parte tenemos en el bien que se haze, quando nosotros somos ocasiõ que el tal bien se haga. San Fulgencio sobre estas palabras dize: Mandarte Christo, q̃ primero ciñas los lomos, y despues enciendas las candelas: es dezir clara y abiertamente, que primero te apartes del mal, y que despues pongas por obra el bien; porque segun la experiencia nos enseña, ninguna tierra, o campo quiere dar fruto, si primero de la grama y hortigas no està limpio. San Agustin dize: Nunca Dios nos dà sus grandes bienes, hasta que de rayz arranquemos nuestros males, y crezcan mas sus mercedes, quãto se van disminuyendo nuestras poquedades: de manera, que nunca aquellos se acaban, hasta q̃ estos del todo fenezcan. Tambien es de aduertir, en q̃ no dize Christo N. S. q̃ tengamos en las manos vna sola candela, sino muchas candelas: para auisar, y aconsejar al verdadero Religioso del Señor, que pues son inmensos los beneficios, q̃ de la mano del Señor reciben, sean tambien muchos, y muy muchos los seruicios que hagan. No carece tambien de misterio, el mandarnos Christo N. S. que nosotros tengamos las candelas en nuestras proprias manos encendidas, y que no las pongamos en candeleros, y que no las tengan otros por nosotros: para darnos a entender, que mas nos valiera no auer venido al monasterio, si en el no nos enmendamos, y obras de buenos Religiosos no hazemos. Del gran Precursor san Iuan Bautista, dize la Escritura sagrada: *Ille erat lucerna ardens, & lucens*, que era cãdela que siempre ardia,

Chrisos. super hoc. *Ps. 118. 63.* *Fulgẽ sup. hoc verba.* *Augustin.* *Ioann. 5. E. 35.*

y que

y que siempre alumbraua: para darnos a entender, que tal, y tan bueno ha de ser el Religioso, que no le falte cera de buena vida para arder, ni se halle en el pabilo de pecado que despauilar: no es candela encendida, sino muerta el Religioso, que no tiene otra cosa, sino el escapulario, el habito, capilla, y cuerda: de lo qual no se puede nadie preciar, ni menos vanagloriar: porque delante del Señor, tienese en poco el no ser mas que Religioso, y tienese en mucho el ser buen Religioso. La condicion de la candela muerta, es, que se pierde el pauilo de que se hizo, ocupa el lugar a do està puesta, no alumbra a los que la miran y hieden las manos de los que la tocan: de manera, que quanto la candela estãdo encendida alegra, tãto despues que està muerta es asquerosa. Todas las condiciones del cirio tiene en si el Religioso indeuoto, y vagamũdo, el qual come lo que los otros ganan, ocupa vn lugar de vn bueno, es pesado a todo el Conuento, no haze cosa de buen Religioso, y anda como assombrado por el monasterio: de manera, que và el tal a trabajar a las onze, y quiere ser de los primeros en la paga. San Anselmo en vna homilia dize: Las virgines que no tienian las lamparas encendidas, no merecieron entrar con el esposo en las bodas: assi el hombre que no haze lo que deue, tengase por dicho, que en la hora postrera no se hallará entre los q̃ fueron conuidados, sino entre los que se quedaron burlados. O quanta merced haze el Señor a los que de su mano los sacò del mundo, y les diò gracia para ser Religiosos: porque en el estado Religioso viue el Monge mas seguro, anda en todo mas contento y alegre. Sea la conclusion de lo dicho, que al que debaxo del habito Religioso vieremos ser soberuio, ambicioso, carnal, malicioso, podemos con verdad dezir del, que es Satanas entre los Israelitas, Saul entre los Profetas, y aun Iudas entre los Apostoles. *Anselmus.*

AD-

ADVERTENCIA II.

De los fauores grandes que Dios nuestro Señor haze al que saca del siglo, y le trae a la Religion.

GRan merced por cierto, haze Dios al que saca del mundo, y trae al monasterio para saluarlo, porque no se ahogue en la mar tempestuosa deste mundo con los malos. Que otra cosa fue el arca en que se saluò el santo Noe y su familia, sino la Religion santa y bendita, adonde cada vno viene a saluar su anima? Que otra cosa fue mādar Dios a Noe: *Fac tibi de lignis læuigatis: mãsiũculas in arca facies, bitumine linies intrinsecus, & extrinsecus, &c.* que el arca se haga de tablas ligeras para nauegar, y maderas rezias, que no se puedan empodrecer, sino que de los nouicios de que se ha de componer la Religion, ante todas cosas han de ser muy maziços Christianos, y de seruir a Dios muy desseosos. Y que otra cosa fue mandar Dios a Noe, que las moradas y celdas del arca fuessen baxas, y angostas, sino q̃ se ha de tener por dicho, que el que viene a ser Religioso, y morar en el monasterio, q̃ no ha de pedir alli muchas delicadezas, ni se le ha de permitir muchas libertades? Que otra cosa fue mandar el Señor, que el arca de Noe fuesse de dẽtro y de fuera muy bien embetunada, sino que el buen Religioso ha de arder por de dentro de caridad, y reluzir de fuera con humildad? Que otra cosa fue mandar Dios a Noe, q̃ en su arca no huuiesse mas de sola vna puerta, y que aquella fuesse baxa, y muy pequeña, sino que en toda la comunidad y monasterio, no ha de auer mas de vn querer solo; y este ha de ser el querer del Prelado? Que otra cosa fue mandar Dios a Noe, q̃ el que no se hallasse en el arca se ahogaria, y el q̃ de alli saliesse se perderia, sino que el Religioso que del saliesse, sin falta se ahogaria? Si fue grande el beneficio que Dios hizo a Noe, en no quererle ahogar con los malos: por ventura no es grãde, y aun mayor el q̃ haze Dios al Religioso que saca del mũdo

Genes. 6. cap. 14.

a sal-

a saluarse con los buenos. En remuneracion de aquel notable beneficio del diluuio, edificò Dios a Noe vn altar de piedra, a do le ofreceria de todos los animales: para darnos a entēder, que pues el Señor nos sacò del diluuio del mūdo, le ofrezcamos en el arca de la Religiō, no solo el coraçon con q̃ le amemos, mas aun los miēbros con q̃ le siruamos. Deuese mucho aqui de notar, en q̃ no de qualesquier maderas mādò Dios hazer el arca de Noe, sino de solas las que el señalò: en lo qual se nos dà a entender, q̃ no de qualesquier personas se han de henchir las Religiones, no poblar los monasterios, sino que han de ser personas sin carcoma, hombres sin malicia: de los quales se presuma, q̃ los escoge el Señor para mas seruirse dellos, y no el demonio para mas aprouecharse dellos. Entonces se haze el arca de la Religion de maderas sanas, y no podridas, quando los que vienen a ella son en la Fè Catolicos, en el coraçō limpios, en los miēbros rezios, y en el sentido sanos: de manera, q̃ la recepcion de los tales, al mundo edifique, y a la Religiō aproueche. Tan hijo de Adã fue Cain, como Abel, tābien estuuo en la Cruz el mal ladron, como el bueno, y tambien estuuo en el Apostolado Iudas, como el Apostol S. Pedro: mas vemos, y sabemos, q̃ los vnos fuerō santos, y los otros demonios: de lo qual podemos inferir, q̃ no todos los que piden el habito son dignos de recebirle, ni todos los q̃ quieren ser Religiosos son para entrar en la Religion. Nadie edifica casa sino es de buena madera, no haze cuchillo sino de buen azero, ni pone arbol, sino de buena fruta, ni plāta viña sino es de buen viduēño, ni aun fia su nao, sino de buenos pilotos; porq̃ de otra manera, ni sabrian nauegar, ni en la tormenta valerse. El q̃ quiere leuātar algun edificio de suntuosa casa, lo primero q̃ haze es, sacar los cimiētos muy hondos, y henchirlos de piedras muy rezias; porque de no hazerlo assi, podria ser, que al mejor tiempo de su labor, se le cayesse en el suelo la casa, y aun perdiesse el alli cō ella

Notā.

la vida. Todo esto aduertimos en ordē a auisar a los Prelados de los monasterios, que tengan muy grande aduertencia en la recepcion de los nouicios, antes que los encorporen con los otros Religiosos: pues todo el bien de la Religion consiste en que se reciban varones espirituales, que la sustēten, y no mancebos dissolutos que la pierdan. Vna poca de mala leuadura corrōpe todo vn amasijo; vna vua podrida pudre todo vn razimo; vna oueja sarnosa inficiona vn rebaño: y vn nouicio malo, basta para estragar vn monasterio. Despues que el malvado de Iudas apostatò del Apostolado, no osaron los Apostoles dar el habito Apostolico, ni entrar en su Colegio a ninguno otro nouicio, hasta que el glorioso santo Matias fue de ellos elegido, y de Dios cōfirmado. En el cap 6 de los Actos de los Apostoles se lee, que para recebir los Apostoles en su monasterio y colegio a vnos siete nouicios, que fueron los siete Diaconos, no solo tomaron los votos de todos los otros discipulos, mas aun se pusieron en oracion los vnos, y los otros: para lo qual el Señor les reuelasse, si seria seruido de admitirlos, y seria por ellos su Apostolado mas honrado. *Considerate ergo fratres, viros ex vobis boni testimonij septem, plenos Spiritu sancto, & sapientia quos constituamus super hoc opus. Nos vero orationi, & ministerio verbi stantes erimus.* En el cap 7. del libro de los juezes se lee, q̄ de treinta mil hombres q̄ vinieron a Gedeon, para yr con el a la guera de los Gabaonitas, solos treciētos dellos fueron por Dios escogidos, y de Gedeon admitidos: y estos fuerō, no los q̄ beuierō el agua de rodillas en el suelo, sino los q̄ la gustaron en pie cō la mano. Sobre seiscietas mil almas sacò Dios de Egypto, y las puso en saluo de la otra parte del mar Bermejo, mas de todas ellas, a solo Iosue, y Caleph dio licencia el Señor, q̄ el rio Iordā passasse, y la tierra de promission posseyessen. Destos tan notables exēplos, se puede colegir, que no todos los q̄ vienen a ser Religio-

Act. 6. & 3.

Iudic. 7.

ligiosos, deuen ser luego admitidos, y a la hora recebidos: porque la alteza de la perfeccion, y la aspereza de la Religion, son muchos los que se ofrecen a guardarla, y pocos los que despues vemos ser perfectos en ella. Si en el mundo, y para cosas del mundo, nadie quiere comprar cauallo sin que primero lo corra, ni vino sin que primero lo prueue, ni paño sin que lo tiente, ni joyas sin que las vea, ni aromas sin que las huela, porque el Prelado osarà recebir algun nouicio, sin que primero tenga del entero conocimiento. No quiere el Prelado admitir a su celda, ni entrar en su seruicio, sino al Religioso que el conoce, y tiene satisfacion del, y por otra parte osa recebir para el seruicio del Señor, al que no ha prouado para lo que es, ni aun està informado de donde es. El Prelado que inconsideradamēte recibe luego al que viene del siglo, se engaña a si mismo, pues yerra en su oficio, y afrenta al nouicio, pues no era para el ministerio, y escandaliza a sus Religiosos, pues les dá mala compañia; y aun cada vno ofende a su Religion, pues la planta de tan mala fruta. Quantas vezes vemos pagar vna casa de vazio, no por mas de porque no entrasse morador entre ellos malo, y pernicioso: diziendo, que querian mas sentir la perdida de la hazienda, que admitir en su vezindad a quien los pusiesse en discordia. El gran Padre S. Basilio dize en su Regla estas palabras: No queremos, que sin parecer de todo nuestro Claustro, sea osado el Abad de recebir algun nouicio, y despues de examinado, y aprouado acordaren de recebirle en el monasterio, ponerse han todos en oracion delante del Señor, para que el tal nouicio perseuere en lo q̄ toma, y guarde lo que promete. Muy gran razon tenia san Basilio de encomendar la recepcion de los nouicios a sus Prelados tanto, pues el mayor mal que el Prelado puede hazer a su monasterio, es dar a sus religiosos mala compañia, y traer a la Religion hombres que la pierdan.

Basi. in Reg. 46.

AD-

ADVERTENCIA III.

Que para el seruicio de Dios en los monasterios, no se han de recebir los desechados del mundo.

EL Prelado cuerdo, y auisado, aduierta, que no todos los que vienen a tomar el habito de su Religion vienen guiados del Espiritu santo, pues vemos cada dia que vienen algunos, porque en el mundo les hizieron alguna afrenta; otros, porque les falta allà dineros; otros, porque cometieron allà alguna trauessura; otros, porque eran mancos de sus miembros; y aun otros, porque erã para el mundo tontos, o bobos. Destos, no podemos dezir que los trae la caridad, sino q̃ vienen constreñidos de necessidad, pues no ellos al mundo, sino el mundo a los tales. El Prelado, que està en lugar de Dios, no ha de permitir que la Religion sea muladar del mundo, auiendo de ser el mundo muladar de la Religion: lo qual el haze quando recibe en su monasterio a los que no eran para el mundo, auiendo el de remitir al mundo los que no son para el monasterio. Los que en la vieja ley auian de recebir para seruicio del Templo, no los admitian, ni recebian, si eran tuertos, o gibosos, o coxos, o lagañosos: de lo qual podemos colegir, que los nouicios que vienen del mundo a la Religion, deuen ser muy examinados, assi de fuerças que tienen, como del feruor que traen, pues el seruicio del Señor no se ha de dar a los que le quieren prouar, sino a los que piẽsan que han de perseuerar. Muchos padres por sus hijos, y muchas madres por sus hijas, importunan a los Prelados que se los reciban en los monasterios, ora sea porque no los puedan casar, ora porque no los pueden mantener. De manera, que las Religiones, que para saluar las almas plantò la Iglesia, han tomado ya a los del mundo por grangeria. El Prelado que esto sintiesse, y lugar a ello diesse, no seria padre, sino padrasto, no reformador, sino disipador: pues osa entrar en la casa de la Religion, no a los que el Señor escoge, sino a los

que

que el mũdo le presenta. Con gran sagacidad deue el Prelado inquirir y examinar la habilidad que tienen los que vienen del mundo a tomar el habito Religioso: en especial si traen algun espiritu para orar, y si tienen algunas fuerças para trabajar porque despues que entran en la Religion, si no son deuotos, paran en disolutos: y si son flacos para los trabajos, son despues a la Orden muy penosos. Ora mouidos de piedad, ora constreñidos de importunidad, muchas vezes los Prelados reciben a la Religion algunos nouicios: los quales, ni tienen ciencia para predicar, ni deuocion para orar, ni fuerças para trabajar, ni aun juyzio para gouernarse: de la qual recepcion se les siguen despues a ellos muchos enojos, y en los monasterios se engendran grandes escandalos. El curioso sastre, primero señala con el jabon el paño, y aun mide a palmos la ropa, ą̃ ose cortar, ni meter en el la tisera: del qual exemplo pueden los Prelados colegir, que a los que vienen del mundo a tomar el habito en el monasterio, los examinen, y veã, si vienen de Dios llamados, o si vienen del mundo desechados; porque en tal caso, no seria justo tomassen en el monasterio los saluados, y quedasse para el mundo la harina. El Abad Casiano dize, q̃ los monges del yermo de Scitia no dauan luego el habito al que venia del siglo, sino que lo tenian muchos dias a la puerta del monastrio, adonde los monges le dezian palabras injuriosas, le hazian tratamientos rigurosos, no mas que para ver si podrian sentir del, si traia espiritu de perseuerar, y si tenia fuerças para trabajar. En las Collaciones de los Padres, dezia el Abad Panucio, hablando en la recepcion de los nouicios: Guardense mucho los Abades de recebir luego a los que vienen a los monasterios, sin que primero les digan cosas asperas, y los ocupen en exercicios penosos: mediante los quales conozcan de ellos, si seran adelante tales sus obras, quales entonces le son sus palabras. En el libro de la vida soli-

Exemplũ.

Casiano.

Colla. Pat.

Vit. Patrũ. solitaria se lee, que era costumbre entre los monges Palestinos, tener al que venia del mundo, vn año a la puerta del monasterio, y tenerle despues tres años en habito de nouicio, para que en estos quatro años tuuiesse espacio el nouicio de prouar si podrà aquella vida lleuar: y viessen tambien los Monges, si les conuenia en su compañia recebirle. De dos maneras de gentes deue el Prelado poblar sus monasterios: es a saber, de hombres doctos, y auisados, y de hombres simples y rezios: de los quales tomaran los que son doctos, para regir la Orden, y encomendaran a los simples los trabajos de ella. Quando dezimos, que en la Religion reciban hombres idiotas y simples, hase de entender, que su simplicidad sea mansa, discreta, y columbina, de manera, que sepan lo que prometen, y cumplan lo que les mandan: y guardense mucho los Prelados de no admitir a la Orden al que, so color de simplicidad, y sinceridad suple con malicia lo que le falta de discrecion. De culpar es el Prelado que recibe en la Orden al que notablemente es bobo, y tonto: al qual por ventura lleuaron sus parientes al monasterio, no a fin que pudiesse alli mejor seruir al Señor, sino por ahorrar del, y descargarle de si. Muy mucho viuen engañados los que pueblan los monasterios de frayles tontos y bobos: pues han de saber, si no lo saben, que son tan rezias de sufrir las asperezas del monasterio, y son alli tan espessas las tentaciones del demonio, qua a poder de deuocion se han de tolerar, y a pura deuocion se han de lleuar. El Religioso que no es deuoto, ni es discreto, no puede mucho en el monasterio perseuerar, y si perseuerare, será para reboluer la Orden; porq̃ no ay para las Religiones cosa mas perniciosa, que quando el necio se aforra de malicia. Tambien son de culpar los Religiosos subditos, que con inmensa importunidad importunan a sus Prelados por la recepciõ de algunos nouicios sus deudos, o sobrinos: los quales quieren ellos traer

a la

a la Religion, no con zelo de saluarlos, sino por mejor seruirse dellos, y de su mano tenerlos alli: *Væ qui ædificatis in sanguine*. Dezia Dios por el Profeta Abacuh; y es como si dixera: Ay de vosotros los pastores que gouernais mis ouejas, y greyes: los quales quereis plantar la viña de mi Iglesia, no de los que son por mi escogidos, sino de los que son vuestros parientes y deudos. Muy grande yerro haze, y en mucho trabajo se mete el Prelado, que osa dar el habito de la Religion al que es hijo de su amigo, o que es sobrino de algun Religioso, que está en el monasterio; porque despues al tiempo de su professiõ, si por ventura el nouicio ha salido auiesso, y inquieto, no dexa de admitirle a la Orden, posponiendo antes su conciencia, que no su vengança. No es por cierto de las pequeñas tentaciones del demonio, procurar el Religioso de tener algun pariente, o sobrino en el monasterio consigo; porque por defender sus vanidades, o procurarles algunas libertades, daràn que dezir a todo el monasterio, y aun reñirán muchas vezes con su Prelado.

ADVERTENCIA IIII.

Del gran esfuerço, y animo que han de tener los que dessean seruir a Dios en la Religion.

ANte todas cosas es aqui de saber, que se ternia por muy gran locura, si nauegasse el Piloto sin saber para que puerto; si hiziesse el Capitan exercito sin saber contra quien; si peregrinasse el Romero sin saber adonde; y si mudasse vno estado, y tomasse otro el habito sin saber para que dexa el mundo, y entra Religioso; porque el merito, o demerito de nuestra vida, no estâ en las obras que hazemos, sino en el fin para que las guiamos. No en vano dize Dauid en el Psalmo 118 *Vtinam dirigatur viæ*: y no sin misterio nos acõseja Isaias, que no vamos por nuestros caminos, pues es impossible, q̃ en ellos no nos perdamos, y que al fin no nos cõdenemos; pues tantos quantos son los *Psal. 118 A 5* *Isaia.*

Seneca, in epist. vicios, tantos, y no menos, son los caminos. Seneca en vna epistola dize: No te fies, no te fies, amigo mio Lucio, del mundo: el qual es tan mal acondicionado, que si nos dexa dormir vn sueño con lo que tenemos allegado, nos despierta con otro nueuo cuydado, dando lo que nos ha dado a otro nueuo dueño. Como el Emperador Trajano pregun- *Trajano.* tasse a su gran Maestro y Filosofo Plutarco, que era la cosa, porque auia mas malos que buenos en el mundo? Respondiole: Has de saber serenissimo Principe, que de mas que nuestra natural inclinacion es mas prõpta para seguir el mal que el bien: todo el daño desto està, en que se vâ la gente tras la gente, y no razon en pos de razon. O tu, que vienes del mundo! O tu, que vienes al monasterio, para que quieres mudar el habito, sin saber que cosa es ser Religioso? Si no sabeis lo que recebis, para q̃ lo recebis? Si sabeis lo que dexais, para que lo dexais? Pensais que la perfeccion de la Religion consiste, en que como traìades antes sayo, traygais agora el habito? En q̃ como te llamauan antes hõbre, agora Religioso? Y en que como morauas en vna casa, mores aora en el monasterio? Y en que como allà llamauas al que seruias señor, llames al que acâ en la Religion te manda, Abad, Prior, Guardian, Comẽdador, Corrector, o Ministro y Preposito? Muy fuera vais de camino, si venis a la Orden con esse pensamiento; porque el biẽ de tu saluacion consiste, no en el nombre que mudas, ni en las ropas viejas que dexas, sino en las nueuas costumbres que tomas; el llamarte Religioso, el macerarte en el monasterio, el traer el habito de la color de la Religion, y el no salir ya por el mundo quitarte han las ocasiones de ser malo: mas no son suficientes para hazerte santo y perfecto; porq̃ si junto con esto no tienes humildad con el proximo, obediencia al Prelado, paciencia en el trabajo, diciplina en el cuerpo, recogimiẽto en el monasterio, deuocion en el oratorio, y caridad con tu hermano. Dime, yo te ruego, par

quea

que venifte acá del mundo? O tu, que vienes a la Religiõ, has de penfar q̃ venifte a ofrecer y facrificar al Señor, no folo la haziẽda, mas aun el anima, no folo el anima, mas aun el cuerpo, no folo el cuerpo, mas aũ la vida, y no folo la vida, mas aun la honra: de manera, que digas con el Apoftol: *Viuo autem iam, non ego: viuit vero in me Chriftus*: Viuo yo mas ya no yo: viue en mi aquel que muriò por mi. Allà en el mundo el mayor facrificio que hazemos a nueftro Dios era yrnos a la Iglefia, fantiguarnos en entrando, hincar las rodillas en tierra, tomar agua bendita, y dar alguna limofna: mas acâ en la Religiõ, has de ofrecer a Dios las manos para trabajar, los ojos para llorar, el cuerpo para ayunar, la boca para rezar, y el coraçõ para le amar. Allá en el mũdo ofrecias a Dios los diezmos, las primicias, y las obras, y otras femejantes ofrendas: mas acà en la Religion, a ti mefmo, que vale mas que todas ellas; porque no puede el hõbre hazer a Dios otro mayor feruicio q̃ facrificarle fu coraçon proprio, viniendo pues a mi intento. Mandò Dios en el Leuitico, c. 1. a Moyfes: *Loquere filijs Ifrael, & dicas ad eos Homo qui obtulerit vitulum corã Domino. Sacerdotes infundant fanguinẽ iuxta altare, & detracta pelle artus in fruftra concidãt* Son palabras de Dios dichas al fanto Moyfes en el mõte Rafin en el lugar citado, y es como fi dixera. Si algun hõbre Ifraelitico quifiere ofrecer algun bezerro al Señor, degollarle han los Sacerdotes a la puerta del tẽplo, y derramarã la fangre jũto al altar, y defollarle han todo el pellejo, harã muchos pedaços la carne, y pueftos fobre vn haz de leña, quemarla han alli toda. Si queremos biẽ mirar el mifterio, muchas cofas mandaua Dios q̃ hizieffen en el facrificio, para q̃ el facrificio le fueffe accepto: es a faber, q̃ fueffe buen bezerro, que fueffe fano q̃ no fueffe manchado, q̃ fueffe degollado, y al fin, que fueffe todo quemado. Lo primero que aqui manda Dios en efta figura, es, que el animal que huuieffe de facrificar fueffe bezerro, y no be-

Galat. 2. D. 20.

Leuitic. 1. C. 4.

bezerra, y el que sacrificasse fuesse hombre, y no niño, y el tal animal, que fuesse sano, y no manco: en lo qual se nos dà a entender, que no ha menester la Religion hombres afeminados que entren en ella, sino varones que sean hombres para poder lleuar los trabajos del monasterio, y tenga esfuerço para sufrir las tentaciones del demonio. Si para enseñar elige al mejor Maestro, y para nauegar al mejor piloto, y para pelear, al mas esforçado cauallero, y para caminar, al mas ligero correo; porque han de querer para el monasterio al mas inhabil, y manco? Para alcançar la alteza de la perfeccion, y para tolerar los trabajos de la Religion, ay grã necessidad de tener el cuerpo muy fuerte, y el coraçõ muy esforçado: de lo qual podemos inferir, que aunque todos los del mundo tienen habilidad, muy poquitos son los que la tienen para ser Religiosos. Si biẽ lo queremos entender, no es otra cosa mandar Dios que le ofrezcamos animal rezio, y grande, sino que el nouicio que huuiere de entrar en la Religion, sea de edad para el trabajo della; porque de otra manera, si el tal es tan niño, el tiempo que auia de gastar su Maestro en doctrinarle, avrà de expender en criarle. Guardar los ayunos, leuantarse a Maitines, madrugar a Prima, barrer la casa, seruir en la enfermeria, y cumplir la obediencia; por ventura son estos trabajos para niños, y no para nouicios rezios y muy sanos? De lo contrario desto que aqui dezimos, suele suceceder, que despues de recebidos, todo lo demas del tiempo gastan en criarlos, y en curar los que vienen enfermos, y en regalar a los que vienen viejos. Los Religiosos que en la Orden se enuejecieron, y los Religiosos que en la Orden enfermaron, justa, y justissima cosa es, que sean los vnos curados, y los otros sobrelleuados: mas pues destos ay mas que tierra en los monasterios, para que quieren los Prelados encargarse de niños, que crien, y de hombres flacos que sobrelleuen? Christo nuestro Dios, y Señor,

cuyas pisadas hemos de seguir, y cuyas obras hemos de imitar, no buscò para poblar su Monasterio, y Colegio santo, a niños, ni a hombres viejos, y flacos, sino a los que tenian fuerças para andar descalços, y teniã estomago para comer espigas por los campos: de lo qual podemos colegir, que es menester tener fuerças para guardar a lo que se obligan. Entonces se ofrece a Dios el animal grande, y sano, quãdo el q̃ viene a la Religiõ tiene fuerças, y es rezio, y no enfermo. El Abad Casiano dize, que los monges de Egypto a nadie recebian en sus monasterios, que por lo menos no tuuiesse de veinte años a baxo, y a lo mas subiesse de los quarenta arriba; porque les parecia a ellos, que en aquellas dos edades, ni podia el nouicio alegar ignorancia, ni podia el viejo exsimirse por flaqueza. Lo segundo que mandaua Dios en su ley, era, que el animal q̃le huuiessen de ofrecer, fuesse de vn color todo; y la causa desto era, porque los Egypcios, como eran idolatras, adorauan por su dios vnico a vn buey, que llamauan Isis, criado en las riberas del Nilo, el qual era todo de varias colores. Querer Dios que le ofrezcã animal que no tenga mas de vn color, es darnos a entender, q̃ no ha de entrar nadie en el monasterio sino fuere con vn solo proposito: y este ha de ser con todas sus fuerças de seruir al Señor, y saluar su alma; porque si viene a ella con otros siniestros propositos, o el se saldrà en breue del monasterio, o la Religion le echarà de si, como cuerpo muerto. Entonces es el Religioso de vna color sola, quando no tiene mas que vna fé no cree en mas que en vna Iglesia, no guarda mas que vna ley, no tiene mas de vn buen proposito, no quiere mas de solo a Christo crucificado, y no tiene cuenta, sino con su Prelado. Dezidme yo os ruego, si vienes por solo seruir a Christo, porque dexaste al mundo, y te encerraste en el monasterio. Los que entran en la Religion, diziendo que quieren hazer penitencia, y ellos no vienen sino por tener

Casiano.

la vida mas segura, y por escapar de la infame pobreza, dis-
cipulos son los tales del demonio, el qual fue a buscar a
Christo al desierto, no para seruirle, sino para tentarle.
Entonces es el sacrificio a nuestro Señor acepto, quando
todos los Religiosos se visten de vna misma cosa, comen
en vn Refectorio, obedecen a vn prelado, concurren to-
dos al choro, se juntan en el oratorio, y son de vn parecer
en sus capitulos. Segun lo que agora vemos, y leemos, ya se
passò el tiẽpo santo, ya se acabò la edad dorada, en la qual
todos los heroycos Religiosos, y todos los varones apro-
bados no tenian mas de vn ser, vn querer, vn desseo, vn
proposito, y vna charidad, y vna conformidad: por mane-
ra que ninguno de ellos, queria tanto a si mismo, quanto
procuraua la consolacion de su proximo. O quan pocos
animales se ofrecen oy al Señor que sean de vna color so-
la; es a saber, que muy pocos son los monasterios, a do si-
guen lo que manda Christo, y hazen lo que quiere su pre-
lado: sino que ay entre ellos mas variedad de pareceres,
y mas dissonancias de voluntades, que en las plumas de
los xirgueritos ay colores. De diuersas, y varias colores
es el animal del sacrificio, quando en vn mismo monas-
terio andan vnos vestidos, y otros rotos; vnos no salen
fuera, y otros no entran en casa, vnos estan preuilegiados,
y otros hazen los oficios; vnos son regalados, y otros aun
no curados: finalmente digo, que vnos obedecen al pre-
lado, y otros aun no quieren mirarle al rostro. De muchas
colores es el animal del sacrificio, quando los Religiosos
pratican entre si sobre quien serà Prelado, quien lleuarà
el principal cargo, con quien quedarà el mas rico monas-
terio, sobre a quien se darà la mejor celda, y sobre quien
se assentarà en el mejor assiento de la mesa. Dexar el mun
do, y venir a la Religion a dessear estas dignidades, y
mandos, y a procurar estas liuiandades, no os parece que
es con sombra de desverguença, y falta de conciencia?

Pre-

Preguntado el Abad Archimio, que qual era el mayor trabajo que los Monges padecian, respondio: El mayor trabajo que los Monges tenemos, es, no la soledad que possecmos, no el yermo donde estamos, no la hambre que padecemos, no las disciplinas que hazemos, ni aun las tentaciones que sufrimos, sino los muchos apetitos que tenemos, y la poca resistencia que les hazemos: por cuya ocasion, no solo somos a la Religion penosos, mas aun de nosotros mismos andamos discontentos: *Vnam petij á Domino hanc requiram.* Dezia el Propheta Dauid en el Psalmo 16. y es como si dixera: Sola vna cosa Señor te pido, y por sola vna te ruego y no mas de vna te demando, y es: que me tengas con tu gracia, para que no pueda caer, y si cayere, me des tu la mano para leuantarme: porque ya sabes tu, ò buen Iesus, que no sè tenerme si a ti no me arrimo, ni puedo leuantarme sino me das tu, Señor, la mano.

Archimio.

Ps. 16. A

ADVERTENCIA V.

De como el Religioso entonzes va por el camino que deue quando no haze lo que quiere y en esto acierta, y no yerra.

TRes caminos ay que son Reales, y generales: el primero es el de Dios que va derecho al cielo: el segundo es el del demonio, y este va al infierno: el tercero es el del hombre, y este va al mundo, y del mundo al pecado, y del pecado al infierno: de manera, que es muy grande indicio de yr vn hombre perdido quando le vemos caminar por su querer propio. El camino de Christo es charidad y el del demonio es malignidad, el del mundo es vanidad, y el de la carne es torpeza; por esso ved hermano qual de essos caminos quereis elegir, y por qual dellos quereys caminar, porque tal qual fuere el camino que lleuares en la vida, tal serà la posada a do parares en la muerte. Seneca en el libro de Ira dize: Quatro cosas ay que al coraçon

Seneca lib. de Ira.

del hombre son muy dulces para amar, y trabajosas para dexar: conuiene a saber, la tierra adonde es criado, la riqueza toda que ha allegado, la honra que ha alcançado, y el amigo que ha tenido. Cosa es trabajosa dexar el hombre su tierra propria, y yrse a morar à tierra estraña: mas este trabajo sufriole el Patriarca Abraham, y su nieto Iacob, el viejo por voluntad, y el moço por necessidad. Trabajosa cosa es dexar el hombre el estado que tiene, y caer de la honra que mantiene: mas este trabajo y desconsuelo, sufriolo el Consul Cincinato, y el gran Emperador Diocleciano: el vno de los quales dexò el consulado, y el otro renunciò el Imperio. Tambien es cosa penosa dexar el hombre la riqueza que allegò, y hazienda que heredò: mas este trabajo y desconsuelo, sufriole Socrates en Atenas, y Demostenes en Tinacria: el vno de los quales diò quanto tenia a vn Templo, y el otro lo echò en la mar todo. Aplicando lo dicho, a lo que queremos dezir, es el caso, que el trabajo verdadero y essencial del Religioso, no cōsiste en alexarse de su tierra, ni en dexar su riqueza, ni aun en apartarse de su compañia, porque al fin fin, cada vna de estas cosas, la costumbre las oluida, y el tiempo largo las cura. El intolerable y continuo y espantoso trabajo del Religioso, es negarse cada hora a si mismo, y el no poder hazer su querer proprio. San Gregorio sobre Ezechiel dize: Entre todas las lagrimas que lloramos, y entre todos los sacrificios que ofrecemos, no ay a Dios sacrificio tan acepto, como es el del que sacrifica su coraçon proprio: lo qual haze, y cumple, quando niega a la sensualidad lo que le pide, y sigue a la razon en lo que le manda. *Solue calciamentū de pedibus tuis: terra enim in qua stas sancta est.* Y es como si dixera: Si tienes gana de oyrme, y tienes voluntad de hablarme, dexa aì los çapatos, y llegate acâ con los pies desnudos; porque hombre que està calçado, no puede hablar conmigo. En la ocasion que dixo Dios esto a Moyses,

S.Greg. super Ezech.

Exod. 3. B. 5.

Moyses, estaua metido en vna çarça, y la çarça toda ardia: de manera, que en quitandose los çapatos, se auia Moyses de quemar en el fuego, o en las espinas lastimarse. San Agustin dize: Que otra cosa son los çapatos, que se hazen de algun animal muerto, sino nuestro bestial apetito, y el nuestro querer propio? Aquel tiene los pies calçados, que se vâ tras sus apetitos: y aquel los tiene descalços, que los tiene a la razon sujetos: y de aqui es, que nadie podrâ verse con Dios en la çarça, si primero no se descalça su voluntad propia. Que otra cosa es la çarça llena de espinas y abrojos, sino la Religion y Monasterio cargado de penas, y de trabajos? Que otra cosa son en la Ordē las diciplinas, que nos dan, el recogimiento que tenemos, el silēcio que guardamos, la abstinencia que hazemos, y las tentaciones que padecemos, sino vnas çarças que nos rasgan las entrañas, y vnas espinas que nos punçan las carnes. O tu, que veniste a la Religion, has de pensar hermano, que no vienes a vestir ropa blanda, ni a sentarte a mesa puesta, ni a dormir en cama blanda, ni a morar en casa alegre, sino que veniste a viuir, y aun a morir en el çarçal del monasterio, adonde no puedes bullirte, ni osar de alli salir. No carece de alto misterio, que por intricada, por cerrada, y por lastimosa que era aquella çarça, viò el buen Moyses a Dios en ella: para darnos a entender, que quando el demonio nos espantare en la Religion, con dezirnos, que es vna çarça aspera, le respondamos, que no ay lugar a do el Señor mejor se halla, que es debaxo de aquella aspereza. Creeme hermano mio, y no dudes, que asi como debaxo del huesso està la caña, debaxo de la cascara el meollo, y debaxo de la corteza estâ la dulçura de la fruta, asi debaxo de la çarça, y aspereça està la perfeccion de la vida Religiosa, porque en la celda del Religioso regalado, tarde, o nunca encontraràs a Christo. No hallò Abrahá el carnero si entre las espinas, ni viò Moyses a Dios, sino entre las espinas, ni murio Christo

Augustin

Christo en la Cruz, sino entre espinas; y quieres tu, hermano, traer en la Religion ropas delgadas, y comer cosas delicadas? San Basilio, y san Benito, san Agustin, y san Geronimo, y santo Domingo, y san Francisco nuestros Padres, no se criaron por ventura, entre estas çarças y espinas, como vnas rosas preciosas, y odorife as?

Bernar. in meditat. San Bernardo en sus meditaciones dize: O buen Iesus! ò dulçor de mi anima! y quantas vezes yo te busquè en la celda, y en el Claustro, y en la huerta, y aun en el Coro, y despues de muy buscado, te hallaua en el monte tras vn tomillo, o tras vn cardillo? Quien te quisiere pues hallar, y gozar, busquete en la yedra con Ionas, junto al Iunipero con Elias, entre çarças con Moyses, y entre espinas con Abraham; porque tu morada es en lugar solitario, y tus plazeres son con el coraçon lloroso y atribulado. No carece de misterio, que el çarçal en que Moyses vido a Dios, y Dios viò a Moyses, aunque en viuas llamas ardia, no por esso hoja, ni espina del se quemaua, para darnos a entender, que el sieruo de Dios que le sirue: en el qual ay algun fuego de deuocion, o algun ardor de contemplaciõ, no trayrà el cuerpo cansado, ni aun el coraçon atribulado. Assi como a Moyses no le espantò la soledad del desierto, ni la braueza del fuego, ni la braueza del espino, sino que en llamandole Dios se descalçò, y se fue para allá derecho: assi a ti hermano, no te deue espantar el rigor del monasterio, ni la obediencia del Prelado, ni la soledad del recogimiento, pues fuera de hallar alli a Christo, alli te enseñarán como has de salir de Egypto, y viuir en el desierto. Tambien has de mirar hermano, que solo y descalço llegò Moyses a hablar con Dios en el çarçal, o espino, para darte a entender, que si quieres hallar a Dios en la Religion, has de venir solo de las cosas del mundo, y has de andar descalço de tu querer proprio. Hugo, de

Hug. de Ara animæ. Ara animæ, dize: Trabajo es dexar las cosas del mundo, mas

mas muy mayor trabajo es, yrse el Religioso a la mano en el Monasterio; porque es el hombre tan amigo de hazer lo q̃ quiere, y de prouar lo que puede, q̃ si son los ojos dificiles de cerrar, es el coraçon muy mas dificil de encerrar. O tu, que vienes a la Religion, deues contigo pensar, que deues viuir en ella muy honesto, y muy reformado, y muy guardado; porque en las Religiones bien ordenadas, bien se sufre que entren en ellas grandes pecadores, mas no se permite cometer alli grandes pecados. Muy grandes pecados comete el que no se acuerda para que a la Religion fue llamado, ni haze caso de lo que a Dios tiene prometido, sino que tan sin cuydado y tan floxo anda por el Monasterio, como anda vn hombre mundano en las plaças y calles del mundo. Dime, yo te ruego, si quando veniste del siglo al Monasterio, no sabias lo que tomauas, para que lo tomauas? Si supiste lo que tomauas y sentiste lo que prometias: dime hombre sin razon, porque no lo guardas? No te corras, hermano Religioso por llamarte sin razon, pues no tuuiste conciencia de quebrantar lo q̃ a Dios auias jurado; porq̃ en las diuinas letras, qual es la vida que cada vno haze, tal es el nombre que le poñe. En el libro de la vida solitaria se dize. Que otra cosa es mandar Dios apedrear al q̃ cogiò vnas serogillas el dia de fiesta en tierra de promission, sino que el Religioso q̃ peca en su monasterio, y casa, que es tierra de promission, tierra santa, y a Dios consagrada: lo que era venial allà en el mundo, casi se le ha de contar por sacrilegio en el monasterio? Si vienes pues, hermano mio, a la Religion para enmendarte, y para reformarte, cõuienete lo primero negar, y aun renegar de vuestra voluntad propria, porque en la Orden no se puede llamar Religioso perdido, sino el que se rige por su proprio parecer. San Geronimo sobre aquellas palabras de *Si quis vult venire post me*, dize: Si queremos bien entender estas palabras, hallaremos por verdad, que para seguir a Christo,

Vita sol.

Hiero. sup. verb. si quis vult.

Christo hemos de perseguirnos a nosotros; y para acertar su camino, hemos de errar el nuestro; y para llamarnos suyos, hemos de dexar de ser nuestros; y aun para auer de amar a Christo, hemos a nosotros de aborrecer. San Agustin en sus meditaciones dize. O buen Iesus remedio de mi anima, si no me dàs primero gracia para aborrecerme, nunca yo sabrè amarte; porque si el amor comiença en mi, siempre para en aborrecerte a ti: mas quando el amor comiança en ti, siempre para en aborrecerme a mi: de manera, que el fundamento de tu amor, no es otro, sino mi desamor. Y dize mas adelante: Bien sabes tu, o mi buen Iesus, que nunca te busquè, sino quando de mi me desterrè, ni nunca te hallè, sino despues que de mi me parti; nunca te amè, sino quando a mi me aborreci, ni nunca en ti pensé, sino quando a mi me oluidè, ni nunca tuue parte en ti, sino quando ninguna tuue de mi. *Iacta cogitatum tuum in Domino: & ipse te enutriet*, dizia el Psalmista en el Psalmo 54. y es como si dixera: Si quieres seruir a Dios, dexate al parecer de Dios: pues si assi lo hazes, el tendrà cuydado de mantenerte, y aun de defenderte. Entonces pone el Religioso su pensamiento en Dios, quando del todo se dexa al parecer de su Prelado; y entonces le pone en el mundo, quando se rige por su querer proprio; porque el demonio nuestro aduersario, porque no acertemos en lo que deuemos, huelga que hagamos todo lo que queremos. En la vida de los Padres dixo vn Monge al Abad Simon. Dime Padre bendito, osarê dezir algunas cosas, que no son conformes a la Religion que tomamos, y a la professiõ que tenemos. A esto le respondiò el santo viejo: El Monge perfecto, y varon Religioso, no tiene licencia de examinar en el Monasterio qual es lo malo, ni qual es lo bueno; porque este es oficio del Prelado, y no del subdito, y puede ser que peque el mas en lo murmurar, q̃ pecò el Monge en lo cometer. Si quieres pues hijo conseruarte en la

Reli-

August. in mediiat.

Ps. 4. D. 23

Vit. Patrũ.

Religion, y si pretendes llegar a la cumbre de la perfeciõ, tapa tus orejas, enmudece tu lengua, cierra tus ojos, recoge tus pensamientos, obedece a tus Prelados, y no procures de entender en las vidas de tus hermanos; porque si hazes lo que te mandan, no puedes, y si hazes lo que quieres, en nada puedes acertar. Mucho es de ponderar, que no dize el Profeta: *Iacta opera tua*, sino *Iacta cogitatum tuum in Dño*: es de saber, que no nos manda dar Dios la hahazienda, ni los ojos, ni los pies, ni las manos, sino solamente los pensamientos: para darnos a entender, que no haze el Señor tanto caso, de que tales nosotros seamos, sino de quales querriamos, si pudiessemos ser. Tampoco dize el Psalmista: *Iacta cogitationes tuas*, sino *Iacta cogitatum tuũ in Domino*, para darnos a entender, que en el coraçon del Religioso, no ha de auer mas de vn pensamiento, ni ha de reynar en el mas de vn desseo, y este ha de ser de amar, y seruir a solo Iesu Christo: porque debaxo de ley de amor, no cabe auer mas en el amor de vn coraçon, para amar a otro con razon. Dime, yo te ruego Religioso, las vacas que lleuauan el arca del Testamento santo, aunque yuan tapados los ojos, no acertaron por ventura, a la tierra de los Hebreos? Podemos desta figura colegir, que si el sieruo del Señor consiente que le carguen el arca de la regla, y le vnzan al carro de la Orden, y le tapen los ojos de sus desseos, y que sobre todo se dexa guiar de sus Prelados, por impossible tengo, que el tal se pierda, y que no acierte el camino que lleua. San Iuan Chrisostomo dize: Que otra cosa es mandar el santo Euangelio, que ame a Christo, que ame al proximo, que ame al enemigo, y que desame, y aborrezca a mi mismo, sino darnos a entender, que no tiene el Christiano otro peor enemigo, que es a su parecer proprio? En el discurso desta vida, de ninguna cosa ha de tener el hombre menos confiança, que es del desseo de su misma persona; porque no es de creer, que mandara Chrisost.

Dios

Dios aborrecerme, si yo supiera bien amarme. Si yo me supiesse bien amar, es cierto que no osaria mas pecar: mas como soy el que a mi mismo me amo, casi yo soy el que mas continuo contra mi peco. *Iacta*, hermano Religioso, *iacta cogitatum tuum in Domino*: que para dezir la verdad, toda la vida Religiosa consiste, en que nadie prueue lo q̃ puede, ni nadie haga lo que quiere: porque si Christo no quiere dar licẽcia para amarme a mi mismo, menos me la

Ioann. 14. A.6. darà para por mi juyzio proprio regirme. *Ego sum via veritas, & vita*, dezia Christo por san Iuan: Yo soy el camino por do caminais, yo soy la verdad con q̃ hableis, yo soy la vida con que viuays: de manera, que si quereys amar, ydos conmigo; y si quereys saber verdad, hablad conmigo; y si quereys viuir, viuid conmigo. Sobre estas pala-

Cyprian. bras dize san Cypriano: El camino de el mundo, sabelo el mundano: el camino del vicio, sabelo el vicioso: el camino del infierno, sabelo el demonio: mas el camino del cielo, sabelo solo Christo; y por esso es mucha razon que hagamos lo que el nos manda, y nos vamos por donde el

Casio. sup. Psalm. nos enseña. Casiodoro sobre los Psalmos, dize: Agora teneys por saber, Christianos, que el camino del cielo es claro para andar, es alto para subir, es estrecho para passar, es escabroso para acertar, y aun poco andado para acertarle. Muy sano consejo nos serà preguntar por este camino al que lo sabe, y yrnos en pos de aquel que le anda, pues son muy pocos los que lo sabẽ, y muy menos los que le aciertan, y muy poquitos los que alià aportan. De-

Ioan. 14. A.6. zir Christo: *Ego sum via, veritas, & vita*, es dezirnos, que no podemos dezir verdad, sino es hablando con el, ni podemos viuir sino es en el, ni podemos caminar sino es con el, ni tenemos cosa buena, sino es del, ni aun valdriamos cosa alguna, sino fuesse por el. Pues si es verdad, que no valemos nada, sino es en Christo, o con Christo, o por Christo: dime, yo te ruego: Que vale la libertad que tenemos,

mos, ni la habilidad de que nos preciamos? S. Agustin sobre san Iuan, dize: Pues Christo nuestro Dios es la vida con que hemos de viuir, y la verdad que nos ha de valer, y el camino por donde hemos de huyr, ruegale, las rodillas por tierra, que te adiestre, y pidele con lagrimas te encamine, porque si el no te lleua de la mano, sé cierto, que el mundo te ha à caer, la carne te harà tropeçar, y el demonio serâ en descalabrarte. *Augu. sup. Ioan.*

ADVERTENCIA VI.

Como el Religioso deue negar su propria voluntad.

O Tu, que veniste del mundo a la Religion a buscar la perfeccion! Lo primero que en ti ha de hazer el Prelado, es degollarte sin piedad ninguna, sacandote la sangre de los ojos, para que ya no veas cosas vanas: la sangre de los pies, para que no andes en cosas liuianas: la sangre de la lengua, para que no hables cosas superfluas y viciosas; y la sangre del coraçon, para que no ames cosas deshonestas. Y no sabes, q̃ en la hora q̃ pusiste los pies en el monasterio, y renunciaste las liuiãdades del mundo, el coraçõ ofreciste a Christo, y el cuerpo entregaste al Prelado Pues diste tu querer a Christo, y te dexaste en manos de tu Prelado; porque procuras de morar a do quieres, y porque tienes lo que a ti te dâ gusto, y porq̃ hazes lo q̃ a ti se te antoja? No sabes q̃ estàs degollado, no sabes q̃ eres ya muerto, no eres ya tuyo, ni tienes q̃ ver cõtigo? El Religioso q̃ no haze sino lo q̃ quiere en el monasterio, muy justamente le puedẽ llamar ladron cosario, pues hurta el coraçon q̃ auia ofrecido de su grado a Christo, y se alça con la propria voluntad q̃ auia dado al Prelado. *Manus habẽt, & non palpabunt, &c.* Dizia el santo Rey Dauid: Y si considerara, en el monasterio, a do los frayles tienen ojos, y no ven, tienen orejas, y no oyẽ tienen pies, y no andan, tienen lenguas, y no hablan, tienen manos, y no dañan, tienen coraçon, y no le desmandan, bien pueden creer, que es perfecta su Religion, *Ps. 116.*

y va n

y van camino de su saluacion. Mucho, y muy mucho es de ponderar, que primero dixo el Profeta que no tenian pies, ni manos, que no que los Religiosos eran buenos y perfetos: en lo qual nos diò a entender, que el cegar los ojos, el cortar los pies, el atar las manos, el cerrar la boca, el encarcelar el cuerpo, el yrnos a la mano, y el no esperar en otro que en Christo crucificado; nos haze ser Religiosos, y nos dà esperanças de saluarnos. El Cirujano, o Medico del cuerpo, si a el enfermo siente que està la sangre dañada, luego le manda sangrar a la hora, y lo mismo deue hazer el Prelado cõ su subdito, en que si siente del que es algo temoso voluntario, le vaya a la mano, y no le dexe salir del monasterio; porque a nadie haze tanto daño la sangre podrida, quanto haze en la Religion la voluntad propria. Creedme Padres mios Religiosos, y no dudeis, que si os quereis saluar, y yr por el camino de la perfeccion, que os han de sangrar, y que os han de degollar: lo qual se cumplirà quando os dexaredes enterrar en vna celda estrecha, y y os consintieredes amortajar con vuestra regla aspera. *Mortui enim estis, vita vestra abscondita est cum Christo*, dezia el Apostol, y es, como si dixera: No os entristezcais hermanos mios, porque si os parece que estais muertos al mundo sabed que vuestra vida os la tiene guardada Christo: de manera, que quando no penseis, a los mundanos se les acabarà la vida, y les vendrâ la muerte, y a vosotros, quando no pensaredes, se os acabará la muerte, y os tornarà la vida. Si eres verdadero Christiano, no te has de espantar tanto, el dezir el Apostol que eres muerto, quanto os ha de alegrar, el certificaros, que tu vida te la tiene guardada Christo; porque finalmente puedes confiar del buen Iesus tu vida, pues el por ella puso la suya. Conforme a lo que dize el Profeta Rey, Psalmo 126. *Nisi Dominus custodierit ciuitatem frustra vigilat qui custodit eam.* Si el Señor no guardasse el omenaje de nuestra anima, dezidme, que

Colos. 3. A. B.

Psal. 126. A. 1.

que seria de ella? Si el Señor no nos mitigasse la carne, y no nos apartasse del mũdo, y no nos defendiesse del demonio: los quales andan rabiosos por engañarnos, y solicitos por matarnos, no avria ya dias q̃ nuestra vida fuesse acabada, y nuestra anima condenada? Assi hermano, q̃ vienes a la Religion aconsejo, y amonesto, q̃ a la hora que te degollare tu Prelado, quitãdote tu querer proprio, secrestes, y abscõdas tu vida a los pies de Christo, porq̃ muy mejor està allâ en el secrestada, q̃ estaua en ti empleada. Dime, yo te ruego, si el dia que entraste en la Religion, renũciaste en manos de tu Prelado, y echaste a los pies de Christo todo lo que sabias, todo lo que podias, todo lo q̃ valias, todo lo que tenias, y todo lo que querias: q̃ puedes de todo esso perder, pues al doblado te lo ha el de boluer? Mira que no dize el Apostol, q̃ nuestra vida nos la tiene Christo robada, ni tomada, ni saqueada, sino q̃ està en el abscondida, y depositada, y si está depositada, por ventura no nos la bolverâ, quãdo le fuere pedida? Prosiguiẽdo pues nuestro intento, no querer Dios q̃ le ofrezcan animal vivo, sino degollado: es dezirnos, que el perfecto Religioso, se ha de tener por muerto, y hazer cuenta que està ya sepultado: lo qual harà quãdo no tuuiere replica a lo que el Prelado le quisiere mandar, ni mostrare resistẽcia a lo q̃ del quisiere hazer. El Religioso q̃ con su Prelado se pone en altercar sobre si es licito, o no es licito, lo que por el le es mãdado, el tal no solo no està muerto, mas aun ni bien degollado: y en tal caso, bueno seria q̃ le pusiessen a la gargãta otra vez el cuchillo, y le sangrassen de la vena del coraçõ vn poco: dandole con la diciplina a entender, q̃ en la Religion bien ordenada, no ay necessidad de hõbres q̃ disputen, sino de Religiosos q̃ obedezcan. *Viuo ego, iã non ego*, dezia el Apostol, como si mas claro dixera, viuo yo, mas ya yo no, porq̃ las aduersidades q̃ padezco de los enemigos, y las tẽtaciones q̃ sufro de los demonios, vnas sufro como Christiano, y *Galat. 2. D. 20.*

otras dissimulò como discreto. Viuo yo quando mis miẽbros mando, viue en mi Christo, quando los empleo en su seruicio: viuo yo quãdo peco, y viue en mi Christo quãdo le siruo. viuo yo si soy rebelde, y viue en mi Christo quãdo obedezco: viuo yo quãdo me amo, y viue en mi Christo si me aborrezco: por manera, q̃ entonces tengo yo mas segura la vida, quando no tengo ninguna parte en ella. O quan bienauẽturado serà el Religioso, q̃ con el Apostol dixere: Viuo yo, mas ya no yo: es a saber, viuo yo quãdo he hãbre, no viuo yo, pues ayuno: viuo yo quando he sueño, no viuo quando velo: viuo yo quãdo he frio, y no viuo yo, pues ando descalço: viuo yo quando voy al mundo, no viuo yo quando estoy encerrado: finalmente digo, q̃ viuo yo quãdo hago lo q̃ quiero, viue otro en mi quãdo me van a la mano. En el mũdo al resollar llaman viuir, y al no resollar morir; no es por cierto assi entre los sieruos de Dios: los quales tienen por cierto, q̃ no viue quien bien viuir no viue, ni llaman viuir, sino al bien: de manera, q̃ no hemos de llorar por los q̃ acaban su vida bien, sino por los que emplean su vida mal. Dexate pues hermano mio degollar, dexate a la voluntad de tu Prelado todo tu querer, porq̃ siendo como es teniente de Christo, si eres remisso el te despertará, si eres floxo, el te esforçarâ, si eres incorregible el te corregirà: y aun si bueno eres, el te honrarâ. Otras, y otras mil vezes te aconsejo amigo, q̃ te consientas degollar, y te dexes al ageno parecer y querer de tu Prelado; porque el dia del juyzio al Prelado le pedirán cuenta, si supo mandar, y a ti te pedirán cuenta si le quisiste obedecer. Por ventura, en aquella postrer hora no holgarás, que en aquella estrecha cuenta dè otro cuẽta por ti? Es aqui de notar, q̃ la sangre que sacauã del animal, no la podian echar a los perros, ni lleuarla a su casa, ni aun derramarla en la plaça publica, sino q̃ la guardauan y ofrecian en el Templo de la Sinagoga. por manera, q̃ si los Sacerdotes lleuauã la carne para si

se

se quedaua la sangre para Dios. Dasenos en esto a entēder, que no ay cosa a Dios tan acepta, como es vuestra voluntad propria: lo qual podemos muy bien creer, en que si le era la sangre grata, q̄ sacauan al animal de las venas, mucho mas le será acepta la q̄ sale de vuestras proprias entrañas. Que igual presente puedo yo presentar al que es Dios de mis entrañas, sino mis proprias entrañas? Dime te ruego, q̄ seria de nosotros miserables, si el Señor no hiziesse cuēta de nuestras voluntades, sino que nos pidiesse siempre buenas obras? Ellas por cierto son pocas en numero, y tan sin tomo en merito, que no solo no las querria aceptar, mas ni mirar; porque si nos acordamos del en alguna hora del dia, le estamos ofendiendo toda nuestra vida. Dime Religioso, que le ofreces, si tu voluntad no le ofreces? Si le ofreces el cuerpo, no es tuyo, sino de los gusanos, si la honra, tampoco es tuya, sino de los mundanos, si la hazienda, esta es de tus deudos: si la vida, esta la muerte la quita oy o mañana, no tienes pues que darle, sino son algunos seruicios embueltos en algunos sartos desseos. *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguine decurrentis in terram.* Dize S. Lucas de Christo, y es como si dixera. Estando el bendito Iesus postrado en el huerto, fue tan inmensa la charidad con que al Padre oraua, y tan grande el temor que a la muerte su humanidad santissima tenia, que sudaua sangre por los poros, y salian arroyos de agua por los ojos. Que es esto, ò buen Iesus? Que es esto, ò salud de mi alma! antes q̄ los Hebreos pongan pleyto delante de Pilato a tu sangre, sudas tu en el huerto sangre? Guardala, ò buen Iesus, guardala, que segun la poca que tienen tus carnes delicadas, y segun las muchas heridas que han de dar en ellas, mucha mas has menester, si con todos has de cūplir. En aquella triste hora, muy grande fue tu agonia, ò Redentor de mi alma, pues tus ojos llorauan lagrimas, tu cuerpo sudaua sangre, tu coraçon se entristecia, tus discipulos

Luce 22 c. 44.

pu'os se dormian, Iudas te espiaua, la gente ya se allegaua, y todo por culpa mia, que no cierto por la tuya. Bien dize el Apostol en dezir, que fuymos comprados en gran
1. Cor. 6. D. 20.
precio. *Empti estis pretio magno*: pues el tesoro de su sangre le formò el Espiritu santo, le criò la Virgen, le sudò el cuerpo, nos le diò su coraçon, le acusó la Sinagoga, le condenò Pilato, le derramaron los Gentiles, y le cogieron, y guardaron para si los Christianos. Querer primero Christo sudar, y ofrecer al Padre la sangre de su coraçõ en el huerto, antes que la de sus venas en la Cruz, es darnos a entender, q̃ el verdadero, y perfecto Religioso, primero deue echar de su coraçon la propria voluntad que trae del mundo, que no tomar el habito en el monasterio, porque la perfeccion que a el viene a buscar, no consiste en el habito que se viste, sino en la volũtad de que se despoja. O quanto es bienauenturado el que la sangre de su voluntad y apetito pone en las manos de su Prelado; porque no ay en el hombre otro mayor sacrificio, que sacrificarle a Dios a si mismo. Mandaua Dios en la ley, que el animal que se huuiesse de ofrecer en el Templo, no solo fuesse degollado, sino que fuesse tambien desollado: y esto sin que le quedasse en el cuerpo ninguna señal de pellejo. En las diuinas letras, algunas vezes se toma el cuerpo, o la piel por la vida que tenemos, o por la salud q̃ desseamos: y a este proposito dixo el demonio a Dios, hablando del santo Iob.
Iob 2. A. 4
Pellem pro pelle, & cuncta quæ habet dabit homo pro anima sua, y es, como si mas claro dixera: Yo he saqueado la casa de tu amigo Iob, en que hize quemar sus ouejas, prender sus bueyes, cautiuar sus pastores, robar sus camellos, y matar a sus hijos: mas como no me has dado licencia para que le toque en la piel de su carne: es a saber, en la vida, y salud de su persona, no me tieneis a mi, ni a todas las otras tentaciones en nada. Otras vezes se toma el cuero, o piel, por los bienes y riquezas de la vida: assi como quando

quando Adam, y Eua pecarõ, que luego a la hora tomò el Señor vnas pieles de animales, cõ que les aluergò las carnes, y cubriò sus verguençAs: de lo qual podemos colegir, que no es otra cosa tener necessidad de los bienes tẽporales, sino vna general penitencia, por ser pecadores: ora se tome por la vida q̃ viuimos, ora se tome por los bienes que tenemos: tẽgase por dicho el q̃ viene del siglo a la Religiõ, q̃ ante todas cosas le han de degollar, y le han de desollar: es a saber, vistiendole de vn habito, y desapropriandole de lo que traia del mundo. El bendito Iesus, sudado el coraçon, abiertos los poros, rompidas las venas, desolladas las carnes, despojadas las ropas, subiò a el ara de la Cruz, para darnos a entender, q̃ antes q̃ entremos en la Cruz de la Religion, nos conuiene yr sin pellejos de dineros, y sin carga de pecados. Al q̃ viene del mundo a la Religion, no basta que le deguellen, y saquen la voluntad propria, sino q̃ tambien es necessario le desuellen, y quiten la hazienda; porq̃ repugna al estado de la perfeccion, pensar el Religioso poder seruir al Señor, si primero no se quiere desapropiar, engañase. *Non potestis seruire Deo, & mammonæ*, dezia Christo: y es como si dixesse: Como los bienes temporales sean amorosos para tener, sabrosos para gustar, dificultosos para dexar, y enojosos para repartir: no puede el coraçon del varon perfecto cumplir con lo que Dios le manda, y con lo que las riquezas quieren. Dime, yo te ruego Religioso, siendo como eres bolsario, y proprietario, como tienes cara para pedir alguna cosa a Christo? Quando te pones a orar delante de vn Crucifixo, si estàs vestido, que pides al que està alli desnudo? Estando tu libre, que pides al que està alli enclauado? Tu, que estâs sano, y gordo, que quieres del que vês alli despedaçado? Estando tu harto, y contento, que pides al hambriento, que de pura sed dize *Sitio*? Teniendo habito, tunica, y bolsa, que le pides al que no tiene sobre sus carnes,

Math. 6.

carnes, ni solo vn hilo de ropa? En el mũdo, el que es rico, haze limosna al pobre, y quieres tu en la Religion, que el pobre crucificado haga limosna a ti, que eres rico? Dexate hermano despojar, dexate desapropriar, dexate degollar, y dexate lo que tienes desnudar; porque siendo, como es el camino de la Religion tan aspero, y el camino del cielo tan estrecho; si quieres yr por ellos cargado, sé cierto, que ni por el vno podrâs andar, ni por el otro tampoco caber. Si te quieres saluar, y ser perfecto Religioso, has de seguir desollado al desollado, pobre, al pobre, desnudo, al desnudo, y crucificado, al crucificado; porque si en la vieja ley no aceptaua Dios los animales que no yuan desollados, menos le será acepto, el Religioso, que está cargado de apetitos. Mandar Dios en su ley, que desollassen al animal de pies a cabeça: es auisarnos, que ninguno se encone en tener alguna niñeria, o bujeria, porque es el demonio tan sutil, y malicioso, que muy muchas vezes haze al Religioso poner mas aficion en vn cuchillo, en vn libro, que ponia en el mundo en traer vna cadena de oro. Despues el Maestro de nouicios degollar de pies a cabeça a sus nouicios: es a saber, que no solo les consienta tener cosas que sean superfluas y vanas, mas aun les cercenen algo de las que les son necessarias; porque el Religioso que pretende ser perfecto, no basta que se abstenga de lo que no puede tener, sino q̃ se ha de quitar de lo que ha menester. Entonces està el Religioso degollado, y vá camino de ser perfecto, quando no tuuiere en su celda cosa superflua, ni en sus arcas cosa abscondida del Prelado, ni sobre su persona cosa curiosa; porque en el mundo, alabase el mundano de lo que le sobra, mas el Religioso en la Religion, se ha de preciar de lo que le falta.

ADVERTENCIA IIV.

Que el Religioso sieruo del Señor, el modo que ha de tener en seruille, es no tener modo en amalle.

ADmirado, y absorto, la cabeça de la Iglesia san Pedro, quando viò a Christo nuestra salud transfigurado dixo: *Bonum est nos hic esse:* Señor no passemos de aqui: pero repararon otros Euangelistas, que ni estaua bien en lo que dezia. *Nesciens quid diceret.* Reprehendesele a Pedro el dezir que era bueno parar alli, y no passar adelante. Y no me espanto q̃ le reprehendan, porque no està puesto en razon, que en esta vida diga nadie: *Bonum est nos hic esse*; porque como dize Teofilato: *Non est dicendum cum Petro, Bonum est nos hic esse: nam oportet semper proficere, & non permanere in vno gradu virtutis, & contemplationis, sed ad alia transire.* Siempre hemos de caminar; porque si el Señor nunca cessa de hazernos mercedes, porque hemos de cessar nosotros de hazerle seruicios? Y si el no pone limite a los beneficios, porque hemos de ponerle nosotros a los retornos? Assi es verdad, porque mientras que viuieremos, siempre hemos de caminar con vna insaciable codicia de seruir, y amar a Dios. Y el modo que hemos de tener en agradarle, ha de ser no tener termino, ni fin en amarle, y seruirle.

Math. 17. A. 4.

Theophil.

Dixo Christo nuestro Redentor: *Ecce ascendimus Hierosolimam:* Ya subimos a Ierusalem. Pregunta el gran Padre de la Iglesia san Iuan Chrisostomo, que porque dixo Christo mas subimos, que vamos, y caminamos? Respõde diziendo: *Quia qui Christum sequuntur eos nunquam fas est descendere sed semper ascendere.* El discipulo de Christo, el buen Religioso, siempre ha de subir, siempre ha de yr ganãdo tierra, o por mejor dezir, cielo, en el seruicio de Dios, a que se obligò y dedicò. Nunca ha de parar, ni dezir con Pedro. *Bonum est nos hic esse*, porque le diràn, que no sabe

Math. 20. B. 10.

S. Ioann. Chrisost. de Scrip. 10. 3

lo que dize, porque siempre ha de caminar el Religioso sin cessar en cosas de virtud, pues nunca cessa Dios de obligarle a que camine.

Hier. Cãt. a.8.7. Pregunta S. Geminiano, porq̃ el diuino Esposo comparò la estatura de la Esposa mas a la palma, que a otro arbol alguno. *Statura tua assimilata est palmæ*: si me agradais, Esposa mia, es porque teneis la estatura como la palma. Pues que tiene la palma mas que los demas arboles, porque diga el Esposo que le agrada, por tener talle, y estatura de palma? Porque el alma santa ha de ser mas como palma que como otro arbol. Dize san Germiniano, que la palma es al rebes de los demas arboles, que ellos mientras mas viejos, y antiguos, dan menos fruto, y al passo que crece la edad, mengua el abundancia: pero en la palma es muy al contrario; porq̃ *quo annosior, tanto fructuosior*, quantos mas años tiene, mas frutos rinde, mas datiles lleua. Pues agora alcançaremos el misterio. Las almas que en los monasterios agradan a Dios, y lleuan la palma, son los que son palmas, que mientras mas le siruen en la Religion, de aì han de tomar ocasion de amarle, y seruirle mas, y quantos mas años huuiere gastado en su diuino amor, al fin dellos han de amarle, y seruirle con mas veras y finezas que antes, que siendo palmas, le agradarâ, pues la palma, *quanto annosior, tanto froctuosior*.

Psal. 166. Para ponderar es lo q̃ el Real Profete Dauid dize, predicando las alabanças de un Iusto. *Laudent eum in Ecclesia plebis, & in Cathedra seniorum laudent eum.* Alaben al Religioso sieruo de Dios en las Iglesias y en la Catedra de los mas viejos. Parece q̃ el santo Profeta no estaua bien en el estilo de las escuelas, quãdo dixo esto; porque Catedra de viejos, y muy ancianos, no se vsa en las Vniuersidades, pues sabemos, q̃ por el tal caso q̃ vno es viejo, y à leido muchos años, luego le jubilan, y mandan descansar, y otro le sustituye, y lee en su lugar. Pues como dize el Profeta, que en la

En la escuela del Señor no ay jubilados.

escue-

escuela de Dios tienen la Catedra los mas viejos y ancianos? *In Cathedra seniorum.* A esto dezimos, q̃ la escuela de Dios tiene diferẽtes estatutos q̃ las demas Vniuersidades; porq̃ si en las demas a veinte años q̃ vno lee, le jubilã, no es assi en la escuela de Dios, no es escuela de jubilados. No le està a nadie biẽ el dezir, ya he seruido a Dios hartos años, quiero q̃ me jubilen: *Bonũ est nos hic esse.* Esso no, dize Dauid, *In Cathedra seniorũ laudẽt eum.* Los mas viejos han de leer mas, y miẽtras mas ancianos, mas feruorosos, mas solicitos, mas cuydadosos, sin cessar vn punto, sin remitir el cuydado, sin cessar en la diligẽcia: porq̃ siẽpre han de seruir, siẽpre amar sin detenerse en toda la vida, acordandose de lo q̃ dize S. Marcial. *Semper homo bonus est tyro.* El varon bueno, siempre se ha de tener por soldado visoño en la milicia de Dios, nũca se ha de satisfazer de lo que haze, porq̃ por mas que haga, siempre està deuiendo a Dios, y queda con nueuas obligaciones de amarle y seruirle. *Mar. lib. 12. epigr. 14.*

Esto quiso dezir el sagrado Profeta quãdo dixo q̃ el justo *Sicut Cedrus Libani multiplicabitur,* q̃ ha de crecer como el Cedro del mõte Libano: del qual arbol dize Aponio vna cosa particular, y es, q̃ *semper crescere fertur, nec aliquã consinitur ire in senectam.* Los demas arboles tienẽ su limite, sin fin y paradero; pero este siẽpre crece, nũca se envejece, siẽpre goza vna edad verde, y florida, con perpetuos aumentos. Segun esto, dezir el Profeta, que el justo ha de ser como el Cedro. Es dezir, que siempre ha de crecer, siempre caminar el buen Religioso en el seruicio de Dios, siempre ha de yr muy adelante, sin satisfacerse de lo que huuiere hecho, sino quedar con nueuas ansias, y desseos de seruir a Dios en la Religion sin tassa, ni modo. *Psalm. 91. D 31. Apon. lib. 3. in Cant.*

Porque como dixo S. Leon Papa. *Quantumlibet quisque iustificatus sit, habet tamen dum in hac vita est, quo probatior esse posit, & melior.* Por mas santo, y buen Religioso q̃ vno sea, por mas que aya seruido a Dios en la Religion, *Leon. ser. 2. de Pasi.*

tiene

tiene cada dia mas porque seruirle y amarle, y assi no tiene sino yr muy adelante sin cessar vn punto, porque no se paga Dios de Religioso que se paga y satisface de lo que haze en seruicio suyo en la Religion, por mas que haga, nunca haze nada.

De aqui vendremos a entender vn lugar dificultoso de san Pedro Damiano: el qual hablando del amor de Dios, dize, que Dios, *Amorem eclypticum non recipit, sed ardorem sibi vendicat copiosum.* No quiere Dios amor eclyptico, sino vn ardor, y vn fuego copioso y abundante. Escuro lugar! Querrà dezir, que no quiere Dios amor eclyptico? Que puede ser amor eclyptico? Si yo no me engaño, aludio aqui S. Pedro Damiano al camino del Sol: al qual llaman los Astrologos Eclyptica. Pues que tiene el Sol en su Eclyptica y camino, para que a Dios no le agrade el amor que camina como el Sol? Reparese que dixo san Pedro agudissimamente. *Amorem eclipticum non recipit*; porque el Sol en llegādo a lo mas alto, que es el Zenid, es su camino tassado, y limitado. Pues aora dezir, que Dios, *Amorem eclypticum non recipit*, que no quiere amor que camina por eclyptica, como el Sol, que nunca passa del Zenid, serà dezir, que no se paga Dios de amores tassados, de limitadas finezas, de seruicios de Religiosos que tienen fin; porq̃ *ardorem sibi vendicat copiosum*: quiere almas de Religiosos, que siempre se abrasen, siempre se estèn encendiendo en su diuino amor. Y el modo que tengan, es no tener modo, que por esso el amor se compara al fuego, que siempre està abrasando, mietras le dan materia; y pues Dios nos dâ tanta a los Religiosos para amarle, y seruirle, nunca cessemos, ni paremos en la Religion, sino que lloremos, como se dize de Alexandro, que llorò quando le dixeron, que auia mas mundos, porque no tenia el mas de vno conquistado. Pues tenemos [Religiosos charissimos] tantos beneficios que pagar, tātas mercedes que seruir, por auernos

Pet. Dam. ser. S. Petr. & Paul.

Quintus Curt. & alij.

nos traydo a su casa y morada, que es la Religion; justamente deuemos llorar, y lamentarnos, pues la menor de todas serà impossible pagar, por mas que procuremos hazerlo. Hagamos, hermanos carissimos, de nuestra parte lo mas que pudieremos, que desta manera gozaremos de su gloria.

ADVERTENCIA VIII.

Como la esperança del premio, y desseo de la gloria, al mas lerdo Religioso dá pies, y alas al mas pereçoso.

CONociendo Christo nuestra salud, la condicion del hombre, que no sabe dar passo sin mirar a su interes; porque este puede tanto, que al mas pereçoso le dà pies, y al mas tardo le sirue de alas. *Ergo bonus, & moralis magister* (dize san Ambrosio) *nequis desperatione frangatur, aut tædio, continuos viuendi successus fidelibus pollicetur.* *Ambros. in c. 9. Luc.*

El gran Padre san Basilio pregunta, que a vn Religioso tardo, y remisso en el seruicio de su Dios, y cumplimiento de los rigores de la ley Christiana, y aspereza de sus votos, que como le haremos agil presto, y veloz? Responde el santo, diziendo: *Nempe si ei persuasum sit accepturum vnumquemque propriam mercedem.* Sepa el que ay gloria, que ay descanso, que a mi cuenta, dize el santo, que el auiuarà, el andarà con cuydado; porque no ay cosa que mas auiue, que la esperança del cielo, y el desseo de la gloria. *S. Basil. in Regula.*

Que estremada figura tenemos desto en el 3. libro de los Reyes! Cuenta la sagrada Escritura, que Dauid auia llegado a tener tanta frialdad, *Cumque operiretur vestibus non calefiebat.* No podia entrar en calor, por mas ropa que le aplicauan. Entraron sus criados en Consejo, y miraron que remedio podrian tener para que el Rey entrasse en calor: y acordaron, que este era el medio mejor de todos, que era traerle vna donzella hermosa que durmiesse con el, que esta daria calor a los miembros frios. *Quæramus Domi-* *3. Reg. 1. 4. 1.* *3. Re. 1. & 3.*

Domino nostro Regia dolescentulam virginem, & foueat eum, dormiatq; in sinu suo, & calefaciat Dominum nostrum Regem. Hizieronlo assi, y con esto los miembros frios, y yertos cobraron calor. El gran Padre san Antioco dize, que que nos quiso dar a entender con esto? Responde, que es Dauid figura del Religioso frio, remisso, y pereçoso, y que no quiere entrar en calor, y auiuar en el camino de la virtud. Pues que remedio. *Quæramus adolescentulam virginem.* Venga la esperança del premio, duerma con el remisso, q̃ ella le calentarà, y animarà de manera, q̃ de tortuga le cõuierta en aguila, q̃ essa es la fuerça del interes, y poder de la gloria que nos espera. Por esso dixo san Elogio, que *Spes est dicta, quod sit spes, & progrediendi facultas.* Al coxo le dà pies la esperança, al manco braços, y a todos fuerças, para hazersela en el camino de la virtud. Vaya vna gran cosa del gran Padre san Basilio.

S. Antioc. hom. 2.

S. Elog. homil. 11.

En el libro quarto de los Reyes se cuenta, que quando a Elias le auian de lleuar al cielo, baxò vn carro de fuego, y vnos cauallos, que arrojauan centellas, para lleuar al santo Profeta. *Ecce currus igneus, & equi ignei, & ascẽdit Elias per turbinẽ, &c.* Apenas viò el santo Profeta el carro, quãdo luego se entrò en el. Pero a quien no assombra el hecho del Profeta, que sin temer el fuego, sin que le atemoriçassen las llamas que arrojauan los cauallos, se entrasse en el coche? Principalmente, que [como siente san Bernardo] no ay cosa que mas atemorice, ni espante a el hombre, que el fuego, y por esso dize el, q̃ puso Dios a la puerta del Parayso vn Cherubin con vn montante de fuego, para detener los atreuidos. *Nec incongrue forsitam Cherubim flãmeus traditur gladius à ligno vitæ pariter incisso, & in cessu, quibus nihil corni terribilius, manum prohibeant corporalem.* Pues si tanto atemoriza, y espanta el fuego, como a Elias no le refrenan las llamas, y detienen las centellas, sino q̃ denodado, y animoso se entra en el carro de fuego,

4. Reg. 2.

Bern. ser. 9 verb. Isai.

como si fuera carroça de plata y oro? Desatò la duda valientemente el gran Padre san Basilio, con estas eloquentes palabras. *Elias currus, equosque igneos minime expauit, verum itineris superni desiderio incensus, contra formidolosa est ausus, ac hilaris gaudensque flamanteis ascendit currus, cum adhuc esset in carne.* Sabia el Profeta, que aquel carro era ordinario para el cielo, y que lleuaua al Parayso, y assi desdeña llamas, estraña ardores, desprecia centellas, porque como miraua a la gloria a que caminaua, el Parayso donde yua, no temiò nada, que la esperança del premio, y desseo de la gloria, burla los peligros, y tiene en poco las dificultades. *Itineris superni desiderio incensus contra formidolosa est ausus: ac hilaris gaudensque; flamanteis ascendit currus.* Basil. hom. de Baptis.

Porq̃ como dize S. Iuan Chrisostomo. *Talis neq; gladiũ timet, neque præcipitium, neque ferarum dentes neque tormenta neque lictorum manus, neque aliquid triste in hac vita, sed & si carbones videat substractos quasi prata & Paradisos videns transilit. Desiderium enim futurorum mentem illius transilit.* El Religioso que mira el premio, el que pone los ojos en el eterno galardon, no teme tormentos, quantos en la Religion tuuiere, fieras, si morare en los desiertos, ni cuchillos, aunque siruiere en batallas. *Neque lictorum manus* ni teme alguaziles, y ministros de justicia, si se ofrece al martirio, sino muy regozijado va a el, mirando el que de su vitoria ha de alcançar, que con esto està dicho todo. Chris. ho. 28. in Gen.

Vna cosa dize el Real Profeta Dauid, que parece dificultosa de entender. *Omnis consummationis vidi finem: latum mandatũ, tuum nimis.* Que ancho que es el camino de la virtud, que espacioso, y quan sin tropieços, es caminar por el, como passearse por jardines amenos, y deleytosos vergeles. No sé yo como el Real Profeta Dauid pudo dezir aora esto; porque en otra parte parece que dixo lo contrario. *Propter verba labiorum tuorum custodiui vias tuas.* Si aqui llama caminos asperos los de la virtud, como aqui dize, Psal. 118. Ps. 16. B. 4

dize,

dize, que es vida ancha, y espaciosa? Como hemos de poner en paz estos dos lugares? Mirese que lindamente lo hizo Guerrico Abad, diziendo, que los caminos de Dios, los trabajos de su casa, y sus Mandamientos, son duros, y pesados, para quien no mira el premio que le espera por su guarda. Pero quando el Profeta dixo: *Latum mandatum tuum nimis.* Dixo primero: *Omnis consummationis vidi finem.* Puse los ojos, en que todos los dolores desta vida se acaban, y se sigue luego la gloria y descanso. Pues segun esso, no es mucho que diga el Profeta, que el camino de Dios es ancho, y espacioso, y facil de andar, quando tiene el Religioso la gloria delante de los ojos, porque el que mira a ella, no mira inconuenientes, dificultades, ni peligros. Dize Guerrico: *Quod si nimis artam viam causaris, prospice finem quo te via ducit. Si enim omnis consumationis videris finem, continuo dices, latum mandatum tuum nimis.*

Guer. ser. 5 de Aduen.

Muy de ponderar es la vision de aquellos santos quatro animales, que dize el Profeta Ezechiel, y entre otras cosas los pies, que tenian. *Planta pedes eorum, quasi planta pedes vituli.* Tenian los animales que viò, los pies de tardo, y perezoso bezerro. Otros trasladan aqui, *pedes eorum, pedes pennati.* Tenian los pies calçados de agiles, y velozes alas. Aqui es de notar la diuersidad de las letras. Vna [que es la nuestra] que eran los pies de espacioso, y pesado bezerro. *Quasi planta pedis vituli.* Otra, pies alados, prestos, y ligeros. *Pedes eorum pennati.* Como puede ser esto? Si eran de bezerro tardo, y lerdo los pies, como por otra parte dize que bolauan? Si queremos salir de la duda, mirese lo que dize adelante el santo Profeta *Super capita animalium similitudo firmamenti.* Tenian sobre si los animales santos el retrato del cielo. Pues hablara yo para mañana. Agora lo acabo de entender, que tengan los pies de bezerro, perezoso, y de alas velo-

Ezech. B. 7 Septuag.

Ibid. E. 22.

zes,

zes, que serà dezirnos, que quando vn Religioso mira, y pone delante de sus ojos, que ay cielo, que ay gloria, que ay premio, y descanso, de tal suerte se anima, se auiua, y apresta, que aunque mas pereçoso y tardo bezerro sea, se harà veloz gamo, y aguila ligera. Que esso tiene la esperança del premio, y desseo de la gloria, que al mas lerdo dà pies, y alas al mas pereçoso.

ADVERTENCIA IX.

Como los Religiosos estàn obligados a exercitarse en mayores obras de virtud que los del mundo.

EN el libro de los Numeros, capitulo 6. dixo Dios al santo Profeta Moyses estas palabras. *Vir, siue mulier, qui voluerint se Domino consecrare: à vino, & omni, quod inebriare potest se abstinebunt.* El hombre, y la muger Israelitas, que quisieren apartarse del mundo, y ofrecerse a si, y a lo que tiene en el Templo, haslos de auisar, y dezir, que no han de comer alli mas de lo que yo les mandare, y que se han de abstener de todo lo que yo les vedare; porque si pretenden de alcançar este nombre de Nazareos santos, hales de costar muchos, y diuersos trabajos. Y dixole mas. No han de beuer vino, no han de gustar vinagre, no han de prouar vuas, no han de comer passas, no han de tocar al agraz; y finalmente les prohibiò todo aquello que les puede embriagar, y perturbar el juyzio, y estragar y azedar el estomago. Para entender este mādato: es aqui de saber, q̃ a los que agora llamamos Religiosos, en la Religiō Christiana solian llamar santos Nazareos en la Sinagoga: los quales por euitar los trabajos domesticos de sus casas, y los grandes bullicios de la Republica, se apartauan a hazer vna vida monastica, exemplar, y Religiosa. A ser Nazareo, o Religioso; nadie en la vieja ley era

era combidado, ni menos forçado: mas despues que tomaua aquella santa manera de viuir, quisiesse, o no quisiesse se la hazian guardar. Es aqui agora de ponderar, que fuera de los preceptos comunes, que daua Dios a la gente comun, daua tambien otros particulares preceptos a sus particulares amigos: en lo qual se nos dà a entender, que el Christiano y sieruo de Dios, que quiere algun don singular del Señor acaudalar, sepa, que particular, singularmente le ha de seruir. Generalmente mandaua Dios a los Israelitas, que no fuessen verazes, ni comiessen cosas inmundas, mas a los que llamauan Nazareos, y se tenian por Religiosos, no solo les vedaron las cosas inmũdas, mas aun les prohibian las que eran delicadas: dãdonos en esto a entender, que el varon sãto, y virtuoso, no deue pensar, que está la perfeccion en traer la ropa corta, sino en hazer la vida estrecha. A mas humildad, y a mas charidad, y a mas honestidad eran obligados los Nazareos consagrados, que todos los otros plebeyos; y vedarles a solos ellos el vino, y todo aquello con que vno se torna ebrio: es darnos a entender, què muchas cosas ay que son licitas, y honestas, a los que llamamos mundanos: las quales son entredichas a nosotros los Religiosos. *Omnia mihi licent sed non omnia expediunt*, dezia el Apostol san Pablo en la primera de los Corintos, cap. 6. y es como si dixera: Muchas cosas podria yo hazer, como vno de los del pueblo Israelitico: las quales no me conuienen hazer, en quanto soy varon Apostolico; porque a la vida Apostolica pertenece, no solo cumplir los mandamientos de Christo, mas aun guardar los consejos del santo Euangelio. En quanto hombre, bien me podria hartar de comer, mas quãdo me veo Apostolico, no oso sino ayunar. En quanto hombre podria descansar y holgar, mas quando me veo Apostol, ocupome en orar, y predicar: en quanto hombre podria responder a los que me injurian, mas quando me veo Apostol, aun

1. Cor. 6. c. 12.

no

no oso resistir a los que me açotan. Por ser hombre, podria estarme en vn lugar quieto, mas quãdo me veo Apostol, ando por todo el mundo bautizando. Finalmente digo, que si no mirasse mas de que soy hombre, yo podria comer, y beuer, y holgar: mas quando me veo Apostol, no oso aun lo muy necessario para el cuerpo tomar, porq̃ no se puede llamar Apostol, sino la vida, que es muy estrecha. Destas tan altas palabras del Apostol, podemos colegir, quanta diferencia và de la vida del que está en el monasterio, a la q̃ hazen los q̃ estã en el siglo, pues en ellos no es imperfeccion, algo les sobra, mas en nosotros Religiosos, es necessario que siempre nos falte. *Nisi abundauerit iustitia vestra: plusquam Scribarum, & Phariseorum, non intrabitis in Regnum cælorum,* dezia Christo a los monges de su Colegio Apostolico, y es como si les dixesse. Pues estais en habito de Religion, y pretẽdeis alcãçar la perfecciõ, teneos por dicho amigos mios, que si vuestra vida, y vuestra obediencia, y vuestra abstinencia no fuere mas colmada q̃ lo es la de los mundanos q̃ viuen en la Republica, ni acà os llamarã Religiosos, ni allà entrareis en los Reynos del cielo. Dezir Christo, que la justicia del varon Apostolico ha de ser mayor que no la del q̃ se quedò allâ en el siglo, es auisarnos, y amonestarnos a los Religiosos, q̃ no hemos de ser buenos en respeto de los que allà son malos, sino q̃ hemos de ser aun mejores, q̃ no los que en el mundo son tenidos por buenos; porque en caso de perfeccion, si el Religioso no lo pudiere ser, alomenos es obligado a parecerlo. Dime, yo te digo, Religioso, sino pẽsauas ser mejor q̃ todos los q̃ eran mejores en el mundo, para q̃ tomauas trabajo de encerrarte en el monasterio? Si para guardar simplemẽte los Mandamiẽtos de Dios, y para creer los Articulos de la Fè venias a ser Religioso, agora sabes que podias escusar esse trabajo, pues los guardan, y los creen allà en el mundo muchos de los mundanos, como acà los Religiosos? Y no sabes,

Math. 5. G. 20.

bres, que el viuir de la Religion es muy diferente del viuir del mundo: pues para ser tu buen Religioso, ni has de saber de ti, ni tener parte en ti, ni aun mirar por ti, sino que haga de ti el Prelado lo que suelen hazer de vn muerto? Y no sabes, que Christo nuestro Dios y Señor a los de su santo Colegio les reuelò cosas mas altas, les mandò cosas mas asperas, les diò reprehensiones mas duras, y les permitiò tentaciones mas espessas, que no a todos los otros plebeyos, en señal que eran mas perfectos, que no ellos. En los tiempos que el hijo de Dios predicaua, los mas sabios eran los Escriuanos, y los mas honestos eran los Fariseos: y con todo esto dize Christo, que ha de ser muy mejor nuestra vida, que no fue la suya: en lo qual nos da a entender, que tal, y tan buena ha de ser nuestra vida, que todos la loen, y algunos la imiten. Entonces es mayor mi justicia que no la del Fariseo, quando yo fuere mas justo, y honesto, que no lo es el del mundo. Mas ay dolor, que ya los Fariseos son bueltos Religiosos, y los Religios trocados Fariseos: pues ay muchos seglares en el mundo, que la buena vida de los tales confunde a los que estan en los

1. Chor. 1. B. 6. monasterios. *Sapientiam loquimur inter perfectos*, dezia el Apostol san Pablo, 1. Chorint. 1. y es como si dixesse: La sabiduria diuina, que es alta de entender, y la contemplacion celestial, que es dificultosa de alcançar, y la charidad santissima, que es meritoria de obrar, y la abstinencia perfecta, de que pocos suelen vsar, no las solemos predicar, ni menos encomendar, sino a varones muy perfectos, y a Religiosos muy escogidos. O quan bien dezia el Apostol en dezir, que los misterios diuinos no los communicaua sino a hombres muy heroycos; porque siendo, como son las consolaciones diuinas, vn premio de paga de las obras meritorias, no las merecen gozar los que no quieren trabajar. Los misterios altos, y los gustos que dá Dios a los sus regalados, no quiere el Apostol communi-

carlos,

carlos, mas aun ni hablarlos con los que no son santos y perfectos: de lo qual podemos colegir, que muchas cosas passan entre Dios y sus escogidos: la menor de las quales no alcançan los que son importunos. No carece de misterio el quererse mostrar el Apostol tan zahareño, y tan escaso de palabras tan altas, con las personas que son baxas, e imperfectas; porque hablar al que es apostata del merito de la obediencia, y al que es voraz del bien de la abstinencia, y al que es furioso del bien de la paciencia, y al que es disoluto del fruto del recogimiento, es para burlar de lo que dizen, y para mofar del que se lo dize. Christo nuestro Dios, y todo nuestro bien, en lo mas profundo del mar mandò a san Pedro, que echasse las redes para pescar; y a Moyses en el monte mas alto le mandò subir para hablarle, y comunicarle su ley: en lo qual nos diò a entender, que si queremos pescar la saluacion, y subir a la cumbre de la perfeccion, hemos de estrañarnos de las cosas del mundo, y hemos de entrar sumergiendonos por lo que toca a su seruicio. Aquel pesca con san Pedro en el mar mas hondo, y sube con Moyses en el monte mas alto, que no ama sino a Dios, ni busca sino a Dios, ni aun se contenta sino con Dios: y para seruir a tan gran Señor, ni los halagos del mundo le engañan, ni los trabajos de la Religion le espantan.

ADVERTENCIA X.

De como ha de resplandecer en el Religioso la virtud de la abstinencia.

VNo de los mas derechos caminos q̃ el Religioso ha de tomar para llegar a la perfeccion y conseruaciõ en la Religion, es, enseñar al cuerpo a que trabaje mucho, y acostumbrar el estomago a que coma poco. *Cinerem tanquam panem manducabam, & potum meum cum fletu miscebam*, dezia el santo Rey Dauid; y es como si dixera. Nunca *Psal. 101. D. 10.*

ca comi manjar que no le poluoriçasse con ceniza, ni nunca beui gota, que no cayesse alguna lagrima. Aquel con verdad amasa el pã con ceniza, y agua el vino cõ lagrimas, que acordandose que es pecador, y por amor de su Redentor se vá a la mano en lo que podria hazer, y se abstiene de lo que podria comer; porq̃ no ay genero de mas alta abstinencia, q̃ refrenar la lengua en vna opulenta comida. Entonces el Religioso come el pan con ceniza, quando ruega a Dios por los bienhechores que estan ya hechos cenizas: los quales fundaron, y dotaron el monasterio, donde el es Religioso: y en tal caso, y por tal cargo, no solo es obligado rogar por ellos, mas aun llorar, y se disciplinar. Aquel come pan ceniciento, y beue el vino que ha llorado, quando no contento de afligirse por su mala vida, se aflige tambien por los malos de su Republica: lo qual sino haze, es obligado a hazer; porque por esso nos dan el pan de sus sudores, para que con el comamos la ceniza de sus pecados. Aquel come pan con ceniza, y no beue mas que lo que llora, quando los manjares que come son poco costosos, y al gusto desabridos, y en cantidad muy pocos, y en el adereço mal sazonados, y en el seruirlos mal ministrados. Aquel come pan con ceniza, y no beue gota, sino lo que llora, quando dá muchas gracias al Señor, quando el manjar le sobra, y no murmura del Prelado quãdo algo le falta; porq̃ el Religioso bien disciplinado, no come mas de para viuir: mas el q̃ es gloton, no viue sino para comer. Aquel come pan con ceniza, q̃ el manjar q̃ ha de comer, no pone mucho cuydado en buscarlo, ni gran solicitud en adereçarlo; porq̃ el verdadero Religioso, ha de comer de burla, y orar de veras. Aquel come pan con ceniza, q̃ dexa de la ropa q̃ trae por tener frio, q̃ se leuanta de la cama cõ sueño, q̃ sale del refectorio con hãbre, y se leuãta de la mesa con sed; porque el verdadero sieruo de Dios ha de pensar q̃ no le falta nada, si tiene charidad para seruir, y paciencia para sufrir.

Si

Si lo que el Rey Dauid dize, que yo te aconsejo, te parece aspero. Dime, yo te ruego, hermano mio Religioso, pues nacemos de ceniza, somos ceniza, es mucho que comamos ceniza? Pues nacemos llorando, nos criamos llorando, viuimos llorando, y morimos llorando: es mucho que comamos, y beuamos llorando? Si por ventura no pudieres comer ceniza, ni fuere en tu mano llorar alguna lagrima, no te pedimos mas, sino que refrenes vn poco la gula, y te enseñes a ser abstinente, porque es de tal calidad el calor de nuestro estomago, que si te pide mucho quando estàs comiendo, despues se huelga de auer comido poco. Es tan antigua, es tan honrada, y es tan estimada la virtud de la abstinencia, que solo a ella, y no otra con ella, fue el primero estado de gracia dada, y en el Parayso terrenal canonizada; porque a nuestros primeros padres se les dieron arboles de que comiessen, tambien se les vedò vno, de que no gustassen. O tristes de nosotros, pues fue tan triste su fortuna, y fue tan mala nuestra dicha, que no leemos auer ellos gustado de la fruta que les fue concedida, sino que solamente comieron de vna que les fue vedada: por manera, que si guardaran el precepto de la abstinēcia, ni ellos osaran gustar la fruta, ni durara en nosotros hasta oy la dentera. El buen varon de Moyses, no solo saliò de Egypto, passó el mar bermejo, atrauessó el desierto, se apartò del pueblo, y se subiò al monte santo, mas allī ayunò vn ayuno, que fue meritorio, y prolixo, derramando lagrimas de sus ojos, y rompiendo los cielos con suspiros. Deste tan notable exemplo podemos colegir, q̃ no por mas de auer dado Moyses a su cuerpo ley de abstinencia, mereciò que por sus manos diesse Dios su ley a la Sinagoga. En el 13, capitulo del libro de los juezes se lee, en como el Angel del Señor apareciò a vn Hebreo, llamado Manne, y a su muger tambien: a los quales mandò de parte del Señor, que no beuiessen vino, ni probassen sidra, ni comiessen- *Iudi. c. 13.*

miessen cosa suzia, ni prohibida, y assi les naceria vn hijo santificado en el anima, y fortissimo en el cuerpo, q̃ huuiesse nombre Sanson: por cuyas manos fuesse el pueblo Hebreo librado, y todo su linage honrado. En el mismo libro
Ibidem.
se lee, que auiendo congregado todos los onze Tribus, de solo el Tribu de Benjamin, acordaronlos Capitanes que tenian de yrse a orar al Tabernaculo, y darse todos al ayuno santo: lo qual ellos hizieron en tan buen punto, y en tan buena hora, que las dos batallas, que de antes auian perdido con las armas, recuperaron despues con las lagrimas. En el quarto capitulo del libro de Iudich se lee,
Iudith. 4.
que teniendo Olofernes cercada a la ciudad de Betulia, como fuesse mayor su potencia, que no las fuerças de la Sinagoga, acordaron todos los del pueblo de yrse al Templo, vestirse de sacos, y echarse en oracion, cubrirse de ceniza, darse al ayuno, y abstenerse de beuer vino: por meritos de la tal penitencia, y abstinencia, alcançaron del Señor, no solo que se alçasse el cerco a su ciudad, mas aunque al superbo Olofernes le cortasse Iudich la cabeça. Quando la buena Reyna Ester huuo de hablar, y praticar a su
Lib. Ester.
marido el Rey Assuero de la ira que tenia contra el pueblo Israelitico, por consejo de Aman su priuado: mandò a todos los de la ciudad de Susis, que en tres dias continuos no comiessen pan, ni beuiessen vino, ni se acostassen en cama, ni se leuantassen del suelo: y assi fue, que antes que el abstinencia fuesse acabada, fue la buena Reyna oida, y fue la ira del Rey aplacada; y aun fue el mal fin de Aman puesto en vna horca. Despues que la Reyna Iezabel man-
3. Regum.
dò apedrear al inocente Naboth, por tomarle vna viña para hazer vna Real huerta: como viò el Rey Acab el pecado que su muger auia cometido, y las amenazas que Dios le auia hecho, vistiose de vn cilicio, cubriose de poluo, y abstuuose de comer, y començò fuertemente a llorar: mediante la qual abstinencia, y penitencia, mere-
ciò

ciò luego alcançar perdon de su culpa. Ieremias en el cap. 35. cuenta la grande obseruancia y abstinencia de vnos Hebreos, que llamauan los Recoritas: los quales no beuian vino, no edificauan casas, no plantauan viñas, no labrauan tierras, no tomauan dineros, ni comian manjares delicados: de cuya vida y honestidad se enamorò el Señor tanto, que les prometiò, y diò su diuina palabra, que jamàs en su sangre y casa faltaria vna santa persona. El santo Profeta Ezechiel no comiò en trecientos y nouenta dias, sino trecientos y nouenta panes a secas: los quales eran, no de trigo y centeno, sino de habas y lantejas y millo, y porque fuessen mas desabridos a la garganta, cocianselos en sola ceniza, y su beuer eran solas seys onças de agua al dia; en meritos de la qual abstinencia, mereciò alcançar todo el discurso de la Sinagoga, y grandes secretos de la Iglesia. Del gran Precursor san Iuan Bautista leemos, que desde muy niño se fue a el desierto, andaua en el solitario, vestiase pieles de camellos, comia lãgostas siluestres, beuia agua salobre, dormia en los çarçales, y acõpañauase de animales saluajes: mediante la qual abstinencia, mereciò ver a Christo con sus ojos, mostrarle con sus dedos, y bautizarle con sus manos. Del mismo Hijo de Dios se lee tambien, que a la hora que recibiò el bautismo, y apareciò sobre el el Espiritu santo, luego se subiò en vn monte muy alto, muy apartado, no a mas de orar, y ayunar, y hazer penitencia por nuestros pecados: de manera, que assi como el primero Adam plantò la Sinagoga sobre la gula, assi el segundo Adam, Christo nuestro bien, fundò su Iglesia sobre la abstinencia. He aqui pues declarado, quan loada, quan estimada, y quan celebrada es la bendita abstinencia en toda la Escritura sagrada: la qual se halla en los coraçones santos, que se guardan de pecar, y en los cuerpos virtuosos, que se abstienen de comer. Refrenar el coraçon de que no ame los vicios,

Hiere. 35. Ezechiel

y abstener el cuerpo de manjares delicados, aunque a todos los del mundo sea cosa necessaria, mucho mas lo es a los de la vida Religiosa; porque no es otra cosa la vida Religiosa, sino vna penitencia continua, y vna abstinencia voluntaria. A este proposito dize san Gregorio en vna oracion, hablando con Dios: O sumo, y eterno Dios, cuya es tan grande la clemencia, y inmensa la bondad, que tan facilmente te aplacas con la penitencia, como te ofendiste con la culpa: humilmente te rogamos, y con muchas lagrimas te pedimos, tengas por bien, q̃ nuestra flaca abstinencia temple tu rezia ira. El glorioso san Ambrosio dize tambien en el Prefacio: *Qui corporali ieiunio vicia comprimis, mentem eleuas virtutem largiris, & praemia: per Christum Dominum nostrum*: y es, como si mas claro dixesse. Eres tu, mi Dios, tan bueno, y contentaste con tan poco seruicio, que en remuneracion de vn simple ayuno que ayunamos, nos desvilitas los vicios, nos leuantas los coraçones, nos enriquezes de virtudes, y y nos prometes grandes mercedes. Si en la corporal abstinencia y en la refrenacion de la gula no huuiesse mucho merito, y no esperassemos por ello gran premio: osaria por ventura la Iglesia tanto loarla, y los santos tan de coraçon abraçarla? La lengua que pone lengua, y la boca que se desmanda a dezir mal de la santa abstinencia, a piedra lo lo auia de ser cerrada y la lengua a rayz cortada; porque de virtud tan necessaria, y que de tantos santos està aprouada, nadie puede dezir mal de ella, sino fuere el que es poco disciplinado, y mucho regalado. Dime, yo te ruego, pues en esta vida mortal no tiene el hombre otro peor enemigo que es a su mismo cuerpo: no seria por ventura loco, y muy loco, el que a este enemigo regalasse, y contra si mismo armas le diesse. Dexar a mis ojos que vean lo que dessean, y que mis orejas oygan lo que les aplaze, y que mi lengua parle lo que se le antoja, y que mi coraçon pien-

Ambros. in Praefat.

pienſe en lo que ſe deleyta, y que mi cuerpo tenga cō que ſe regale: por ventura no ſalen eſtas armas de mi miſmo, y no para contra otro alguno? Tantas armas damos a el demonio con que nos combata, quantos manjares conſentimos al cuerpo que coma; porque eſta nueſtra carne mortal y beſtial, deſpues que ſe vê harta, y ſe ſiente contenta: dime, yo te ruego, no tiene por ventura mas habilidad para boſtezar, que no para rezar? El glorioſo ſan Bernardo en vn ſermon que predicò a vnos Monjes, dize: Abſteneos mucho, hermanos mios, de comer, y templaos en el beuer: pues ſabeis, y ſabemos, que el cuerpo deſpues que eſtâ harto, y el eſtomago, deſpues que eſtâ repleto, no quiere ſino dormir, ni ſabe ſino boſtezar, no deſcanſa, ſino deſpereçarſe, y no ſe querria de vn lugar mouerſe: las quales coſas todas, ſon en los del mundo pecado, y en los Religioſos ſacrilegio. En el Deuteron. cap. 32. ſe dize *Impinguatur, incraſſatus recalcitrauit dilectus.* Y es como ſi dixeſſe. No penſando lo que hazia, ni el mal que a mi me venia, permiti a mi cuerpo, que engordaſſe, y dile lugar a q̄ ſe regalaſſe, y agora en pago de aquellos regalos, ni lo puedo contentar, y mucho menos domeñar. La quexa que dà aqui contra ſu pueblo el ſanto Profeta, muchos la podrian dar de ſi miſmos oy dia: los quales, ni ſe acueſtan a la noche, ni ſe leuantan a la mañana, ſino con dezir, que es lo que comerân y beuerân aquel dia. El que ſe obliga a regalar ſu cuerpo, ſe obliga a vn gran trabajo, y echa ſobre ſi vn terrible cenſo; porque deſpues que le tēga ceuado, y le aya mucho regalado, ſi le manda algo, dirà que no quiere: y ſi ſe lo ruega, reſponderà que no puede. La licencia que tiene el Profeta a reprehender a el hombre que es graſſo, lucio y gordo, y regalado, tenemos tambien noſotros de alabar al que es flaco, abſtinente, y amarillo; porque entre otros, eſte bien tiene la moderada abſtinencia, que para el alma es muy meritoria, y para el cuerpo muy gran

Bern. ſer. ad fratr.

Deut. 32. c. 25.

grã medicina. Que otra coſa es dezirnos el Profeta, q̃ el cuerpo regalado, y vicioſo tira cozes, ſino q̃ el pago q̃ nos dà es darnos de cozes. Entonces nos trae nueſtro cuerpo debaxo de los pies acozeados, quãdo todo lo que ganamos es para ſeruirlo, y a todo lo que ſudamos, es para ſuſtentarlo: y de aqui es, q̃ ay muchos hombres tã dados a la gula y tan enemigos de la abſtinencia, que no tienen coſa por biẽ gaſtada, ſino es la q̃ ſe come a ſu meſa, y ſe deſperdicia en ſu caſa. Hablando mas en particular, dado caſo, q̃ en todos los eſtados ſea vituperada la gula, mucho mas lo es en los Religioſos, que profeſſaron vida ſanta y Religioſa: a los quales pertenece en igual grado, tener enemiſtad con los regalos, como la tienen con los demonios; porq̃ haſta oy tengo por ver a ningun Religioſo, q̃ fueſſe muy dado al refectorio, q̃ no fueſſe enemigo del oratorio. Creeme hermano, y no dudes, q̃ la gula, y la abſtinencia, el velar y el dormir, el holgar, y el trabajar, y el comer, y el orar, ſi en toda parte ſon enemigos, mucho mas lo ſon en los monaſterios; porque en las coſas de los ſieruos de Dios, jamas por jamás vicio ſe admite, ni virtud ſe deſpide. El que de nueuo viene a la Religion, y que pretende ſer perfecto, ante todas coſas ſe deue guardar de la gula, y enſeñarſe a tener abſtinencia, porque ſe ha de tener por dicho, que cõ los manjares que engorda el cuerpo, ſe enflaqueze el eſpiritu, y con lo que engorda el eſpiritu, ſe enflaqueze el cuerpo. O tu, que veniſte al monaſterio, ſi vienes con intencion de ſaluarte, y no regalarte, deues acoſtumbrarte a comer poco, a beuer poco, y a trabajar mucho; porque ſi deſde el año de tu nouiciado, no pones tu cuerpo a ſer abſtinente, y aun a diciplinarte, andarás toda tu vida deſeſperado, y no ſerâ mucho, al fin apoſtates de tu monaſterio. Mira tu tãbien por ti, y no te engañe el demonio en dezir, q̃ ſi eſtâs ſano y rezio, podràs mejor lleuar los trabajos del monaſterio, y hazer lo que te manda el Prelado: la qual tentacion no deues admitir,

tir: ni consentir en ella, porque el verdadero hijo de Dios auiẽdo de tomar armas contra el demonio, no tomò otras, sino el ayuno de quarenta dias. No quiere Christo nuestro Señor pelear con el demonio sin ayuno, y osas tu esperarle estando harto? Las aues que tienen poca pluma y gruessa carne, buelan poco, y las que tienen mucha pluma y poca carne, buelan mucho: de lo qual podemos colegir, que los buenos Religiosos, mas necessidad tienen de tener sus carnes bien disciplinadas, que no muy gruessas y regaladas; porque en los grados de la perfeccion, nadie llego a ser contemplatiuo, sino es por el camino de la abstinencia y ayuno.

ADVERTENCIA XI.

De como el Religioso tiene mas obligacion de ser perfecto que todos los del siglo.

DIxo Dios a los hijos de Israel, segun se refiere en el cap 20 del Leuitico. *Separaui vos à cæteris Gentibus: separate, & vos mundum ab immundo.* Pues yo os escogi de entre los Gẽtiles, para que fuessedes Hebreos, y os saquè de Egypto, para que morasedes en el desierto, y os apartè del error de los idolos, para que adorassedes vn solo Dios; y os saquè de cautiuerio, y os puse en libertad: razon serà, que tambien vosotros os aparteis de lo que es inmundo y malo, y no hagais cosa que no sea en mi seruicio. Si profundamente queremos entender estas palabras, hallaremos por verdad, que a los Religiosos, mas que a otros son dirigidas: a los quales, como Dios por su infinita misericordia los aya sacado del mundo, y de sus peligros, quiere que viuan muy limpios, y perfectos en sus monasterios. Por muy grã merced cuẽta Dios, el auer sacado a los Hebreos de Egypto: mas por muy mayor ha de tener el Leuit. 20.

Reli-

Religioso, el auerlos sacado Dios del mundo; porque muchos mas se saluan de los que guardan su professión, que no de los q̃ entraron en la tierra de promission. En recompensa de tan alto beneficio, solamente nos pide el Señor, q̃ apartemos lo limpio de lo no limpio: es a saber, lo bueno de lo malo, y lo justo de lo injusto, lo profano de lo santo, lo aprouado de lo condenado, lo corregido de lo disoluto, y lo virtuoso de lo vicioso. Entonces el Religioso aparta lo limpio de lo inmundo, quando dexa en el mundo la soberuia, y trae consigo la humildad: dexa la ira, y trae la paciencia, dexa la gula, y trae la abstinencia, dexa la inuidia, y trae la charidad, dexa la auaricia, y trae la pobreza: de manera, que no possee del mundo cosa que le perjudique, ni tiene en los monasterios cosa que le dañe. *Cum Gedeon purgaret frumenta in torculari, ait enim Angelus: Dominus tecum virorum fortissime*, dize la sagrada Escritura en el capitulo 6. del libro de los juezes: y es como si dixera: Estando ahechando vn poco de trigo dentro de vn lagar, el famoso Capitan Gedeon, dixole el Angel del Señor: O mas fuerte que todos los varones fuertes del pueblo, alegrate, que el Señor es contigo. No carece de muy alto misterio, que no apareciò el Angel a Gedeon estando comiendo, ni durmiendo, ni holgando, ni negociando, sino ahechando, para darnos a entender, que si primero no apartamos de nuestras conciencias el poluo, y la paja de la culpa, nunca el Señor nos visitará con su santa gracia: conuiene pues, hermano Religioso, purgar, y ahechar de tu conciencia el poluo de la auaricia, la neguilla de la lasciuia, las piedras de la soberuia, y las pajas de la vanagloria; porque si tu no quieres comer, sino de trigo ahechado, tampoco quiere el Señor conuersar, sino con coraçon muy limpio. Entonces el Religioso purga, y ahecha su conciencia quando cada noche haze cuenta con su persona, del estado en que està su vida, y lo que en si halla malo enmendarlo,

Iudic. 6. c. 11.

lo

lo que halla flaco, esforçarlo, y lo que halla bueno, confirmarlo. No se contenta el Psalmista con dezir: *Declina à malo*, sino que tambien dixo *fac bonum*: para darnos a entender, que no cumple el varon, perfecto Religioso, con no hallar en si alguna notable culpa, sino que tambien es obligado a hazer alguna obra meritoria; porque en el camino de la perfeccion, al no aprouechar llaman desaprouechar. Deue pues tambien aduertir el Religioso, en que vâ mucho del ahechar al criuar, porque en el harnero cae el poluo, y queda el grano, y en la criua cae el grano, y queda la paja. Quiero por lo dicho dezir, que entonces el Religioso se pone a criuar, y no a ahechar su conciencia, quãdo procura para si lo q̃ le es apacible y deleytoso, y carga sobre otros los trabajos del monasterio. *Simon ecce Sathanas expetiuit vos: vt cribaret sicut triticum*, dixo Christo por san Lucas a san Pedro en la noche de la Passion, y es como si dixera: Despierta Pedro, despierta; porque Satanas ha pedido a mi Padre facultad y licencia, para a ti, y a tus compañeros criuarlos en vna criua. Sobre estas palabras dize san Iuan Chrisostomo: El oficio de Dios es ahechar; y el oficio del demonio es acriuar: es a saber, ayudarnos a tener la paja de los vicios, y sacudirnos, para q̃ echemos de nosotros el trigo de las virtudes: por manera, que en la vida que haze cada vno, se conocerà, si le ahechò Christo, o si le criuò el demonio. O tu, que veniste al monasterio a ser Religioso, mira que no te aprouecha cosa alguna el auer renunciado el mundo, si junto con esto no te ahechas a ti mismo, echando de tu coraçon la paja de tu parecer proprio; porque la vida Religiosa no consiste tanto en dexar lo que tenemos, quanto en no hazer lo que queremos. Cuentase en la vida de los Padres, que como vn Monge dixesse al santo Abad Arsenio, que queria yrse a espaciar vn poco por el campo. Respondiò el santo varon: Descomulgada palabra es en la boca del monge, el

Lucae 22. D. 31.

Ioa. Chris.

Vit. Patru.

olar.

osar dezir, quiero, y no quiero, plazeme, y no me plaze; porque el Religioso que osa hazer lo que quiere, tarde, o nunca haze lo que deue. *Mutatus est in virum alterum.* El Rey Saul, despues q̃ le llamò Dios a ser Rey

I. Regum.

del qual exemplo podemos colegir, que desde la hora que entramos en el monasterio hemos de ser otros, parecer otros, y no viuir como viuiamos; porque no consiste la Religion en dexar las ropas que en el mundo se traian, sino en oluidar las costumbres que allà auia. Mucho vá de la manera que allâ se viuia en el mundo, a la que el Religioso ha de tener en el monasterio; porque allá valen mas los ricos, y acà los pobres: allá los generosos, acá los virtuosos: allà los eloquẽtes, acà los callados: allâ los agudos, que dizen corta el pelo en el ayre, y acà los recogidos: de manera, que lo que en el siglo tenian por ambes, hã de tener acâ por rebes. A los hijos de Israel no los dexò Dios viuir en el desierto, como de primero viuian en Egypto; porque salidos de alli, luego les diò otra ley que guardassen, otros Sacerdotes a quien creyessen, y otros sacrificios que ofreciessen, otras ceremonias que tuuiessen, y aun otros Capitanes a quien siguiessen. Bien pudiera Christo morir vestido y caçado, y no quiso, sino morir descalço y desnudo: en lo qual nos diò a entender, que antes de entrar en la Cruz de la Religion, nos conuiene dexar, no solo las seculares ropas, mas aun las voluntades proprias, porque el Monge verdadero, no ha de saber mas de si en su monasterio, que sabe de si el que està muerto en el sepulcro. Asi, como es vso, y costumbre, que todos en la guerra sigan al Capitan, y en el camino al que huya, y en la mar al Piloto, y en la escuela al Maestro, asi es muy necessario, que en la Religion sigan todos a su Prelado; porque el estado de la Religion es muy aspero de sufrir, y aun muy dificultoso de entender. Por auer estado en la Orden diez años, ni veynte, no piense nadie,

que

que por esso se puede ya regir por su juyzio, y fiarse de su parecer propio: porque es de tal calidad la Religion, que nadie podrá en ella mejorarse, ni menos saluarse, sino se dexa al parecer ageno, y de su juyzio proprio no viuiere recatado? O quan mal auenturado es, al que como al ciego de Gerico le dize Christo: *Quid vis vt faciam tibi.* Y ò quan bienauenturado es, el que con san Pablo dezia a Christo. *Domine quid me vis facere?* Porque el bien de nuestra saluacion està, no en que nos diga Dios: Que quereys? sino en que digamos nosotros a Dios: Señor, que es lo que mandays. Quando al enfermo dexan comer de todo lo que se le antoja, señal es que le han desafuciado de la vida: quiero dezir, que no ay mas cierta señal de nuestra perdicion, que quando el Señor nos dexa hazer todo lo que queremos; porque a todos sus amigos, y escogidos, no solo los tiene el de su mano, mas aun les vâ a la mano. A este proposito san Agustin en sus confessiones dize: O buen Iesus! O descanso de mi alma, no sê de que te haga primero gracias: es a saber, por los grandes beneficios que me has hecho, o por los muchos males de que me has guardado; porque tanto te deuo buen Iesus, en no me auer dexado caer, como por auerme ayudado a leuantar. La peticion de *fiat voluntas tua*, impossible es que nadie la cumpla, si primero no niega su voluntad propria; porque no ay tanto trecho del cielo a la tierra, quanta diferencia ay de lo que Dios nos manda, a lo que nuestra humanidad queria. Quando Dios daua las reglas de perfeccion a sus dicipulos, primero sé que dixo la palabra del *abneget semetipsum*, que no la otra de *sequatur me.* Para darnos a entender, que de la abnegacion de su sensualidad, depende el cumplir yo su voluntad. El sieruo del Señor que no haze su voluntad propria, aquel, y no otro, puede dezir, el *fiat voluntas tua*; porque de otra manera, ni

August. in confes.

ni le aprouecharia al tal el *Pater noster* que rezasse, ni aun el Credo que cantasse. En las vidas de los Padres dixo vn Monge al Abad Serapio: Que harè Padre bendito, que quando voy a orar me siento tibio, y quando quiero trabajar me hallo cansado. A esto le respondiò el santo viejo. No dexes de orar, aunque estès tibio, ni dexes de trabajar aunque estès flaco; porque has de saber hijo, que no mira Dios que tales somos, sino que tales desseamos ser: ni mira a lo que hazemos, sino las entrañas cõ que lo hazemos: de manera, que tenemos Dios y Señor, que tambien se contenta con buenos desseos, como se contẽtan otros con muchos dineros. La sagrada Escritura dize, que en el campo del Rey Dauid igualmente ganauan sueldo los q̃ quedauan a guardar los bastimentos, como los que iuan a pelear con los enemigos: quiero dezir, que igualmente merecen los flacos que hazen todo lo que pueden, como lo rezios que hazen lo que deuen; porque mucho mas mira el Señor la fuerça que hazemos a nuestros apetitos, que quantos trabajos padecemos en los monasterios. *Nil ardet in inferno, nisi propria voluntas*, dize san Bernardo; y es como si dixesse: No arde en el infierno los vicios que se cometieron, sino la voluntad con que se cometieron. O quan grande verdad, dize este santo! porque si Christianamente lo queremos mirar, la culpa porque penan los condenados en el infierno, no està en el cuerpo que la comete, sino en la voluntad con que se comete. Si con estar Christo orando, y llorando en el huerto de Getsemani, dize: *Non mea sed tua voluntas*: qual es el Religioso que osa dezir lo que quiere en el monasterio, ni osa tener replica a lo que le manda su Prelado. En el libro de la vida solitaria se dize: El Mõge que mora donde el quiere, y tiene lo que quiere, y no haze nada de lo que deue, no diremos del tal, que ora con Christo en el huerto, sino que mora en el infierno con el demonio; porque Christo quiere

Vit. Patrũ. *Bernardus* *Vit. Patrũ.*

re que hagamos lo que deuemos, y el demonio todo lo q̃ queremos. *Descenderunt in infernum cum armis suis.* Dixo Christo por Ezech. 32. y es como si dixera: Assur, y Moab Gebal, y Amon, q̃ intentaron asolar las fuerças de mis Re publicas, yo los embiarè al infierno cõ sus propias armas. A tomar armas nos incita el Apostol, diziẽdo: *Induite vos armaturam Dei*; y en otra parte dize: *Assumentes scutu fidei*; y en otra parte dize: *Arma militiæ nostræ, non carnalia, sed spiritualia*: de manera, que pues tantas vezes el diuino Apostol nos toca al arma, señal es q̃ deuemos estar metidos en alguna peligrosa guerra. Muy peligrosa, y aun muy prolixa guerra tenemos, pues con la carne, y con el mũdo, y con el demonio, cada dia peleamos, y nos asimos; y lo q̃ mas es de espãtar es, que nadie baste para poner entre nosotros paz, o siquiera treguas, sino es la muerte, y la sepultura. Las armas pues, q̃ hemos de tomar, son la humildad contra la soberuia, la charidad contra la inuidia, la paciencia contra la ira, la abstinencia contra la gula: de manera, q̃ tantas son las armas, quantas son las virtudes, y tantos son los enemigos, quantos son los vicios. Como Christo tiene armas para los que le siruen, tambien tiene el demonio armas para los q̃ le siguen: y estas son la soberuia, con que arma a los ambiciosos, la inuidia, con que arma a los maliciosos, la gula, con q̃ arma a los golosos, y la blasfemia, cõ que arma a los deslenguados: de manera, que muy bien nos conoceran en las armas que traemos, debaxo de que Capitan andamos. Quando Ezechiel dize: *Descenderunt in infernũ cum armis suis.* Destas iniquas armas habla, y por la gente vana, y mundana lo dize: los quales todos conforme a las armas q̃ de acà lleuan, es el galardon que allà reciben. Hablãdo mas en particular, no ha de pensar el sieruo de Dios, que sus principales armas son el habito, y la cuerda, y el escapulario, sino la humildad, y la charidad, y la paciencia: con las quales ha de pelear, y en la Religion de cada vno

Ezech. 32.
Ephes. 6. B. 11.
Ibid. C. 16
2. Cor. 10. A. 4.
Ezech. 32. C. 27.

se sustentar. Tu sabes, hermano, que el habito, la cuerda, el escapulario, nos acompañan no mas de hasta la sepultura: mas la humildad, y la charidad, y la paciencia, no os dexan hasta poneros en la gloria. De los Religiosos mal disciplinados, ambiciosos, voluntarios, proprietarios, destos dize el Profeta Ezechiel en el lugar citado: *Descendunt in infernum cum armis suis*. Baxan al infierno con sus armas. Porque no puede ser en esta vida cosa mas justa, y aun justissima, que los que acà se armaron con armas de culpa, sean allà aposentados en la casa de la pena. En la casa de la pena serâ aposentado, el que al mandamiento de su Prelado responde no quiero, o no puedo; porque el verdadero sierno de Dios, si lo que le mandan no puede hazer, deue alomenos prouar. San Bernardo, a este proposito dize: El Abad Ignacio mi Maestro, me dixo vna vez, siendo yo nouicio, que si yo respondia a el demonio quando me tentaua, no quiero, y respondia al Prelado, quando algo me mandaua, si quiero, y tenia siempre en mi memoria el *discedite â me*, apartaos de mi malditos, y cumplia el dicho de Christo, de *venite post me*: venios en pos de mi, que el Señor me daria su gracia para viuir en la Orden como Religioso, y me alumbraria en la muerte a morir como Christiano. *Visitabo omnes qui induti fuerint veste peregrina*. Dixo Dios por el Profeta Sofonias en el capitulo 1. y es como si dixesse: Yo castigarè a todos los que en mi pueblo introduxeren alguna costumbre nueua, o se vistieren alguna vestidura peregrina. Aquel en la Iglesia de Dios se viste de vestidura peregrina, que introduze en ella alguna maldita secta, o alguna descomulgada heregia: y lo que dize el Señor, que al tal â de visitar, es dezir, que le ha de castigar, y assolar; porque jamas huuo hereje, ni heregia: del qual no dê fin la Iglesia Catolica. Entonces el Religioso se viste de vestidura peregrina, quando haze en su monasterio su voluntad propria; porque el sieruo del

Bern. sup. hoc.

Soph. 1.8.

Señor, por cosa mostruosa, y peregrina se ha de tener el hazer su querer; y por cosa propria y natural el obedecer. Tambien se viste el Religioso de vestidura peregrina, quando se viste de ropa mas fina, y tiene la celda muy curiosa, y procura libertad: el Religioso de andar fuera de su Conuento, y q̃ siempre tiene la mesa muy abastecida, y q̃ ninguna cosa quiere sufrir de pobreza, de manera, que sea entre todos los Religiosos conocido, no por la penitencia que haze, sino en la vida relaxada que tiene. En las vidas de los Padres dixo vn Monge al Abad Siloy: Dime; Padre bendito, de tres enemigos que tenemos, que, es a saber, la carne, el demonio, y el mundo, qual destos tres tendrè por mayor enemigo? A esto respondiò el santo viejo. Hagote saber hijo, que la mas peligrosa guerra que tiene el Sieruo de Dios, es, no la carne, no el mundo, no el demonio, sino el mismo cõ sigo mismo; porque la razon combidanos a trabajar, y la sensualidad no, quiere sino holgar: de manera, q̃ nadie le haze tanto daño, como el se haze, ni nadie deue viuir tan recatado, como de si mismo. Hugo de Ara animæ, dize: Biẽ sabes tu hermano mio, q̃ la carne no empece, si la castigan, y el demonio a nadie engaña sino le cree, y el mundo a nadie pierde, sino le sigue: sola la traydora de nuestra propria voluntad es la q̃ nos quebranta el cuerpo con trabajos, y nos martiriza el coraçon con cuydados. Seneca escriuiẽdo a Lucilo, dize: Sete dezir amigo Lucilo, q̃ en este año quinto de Claudio he tenido en Roma muchas contradiciones: y he perdido en Capua muchas de mis huestes: mas al fin fin, aunq̃ es cosa trabajosa perder el hombre lo q̃ tiene, mucho mayor trabajo es, no hazer el hombre lo q̃ quiere. Resumiendo pues todolo dicho, dezimos, que mucho dà el que a si mismo dá, y mucho sacrifica el que a si mismo sacrifica; porq̃ es tan generoso e ocoraçon del hombre, que anadie querria ser sujeto, ni lque iziecn fîccleh raicion.

Vit. Patrũ

Hug. de Ara animæ.

Seneca ad Lucilio.

ADVERTENCIA XII.

Del peligro grande que la inobediencia trae al Religioso, y del prouecho que trae la obediencia.

SObre todo es necessario, Religioso, que huyas con mucha diligencia todo dessabrimiento, enojo, rencor, descomedimiento, murmuracion, inuidia, y malas sospechas contra tu Prelado, si no quieres totalmente cerrar la puerta al rozio de la diuina gracia. O quan subtil y venturosamente se aparta de las tentaciones y lazos de Satanas, y de las tristezas desordenadas, aquel, que por simple obediencia y resignacion, se sujeta humilmente a su Prelado (aunque sea muy malo) por amor de Dios. El que esto haze, y el que ama y reuerencia a su Prelado, sin duda recibe grandissima bendicion, y consuelo de Dios: assi como por el contrario, aquel que los desprecia, y en las cosas licitas no le quiere obedecer: este està lleno de maldicion, afliccion, y dessabrimiento, assi en esta vida, como en la otra. Verdaderamente que se puede llamar demonio mucho mejor que hombre, el que murmura de su Prelado, y con dessabrimiento le contradize, y con soberuia, y presuncion le haze resistencia. Y assi, aun en el Testa-

Augustin. mento viejo (como afirma san Agustin) nunca ofendieron mas grauemente, ni fueron castigados con mas rigor

1. Reg. 15. los Hebreos, que quando maliciosamente hizieron resistencia a sus Prelados, y superiores, que estauan en lugar de Dios. Y assi dize la Escritura santa, que el resistir y ser rebelde, es como pecado de adiuinar: y no querer obedecer, es como pecado de idolatria. Y el Señor dize tābien en el Euangelio a los Prelados de su Iglesia: *Qui vos odit, me odit,*

Luce 10. C. 16. *& qui vos spernit, me spernit:* Quiē a vosotros desobedece,

y quien

y quien a vosotros menosprecia, a mi me tiene en poco. Has de estar cierto Religioso, y has de creer, q̄ tu Dios, y Señor, con su sabiduria, y bondad eterna te ha proueydo el Prelado que tienes, en el estado en que viues, y que por el antes que por otro, te dan la gracia que quiere. En ninguna manera te podrà hazer daño la malicia de tu Prelado, si tu fueres bueno, y no te mezclares en sus pecados, y con simple intencion buscares a Dios, seràs muy discreto, si aunque sea contra lo que siente tu naturaleza, no quisieres ver, oyr, o creer cosa ninguna mala de tu Prelado, confiando, que ya está ordenado, de mucha gracia, o lo estarà algun dia. Porque esso es imitar a los bēditos hijos de Noe; que boluiēdose hàzia tras, cubrieron en su padre las partes de la puridad, y no las quisieron ver. Sin duda Religioso, que te habla Dios por su boca, quando el Prelado te muestra su voluntad, en todo lo que puedes hazer sin pecado. Pues en esso, ora el Prelado te mande, ora te vede, ora te reprehenda, ora te consuele, ora te amoneste, ora te aconseje algo de parte de Dios, lo has de recebir, como si fuesse de la misma boca, y espiritu de Dios, que por esse camino podràs alcançar entera paz de coraçon, vida alegre, y muerte segura. De aqui es, que viuiendo tu Religioso en tu monasterio, y teniendo la soberana gracia de la contemplacion, si te encomendaren algunos oficios, en que por fuerça has de seruir a la comunidad en cosas que importā, y que se pueden hazer sin pecado, no resistas obstinadamente, mas esperando en Dios, has de obedecer humilmente, y amorosamente. Y aun quando quieras acudir a tu recogimiento interior, o a la oracion sientas algunos impedimentos, o imagenes de las cosas que estan a tu cargo, no por esso has de dexar tus exercicios, ni resignar el oficio que tienes, y dexarte del, sino que hasta morir has de obedecer a Dios, y a tu Prelado. Y como los oficios seā del espiritu de Dios, no assi facilmente padece remordimiento

Genes. 9.

 miento

miento de conciencia el que se ocupa en ellos, como conuiene: y que en lo que haze no busca su proprio interes y gusto, sino la gloria y honra de Dios.

Y notese, que quando se te hazen algunas injurias, o molestias, has de andar muy sobre auiso, para que no se pierda el don, o piedra preciosa, que se te ofrece. Has pues, de recebirlas de buena gana, y con gozo: lo qual ha de nacer de vn santo aborrecimiento de ti mismo, y has de sacrificarlas por amor de Dios, a exemplo de Christo nuestro soberano Maestro. Ruegote hermano, que abras los ojos, y veas, si es por ventura razon, que auiendo nuestro Dios, y Señor, sido tan maltratado por tus pecados, y para tu institucion, y auiendo sufrido tantas injurias, y persecuciones, que tu sin respecto ninguno le dexes: y no solamente en efecto no sufras en su seruicio alguna pesadumbre, ni afrenta: pero que ni tengas voluntad de sufrirla, ni pienses en esto, ni lo dessees, ni aun gustes de que nadie te hable palabra en ello. Por cierto, que como seria cosa ridicula, que vnos desseassen ser llamados Teologos, y tenidos por tales, sin que se ocupassen a aprender algun principio de ella, assi es gran desvario, que vno imagine, que es sieruo de Dios, o que mora en algun Conuento Religioso (que es escuela diputada para el exercicio de las virtudes) sino procuran alcançar vn odio santo: en especial teniendo de continuo presente tan auentajado maestro que los enseñe. Considere pues esto el que es descuydado en las escuelas de la Religion, y entienda, que no le quadra el nombre que tiene de Religioso, sino se exercita en la doctrina de tan soberano Maestro, dado con palabras y exemplos; y realmente, si ninguna otra cosa mouiesse, y diesse empellones para seguir este exercicio, mas que imitar a tan excelente Maestro, Hijo del todo poderoso Dios, y Señor nuestro, y hazernos semejantes a el, solo esto auia de bastar, para que con

gran-

grande amor entrasses en el camino por donde vá tan alto Señor, pues estaràs cierto que no podras herrar en el.

ADVERTENCIA XIII.
De la virtud de la obediencia, y de sus grandes excelencias.

SOberana, y grandiosa virtud es por cierto, la obediencia, y estima Dios en mas que otras qualesquier obras, y exercicios por mas excelentes y santos que sean, el cumplir perfectamente con ella. El verdadero Obediente, obedece alegremente en las cosas que son licitas, no solo a sus superiores, mas a sus iguales y menores. No se ponen a examinar, quan moços, o quan de poca edad, o quan imperfectos son los que le mandan, ni juzgan si lo que le mãdan es impertinente, o sin prouecho, mas en oyendo el mandamiento, dando mano a otras cosas, qualesquier que sean, que se puedan entonces dexar, al punto cumple de buena gana lo que le mandan, obedeciendo a su Prelado, no como quien obedece a algun hombre, sino como si obedeciesse a Dios, y reuerenciandolo por amor de el mismo [aunque no sea el que deue] y mostrandole vn afecto no fingido, dulce, y amoroso, acordandose de aquellas palabras de Christo: *Qui vos audit, me audit: & qui vos spernit, me spernit.* Quien a vosotros oye, a mi me oye, y quien os menosprecia a vosotros, a mi me menosprecia, y tiene en poco. Los que aman la pureza, y santidad de la vida, tambien obedecen, quando conocen la voluntad de los superiores, aunque no tengan mandamiento expresso En qualquiera ocasion estad prestos para negaros a vosotros mesmos: y por esso, no solamente quieren obedecer en las cosas q̃ les agradan, sino tambien, y mucho mejor en las que les son molestas, y contrarias a sus gustos, considerando, que no siempre le es mas acepto a Dios lo que a el hombre

Luca 10. c. 16.

le es dulce, y demas deleyte. Estimen siempre en mas las obras de la comunidad, que tocan a la obediencia, que sus obras particulares, tomadas por sus proprias elecciones, aunque les parezcan que de aquellas sacan menos jugo de deuocion, y que no les son tan sabrosas como las suyas proprias. Ellos al punto acuden, aunque estan ocupados en alguna lecion santa, o en meditacion, si son llamados de sus Prelados, para que se ocupen en alguna obra humilde, o inutil, como si dixessemos, para coger la vasura; y luego sin alguna contradicion, ni sin examinar, si es justo dexan aquellas ocupaciones santas, por guardar la obediencia: dexando con grande acuerdo, y sabiduria a Dios por Dios. Porque la obra, que de suyo es vil, y de ningun momento, quando se haze por la obediencia, se haze excelentissima; porque la misma obediencia, no toma el nombre y merecimiento de virtud del valor de la obra que se manda, sino de la buena voluntad de los que obedecen fielmente a los que se las mandan. De la misma manera la grauedad del pecado de la desobediencia, en las cosas que parecen pequeñas, o de su naturaleza no son malas, se deue examinar, y juzgar de la voluntad deprabada de los, *Exemplo.* que no quieren obedecer. Pongamos vn exẽplo. Si auiendole mandado a alguno, que no comiesse de vna mãçana, y el cõ soberuia traspasasse el mãdamiento, este tal será castigado de Dios, no porque comiò la mâçana, sino porque *Genes. 3.* fue desobediente. El pecado de nuestros primeros padres muestra muy bien esto. O si vosotros supiessedes quanto fruto està encerrado en la virtud de la obediencia, quan Religiosamente cumplierades las cosas que se os encomendassen, por mas pequeñas que fuessen. Quan promptamente hariades la voluntad agena quebrantando y dexando las suyas proprias? Sin duda que seran los tales muy amados de Dios, los que desta manera se niegan a si mismos, y siguen el parecer, sentimiento, juyzio, y consejos

de

de los hombres prudentes, que no de los suyos, y aquellos tienen por buenos, que no nacen, ni proceden de sus voluntades y elecciones proprias. Este es el camino llano y seguro, los que van por el con diligencia, llegan al cielo sin desapearse: y no solamente en el otro siglo, pero aun en este, recebiran la gran bendicion de Iesu Christo, que por nosotros obedeciò hasta morir en vna Cruz. *Humiliauit semetipsum factus obediens vsque ad mortem, mortem autem Crucis.* Seria possible [como afirmã los santos Padres] que vno por la prompta, fiel, y pura obediencia fuesse leuantado a mayor alteza con Dios, que si por espacio de diez años se ocupasse con grandissimo cuydado en oraciones deuotas. Pareceme añadir tambien otra cosa, que suelen afirmar los santos. Aya, dizen, dos hombres, el vno viua en libertad, y el otro en obediencia: si el que està libre ayuna algun dia, alcança vn premio solo: pero si el que estâ debaxo de obediencia, no solamente no ayuna aquel dia, mas conforme a la regla que professó, come modesta, y templadamẽte, aunque sea carne; pero dessearà ayunar, si por ventura la obediencia, o constitucion de su regla, o la charidad no mandara otra cosa, a este tal le darà Dios doblado premio. Ninguna virtud, ninguna obra virtuosa le agrada al Señor, si vá inficionada con el vicio de la desobediencia. Todo lo que se haze con voluntad deliberada contra la obediencia, ofende a Dios, aunque la obra que se haze, de suyo sea virtuosa, y loable; porque como dize la Escritura: *Melior est enim obedientia quam victimæ.* El que obedece, mejor obra haze, que el que ofrece sacrificios; y no querer obedecer, es no hazer caso de Dios. No tienen otro principio las heregias, sino la soberuia y desobediencia; porque los herejes siguen obstinadamente su parecer, y no quieren obedecer a los decretos de la Iglesia Catolica, ni sujetar a ella su proprio juyzio. Si alguno con el grã feruor, no dexasse luego al mandamiento del superior,

Philip. 2. A. 8.

1. Reg. 15. E. 22.

el rigor de la abstinencia, ó otra aspereça santa: pero arrepintiendose, quisiessen despues con presteza corregirse, y obedecer, tan facilmente alcançarian perdon de Dios, como lo alcançarian del Emperador los soldados que peleando varonilmente contra los enemigos, sin aduertir diessen al Emperador alguna herida ligera.

Es pues la obediencia tan admirable virtud, que Dios nuestro Señor tienta con ella a sus mas amigos, para ver, que efecto haze en ellos, y como lleuan las cosas dificultosas que les manda, y todo para, viendolos obedientes, premiarlos con premios excelentes deuidos a los obedientes. Admirablemente prouarè esto con algunos exemplos. Mandò Dios al viejo Abraham, que degollasse a su hijo, y mandò tambiẽ al viejo de san Pedro que dexasse las redes, y el barco, no huuo menester rogarselo, ni aun dos vezes mandarselo, sino que a la hora que se lo mandaron, luego a la hora lo cumplieron, aunque era cosa penosissima lo que les mandaua la obediencia: es a saber, que el vno degollasse a su hijo: y el otro dexasse su patrimonio. No es nada mandarle Dios a Abraham, que degollasse a su hijo, sino las condiciones que concurrian en el moço: es a saber, que era hijo, y hijo primogenito, y hijo vnigenito, y hijo muy querido, y aun hijo muy desseado, y que a poder de lagrimas, en la vejez le auia auido: y esto, no obstante, a la hora que llegò a sus orejas el mandado de la obediencia, puso al moço el cuchillo a la garganta. Mandar Dios a Abraham que degollasse a su hijo, era mandarle degollar su coraçon proprio: y mandar a san Pedro, que dexasse sus redes, y barco, era quitarle todo quanto bien en este mundo tenia: de manera, que prouò Dios la obediencia de aquellos dos santos viejos, en desarraygarlos del amor de los hijos, y en quitarles la codicia del dinero. Entonces nos manda el Prelado, que dexemos las redes, y el barco, quando nos và a la mano

no

no, a que no nos enredemos en negocios del mundo; porque muy peores son las redes conque el mundo caça, que no las redes con que san Pedro pescaua, pues en las vnas caçan pezes, y en las otras se enmallan hombres. Entonces con Abrahã, degollamos al hijo muy querido, quando forçamos nuestro coraçon, a que no se rija por su querer proprio: q̃ para dezir verdad, si fue mucho degollar Abraham a su querido hijo, no es menos consentir el Religioso, que le vaya su Prelado a la mano. El viejo de Abrahan de sola vna vez passó el triste trago de degollar a su hijo: mas el buen Religioso, tãtas vezes deguella su coraçon proprio, quãtas el Prelado no concede en lo que quiere su apetito: y de aqui es lo que dize S. Bernardo, q̃ cada dia se sacrifica el que simplemẽte haze lo que su Prelado le manda. *Bernard.* Mandò Rebeca a su hijo Iacob, q̃ de presto tomasse el arco, y fuesse a matar alguna caça: lo qual, como el hiziesse, y con breuedad cũpliesse, mereciò por la obediencia q̃ tuuo a su madre, alcançar la bendicion de su padre. El Apostol S. Pablo, al punto q̃ del cauallo le derribaron en tierra, luego alli hizo voto de obediencia, diziendo: *Dñe quid me vis facere?* *Pau. Apost.* Es a saber, haz de mi, Señor, lo que quisieres, y fueres seruido, q̃ yo me ofrezco a ti por subdito verdadero, para siẽpre te temer, y nunca te desobedecer. *Act. 9. A. 6* *Filij hominum ad gẽtes apostatrices mitto te: quia præuaricatæ sunt pactũ meum.* *Ezech. 2. B. 3.* Dixo Dios al Profeta Ezechiel en el capitulo segundo, y es como si dixera: Yo te embio a predicar, ò Ezechiel, a vnas gentes indomitas, y apostatas: las quales han quebrantado lo que conmigo capitularon, y no han guardado lo que prometieron. Es aqui agora de ponderar, que en la Sinagoga llamauan apostata al que se aparta del Euãgelio, y en la Religion llaman apostata al que desampara su monasterio: de manera, q̃ no es otra cosa este nõbre de apostata, y de apostasia, sino apartarse de lo q̃ la Iglesia los manda, o yr contra lo que la conciencia les dicta. La Sinagoga

tenia por apostatas a los Fariseos hypocritas: la Iglesia tiene por apostatas a los herejes malditos, en la Religion tienen por apostatas a los Religiosos no obedientes: y de aqui es, que el idolatrar, y el hereticar, y el no obedecer, todo ello es apostatar en alguna manera, aunque modo diuerso. San Bernardo escriuiendo a vn Monge, que contra su voluntad se yua a otro monasterio, dize: Para quedarte aqui tu, Clarabal, conmigo, ni han aprouechado los ruegos que te he hecho, ni los inconuenientes que te he puesto, ni aun las lagrimas que contigo he llorado: lo qual todo yo he hecho, mas por charidad, que no por necessidad; porque conozco de tu coraçon, y complexion, que si el demonio, y no Christo, te lleua al yermo, es, no para mas orar, sino para menos trabajar. Bien me acuerdo que me dixiste quando te partiste, que ivas con buena conciencia; pues ivas con licencia: a lo qual respondiendote digo, que si te la di, fue por tu importunidad, y no por mi voluntad; y en tal caso, no solemos a la tal llamar licēcia, sino violencia. Genero es de apostasia, sacar del Prelado alguna licencia por fuerça; porque no está la perfeccion de la obediencia en lo que el Prelado quiere, sino en lo que el querria, si le valiesse. Muchos Religiosos ay, que no osan apostatar de verguēça, y por otra parte epostatan en la conciencia: la qual apostasia engendra en la Orden la pereça, sacando a los Religiosos del Coro, apostatandolos del Oratorio, resistiendo al Prelado, vagueando por los monasterios, y parlando con los que estan en casa, murmurando con otros de sus Prelados. Dezidme, yo os ruego: Quales son mayores apostatas, los que saltan las paredes de los monasterios, o los que tienen el coraçon en el mundo? Apostata llamamos el Religioso que salta las paredes de noche. Pero mas apostata es el Religioso, que aborrece las virtudes de dia; porque a estar encerrado, no me obliga sino el voto, mas a ser buen Christiano,

Bernar. ad Monach. ũ.

tiano, obligame el Euangelio. Quando el santo Rey Dauid dezia a Dios, 2. Reg *Invenit cor suum seruus tuus*: es a saber, hallado ha su coraçon este tu sieruo, señal es, que andaua de antes apostata, y perdido: pues le dà inmensas gracias por auerle hallado. El traydor de Iudas, aunque auia cometido traycion contra su Señor, y maestro, nunca por esso se saliò de su casa, ni se ausentò de su mesa, ni se apartò de su presencia, ni aun huyò de su compañia: mas esto no obstante, quien no le condenará por apostata, y descomulgado, pues diò el coraçon al demonio, y a Christo no mas que el cuerpo. Creedme hermano, y no dudes, que si en el coraçon de Iudas el demonio primero no entrara, nunca Iudas a su Señor, y Maestro vendiera: de lo qual podemos inferir, que mas peligrosa apostasia, es dexar el coraçon al demonio, que no salirse el Religioso del Conuento. No està la perfeccion del Religioso, en tener el cuerpo encerrado de paredes, sino en tener su alma acompañada de virtudes; porque si la perfeccion estuuiesse, no mas que en el encerramiento, y no estuuiesse, como està en el contentamiento, mucho mas merecerian los que estan en las carceles encerrados, que no los Religiosos que estan en sus monasterios reclusos. Entre los hijos de Israel no auia hombres que truxessen habitos, no auia monasterios encerrados, ni auia Religiosos professos: mas esto no obstante, los llamò Dios por Ezechiel, *Gentes apostatrices*, gentes desconcertadas, y gentes descomulgadas; porq residian en la Sinagoga, y suspiraban por Babilonia. O quātos Religiosos se precian en dezir q ellos no se han salido de los monasterios, ni han dexado los habitos sino q siempre han dado en la Religion buen exēplo; y por otra parte son en su comer vorazes, son en su vestir curiosos, son en su hablar maliciosos y aū en sus opiniones apassionados: y de los tales podriamos dezir que es menos mal auer vna vez apostatado, que estar siempre apassionados.

2. Regum B. 27.

A D-

ADVERTENCIA XIIII.

De la obediencia, que los subditos han de tener a sus Prelados, y como les han de obedecer.

Nota. NOtese la obediencia q̃ los subditos han de tener a los q̃ los gouiernan por voluntad de Dios, de quiẽ dimana, y procede (como dize S. Pablo) Rom. 13 *Omnis potestas à Deo est*. Todo el poder y juridicion de los superiores es dado de Dios. Debaxo deste nombre se incluyẽ, no solo el Papa, el Rey, y los demas Prelados, Principes, y justicias, Eclesiasticas, y seculares; pero tābien los padres, assi espirituales, como carnales, los amos, maestros, y tutores, y otras personas q̃ tienẽ a su cargo nuestro gouierno, y direccion.

Roma. 13. c. 2.

Tres cosas deues al superior, y conuiene pagarselas muy cumplidamente, que son amor, respecto, y obediencia. Lo primero, has de amar a tus superiores muy de coraçon, 1. Petr. 2. *Subiecti igitur estote omni humanæ creaturæ*, como si fuessen verdaderos padres. Este titulo se les dà en la santa Iglesia, y en las Religiones; porq̃ como los padres carnales, nos dan el ser natural, assi los superiores que nos gouiernan y tienen cuydado de regular nuestra vida y costumbres, nos dan el ser moral, y espiritual, que es de mas valor que el natural. Hijuelos mios (dize S. Pablo:) *Filioli mei quos iterum parturio*, mas amor me deueis que a vuestras madres; porque ellas vna sola vez os paren con dolor, y yo tengo dolores de parto en vuestra educacion, y gouierno, vna, y muchas vezes. Seneca dize, que el remedio para ser amado, es amar [*Si vis amari ama*] y siendo tan grande bien, y consuelo del subdito, e inferior, ser amado de su Prelado y superior; si para este fin es vnico remedio amarles, deues procurarlo con todo cuydado, aunque al principio sientas poco inclinada la voluntad a esto, por algunas razones particulares, facilitarse ha mucho con la consideracion de las que ay para amarle, y continuacion

1. Petr. 2. c. 13.

Galat. 4. C. 19.

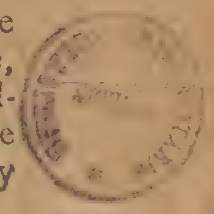
Seneca.

de los actos de amor, y con el retorno del, que te mostrarà tu Prelado. Amandole juzgaràs bien de las cosas que hiziere, y dexando de murmurar de ellas, antes le escusarás, q̄ acusaràs, en las murmuraciones de otros: y si echando lo dudoso a la mejor parte, parecieren justas, tendràs compassion del superior, y suplicarás a Dios le dè su gracia, y le alumbre, para que cumpla con sus obligaciones.

Lo segundo, deue tener a los superiores sumo respecto y reuerencia: porque estan en lugar de Dios, y son sus vicarios, y tenientes suyos en la tierra; y quien respecta al superior, respecta al mismo Dios: y al cōtrario, como Christo lo enseñò, diziendo por S. Lucas 10. *Qui vos audit, me audit, qui vos spernit, me spernit.* De suerte, que en viendo al superior, has de imaginar, que vees a Christo, para respetarle, assi lo dixo san Pablo a los Romanos 13. *Non est potestas nisi â Deo: ergo qui potestati resistit, Dei ordinationi resistit.* Como respetarás a Christo: y en oyendole hablar, piensa que oyes hablar a Christo, para que estimes sus palabras. Y si en ellas corrigiere, ò reprehēdiere alguna falta, o defecto tuyo, o te diere algun consejo, recibelo con gusto, considerādo, que el Señor te haze merced en este auiso de tus faltas, para que las enmiendes: trata desto, y no de escusarte, ni indignarte contra quien te aduierte de ellas, antes te juzga por muy obligado, y fauorecido en estas aduertencias; porque de ordinario proceden del amor, que tiene el superior que las dà, y del desseo de la enmienda, y correccion del subdito.

Luc. C. 10

Rom. 13. a. 2.



Lo tercero, has de ser muy obediente a todos los mandatos de los superiores, aunq̄ sean contra tu gusto, e inclinacion; porque estàs obligado a ello, y se sirue mucho nuestro Señor de la mortificacion de la propria voluntad. y tu sacas innumerables prouechos. Y para assentar esta doctrina, es menester saber, que sea propria volūtad, y como se ha de mortificar.

Supuesta la necessidad que ay de mortificar la propria voluntad, sepamos que cosa sea propria voluntad, y como se ha de mortificar. Propia voluntad [dize el melifluo Bernardo] es la que no tenemos comun con Dios, y con los hombres, sino que es nuestra solamente: conuiene a saber quando queremos alguna cosa, y no la queremos por ser gloria de Dios, o prouecho de los proximos, sino por nosotros mismos, que solamente por nuestro gusto y contento, y por satisfazer a los mouimientos, y dessecos de nuestro coraçon: y al contrario, quando nuestra voluntad sigue el dictamen de la razon, y se subordina a la volũtad diuina, aunque quiera algun bien para si, como la salud, o la vida, no se llama voluntad propria, porque es comun a si, y a Dios: como del Religioso que tiene subordinada su voluntad a la de su Prelado, y no quiere sino lo que el Prelado quiere, dezimos que no tiene propria volũtad, aunque la tenga muy prompta para los bienes que el Prelado le concede. Desto se sigue, que para mortificar el hombre la propria voluntad, ha de viuir con sumo cuydado, y examinar muy bien todos sus desseos, y hallando que nos los dicta la razon, y que no son conformes a la ley de Dios, ni se ordenan a algun fin bueno y honesto, sino solamente a gusto y contento suyo, cortarlas con el cuchillo de la mortificacion: dezir no, a qualquier desseo destos, y hazer lo contrario: esta es la negacion de si mismo, que Christo pide a los que le quieren seguir. Pongamos exemplo.

Exemplo. Vienele a vno desseo de ser alabado de los demas, de vn oficio hõroso, de vn vestido rico, de vn regalo de la carne: ha de examinar, si ay en esto que dessea, necessidad para el cuerpo, o vtilidad para el alma; y viendo que no la ay, si se determina de no executar el tal desseo, entonces mortifica la propria voluntad; y si hiziesse acto contrario al desseo que tuuo, como si quisiesse ser estimado en poco, y menospreciado, seria perfectissima la mortificacion. Si

vno

vno siente dificultad en hazer vna buena obra, como en saludar primero a otro que le ha ofendido, o que es de menor calidad que el, o en curar algun enfermo asqueroso, si haze contra esto, en que sentia la dificultad, mortifica su propria voluntad, y aunq̃ sea en cosas pequeñas, es de grãdissimo prouecho, y merecimiento, como queda dicho.

De aqui se sigue, que es muy dificultosa la mortificacion de la propria voluntad; porque el negarla, y el dezir, no a su si, es como violentarnos, y yr contra nuestra natural inclinacion, que como somos de naturaleza libre, desseamos hazer nuestra voluntad; y el sujetarnos a la agena, es como subir lo graue a lo alto, y entrar por senda estrecha el que dessea andar por el camino holgado y espacioso. Que cosa ay para el coraçon humano (dize el gran Padre san Gregorio en sus Morales, lib. 32. cap. 17. in æditione noua) Mas angosta, y mas estrecha, que el quebrantar, y mortificar las proprias voluntades. Desta mortificacion hablò la suma verdad, quando dixo: *Intrate per angustam portam.* Entrad por la puerta angosta [como san Gregorio y los demas santos dizen] porque al principio, quando se comiença a entrar por ella, parece muy estrecha, y apretada. Assi tambien enseñan, que con el fauor de la gracia se vence esta dificultad, y con la experiencia se viene a conocer, que la verdadera libertad es la del espiritu, que consiste en sujetar la carne, y andar el hombre señor de si mismo, y superior a todo lo criado: a lo qual se sigue vna dulçura y sossiego de espiritu increible, hasta llegar a este pũto, hallan dificultad los principiantes: para vencerla, aprouecharàn las consideraciones siguientes.

Gregor. in Mor. li. 32. cap. 17. in æditione noua.

Considera lo primero, que la volũtad del hombre quedò estragada por el pecado. Estaua antes derecha, y cõforme a la diuina, inclinada a amar lo que dictaua la razon; y agora en castigo de su desobediencia, tiene la voluntad torcida, inclinada vilmente, no a lo bueno y justo, sino

 a su

a su proprio gusto, e interes. Sabiendo esto, no conuiene que midas las cosas con esta vara tan torcida, ni te dexes lleuar de cauallo tan desbocado, por camino tan peligroso, que a cada passo te despeñará. No vayas [dize el Espi-
Eccles. 18. D. 3. ritu santo en el Ecclesiastico 18] *Post concupiscentias tuas non eas & â voluntate tua auertere.* Em pos de tus apetitos y apartate de tu propria voluntad. Llegate a la de Dios, declarada en su diuina ley y consejos: y si eres Religioso,
Psal. 142. en la del Prelado: y si seglar, en la del Confessor: y determina firmemente de no apartarte vn punto della. Confirma cada dia muchas vezes esta determinacion, y pide al Señor el cumplimiento de ella, con aquellas palabras del Psalmo 141. *Doce me facere voluntatem tuam.* O con las del Pater noster. *Fiat voluntas tuas*: o con las que Christo di-
Seneca. xo en el huerto: *Non quod ego volo, sed quod tu.* Seneca con ser Gentil, hablando con Dios, dezia: *Dominator poli quocumq; velis adsum impiger nulla parendi mora est.* Padre, y Señor del alto cielo, guiadme por donde quisieredes, no aurà en mi pereza, ni tardãça, para obedecer al imperio de vuestra voluntad diuina. Parece auia leido lo q̃ el Apostol
Roman. 8. C. 15. S. Pablo dize ascriuiendo a los Rom. 8. *Quicumq; enim spiritu Dei aguntur, hij sunt filij Dei.* Los que son lleuados, y guiados por el Espiritu de Dios, estos son hijos de Dios. Aquel es lleuado por el Espiritu de Dios, que no se dexa lleuar de su voluntad, sino de la de Dios, declarada en la del superior, y en su diuina ley y consejos.

Considera lo segũdo, quan dañoso es al hombre guiarse por su propria volũtad. Quien se guia por ella en cosas cõtrarias a la de Dios, priuase del mismo Dios: porq̃ (como di-
Bernardus ze el gran Padre Bernardo) quien fue tan obediente, que quiso mas morir, q̃ dexar de obedecer, es cierto q̃ no gustarâ de la cõpañia de los desobedientes, y amigos de su propria voluntad. Priuase tãbien de las mercedes y beneficios
Gregor. de Dios, porq̃ [como dize S. Gregorio] Iusta cosa es, q̃ el hom-

hōbre sea priuado de los beneficios de aquel a cuyas leyes no quiere estar sujeto. Priuase finalmente del merecimiēto de las buenas obras: por lo qual dixo S. Bernardo: Gran mal es la voluntad propria, pues haze que las buenas obras no lo sean: porq̄ si en el dia de mi ayuno se hallare mi propria volūtad, no pondrá Dios los ojos en mi ayuno: como lo dixo por Esaias. *Quia in die ieiunij vestri inuenitur volūtas vestra.* Quando le preguntò su pueblo, que porque no miraua piadoso sus ayunos y afliciones? Y respondiò. La causa es, porq̄ en el dia de vuestro ayuno, se halla vuestra propria voluntad. Y no se ha de entēder esta respuesta (dize S. Bernardo) de solo el ayuno, sino tambien de todas las buenas obras, assi espirituales, como corporales, que ninguna dellas es virtuosa, si tiene mezcla de voluntad propria. Deste daño q̄ haze la propria volūtad a las buenas obras, nace tambien otro muy grande, que es hazer sean culpas, y q̄ el hombre sea castigado por ellas: porq̄ teniendo obligacion de obrar por cūplir la voluntad de Dios, no obra sino por cūplir la suya, en lo qual agrauia a Dios, como lo notò el mismo santo, diziēdo: Oygan los sieruos de la propria volūtad la injuria que hazen al Señor de la Magestad, q̄ siēdo el autor de todas las cosas, a quiē todos deuemos seruir, le sacan de su dominio y gouierno, la volūtad con q̄ le auian de obedecer, y todas las demas cosas del mūdo, de q̄ vsan con propria volūtad. Este robo hazen a Dios de si mismos, y de todas las cosas. Esta propria volūtad es la que haze guerra contra Dios, y la que serà castigada de Dios, porque que otra cosa aborrece, y castiga Dios, sino la propria volūtad? Que otra cosa ha de abrasar aquel fuego eterno, sino la propria voluntad? Cesse la propria voluntad, y no aurâ infierno. Hasta aqui es de san Bernardo. y es cosa cierta, que ninguno llegò jamas a ser entregado a las llamas de aquel inexorable, y eterno fuego, sino los que en este mundo hizieron su propria voluntad. Finalmēte los desconsuelos, y las tristezas desta vida, la propria

Ber. ser. 71. in Cantic.

Isai. 58. A. 3.

Ber. ser. 3. de Resurr. Domini.

voluntad los causa y fomenta; porque la tristeza, y descõsuelo, no proceden del padecer trabajos (pues padecieron muchos santos con grandissima alegria y consuelo) sino del padecerlos contra la propria voluntad.

Lo tercero, considera los frutos y prouechos que se siguen de mortificar la propria voluntad. El primero, hazer vna obra muy agradable a Dios. Con ser el sacrificio tan acepto delante de los ojos diuinos, le agrada mas la obediencia. (*Melior est obedientia, quam victima.*) Y obediencia propriamente, no es otra cosa, sino no hazer su propria voluntad. El gran Padre S. Gregorio sup. hæc verba. *Melior est obedientia, quam sacrificium.* Dà la razon del mayor agrado, que Dios recibe de la obediencia, q̃ del sacrificio; porq̃ en el sacrificio se ofrece carne de animales, y en la obediencia la propria voluntad. Dize tãbien en el lib. 6. c. 15. in lib. Reg. 1. c. 2. que es mas excelente obra el mortificar la propria voluntad, sujetãdola siẽpre a la voluntad agena, que atormentar, y consumir el cuerpo con grãdes ayunos.

Greg. sup. hæc verba.

El segundo prouecho de la mortificacion de la propria voluntad, es el merecimiento grāde que ay en esta obra, por ser tan agradable a Dios, y tan dificultosa. Como las obras buenas, hechas con propria voluntad pierden el merecimiento: al contrario las q̃ de su naturaleza no eran buenas, sino indiferentes, se hazen buenas, y meritorias comunicandoles este valor de la obediẽcia, y sujecion de la propria voluntad. Por esso cõparan algunos santos la obediencia a vna vara de tan marauillosa virtud, que todo quanto toca lo cõuierte en oro. El estar sentado no tiene valor en si para comprar con esta obra la vida eterna, ni es cobre, ni hierro, ni es bueno, ni malo, respeto de tanto bien: pero si està sentado por la obediencia, y toca a essa obra, essa preciosissima vara al punto la conuierte en oro, y la haze de tanto precio, que si estás en gracia, no tiene Dios con que pagarla, sino es dandote a si mismo en la gloria.

El

El tercero prouecho, es, llegar con mas breuedad por este camino, que por otros, a la cumbre de la perfeccion. Assi lo afirma el bienauenturado Doroteo de su discipulo Dositeo el qual en cinco años que se exercitò en la mortificacion de la propria volũtad, llegò a vn grado altissimo de perfeccion de gloria, segun fue reuelado despues de su muerte. Y admirãdose los Monges de que Dositeo en tan breue tiempo huuiesse alcançado tanta perfeccion; porq̃ por ser delicado, no ayunaua tanto como los otros, ni tenia tan largas vigilias, ni hazia tantas penitencias, y asperezas como ellos, el glorioso san Doroteo les declarò, que la causa desto era la continua mortificacion de la propria voluntad, en que el le auia exercitado. Todos estos bienes y prouechos tiene Dios prometidos en el cap. 58. de Esaias, por estas palabras. *Dum non facis vias tuas, & non inuenitur voluntas tua, vt loquaris sermonem; tunc delectaueris super Domino, & sustollante super altitudines terræ, & cibabo te hæreditate Iacob patris tui.* Quando no caminares por tus caminos, ni se hallare en ti voluntad propria para hablar vna palabra de tu gusto, sino del mio, entonces te alegraràs en el Señor, y te leuantarè sobre todo lo mas alto de la tierra, y te sustẽtarè en la heredad de Iacob tu padre. En las quales palabras promete tres singulares beneficios a los q̃ negaren su voluntad. El primero es gozo espiritual en las obras que hizieren: explicada en aquellas palabras. Alegrarte has en el Señor. El segundo es vn menosprecio grande de todo lo q̃ tiene el mundo por mas precioso: y esto quiere significar, quando dize: Leuantarte he sobre lo mas alto de la tierra; porque el que se leuanta sobre lo mas alto, todo lo tiene debaxo de sus pies. El tercero es la possessiõ de la bienauenturança, significada en la heredad de Iacob.

Dorothe. serm 10.

Isai. 58. D. 13.

Lo quarto, considera que Christo nuestro Señor dixo de si mismo, que no auia venido a hazer su voluntad, sino la de su Padre Eterno. Y no solamẽte se sujetó a ella, sino

tambien a la de su madre, y del santo Ioseph, como lo dize
Lucæ 2. S. Lucas: *Erat subditus illis.* Y tambiẽ se rindiò a la de sus
C. 51. enemigos, dexandose, por cumplirla, prender, abofetear, escupir, açotar, y crucificar. Si el Señor de todo lo criado fue por este camino, y todos los santos le siguieron por el, no es razon q̃ tu quieras yr por otro diferente y cõtrario. Serà de importancia leer los exẽplos, y traerlos cada dia a la memoria de los santos, q̃ señaladamente se exercitauan en mortificar la propria volũtad, y en obedecer cõ alegria y promptitud todos los mandatos de sus superiores, aunque fuessen dificultosos, y pareciessen impossibles.

Con estas consideraciones, y con las que estan puestas, tratando de la mortificacion en comun, y de la particular del amor proprio, puedes cobrar esfuerço y animo para resistir a los efectos de la propria voluntad. De los mas principales està ya dicho: en lo que resta deste diremos breuemente de algunos mas ocultos, y particulares. Vno dellos es querer viuir libremente, sin estar sujeto a gouierno, y direccion de voluntad agena: aborrecer el ser corregido, y enseñado de otros. Este afecto se ha de mortificar, considerando los bienes que se siguen de guiarse por la volunrad de los superiores. Tambien importarà sujetarse a la de los yguales, y aun a la de los inferiores en cosas licitas, imitando a Christo, y tomando el consejo del
1. Petr. 2. Apostol san Pedro, que dize en su segunda. *Subiecti igitur*
C. 31. *estote omni humanæ creaturæ.* Sugetaos a toda humana criatura por amor de Dios. En lo qual, assi como se humilla la voluntad, ay mayor merecimiento.

Otro afecto de la propria voluntad, es procurar en todas las cosas su gusto y comodidad, y no el seruicio de Dios, y el bien comun, y de sus proximos: que ver que todos se acomoden con el: escusarse de las cosas de trabajo, no prestar lo que le piden, aunque lo tenga, gustar tener cosas sobradas, porque si se ofrece el dessearlas, halle luego el

cumplimiento de su desseo: buscar con demasiada solicitud modos, para conseguir los medios que pretende, sin auer otra razon mas de ser acomodados a su gusto, atormentarse con la dilacion de las cosas, y con la falta de ellos: finalmente apetecer todo lo que le puede dar gusto, y aborrecer en general todo lo que le puede dar disgusto. Este afecto se ha de mortificar, considerando quan poco duran los gustos desta breue vida, y que por ellos se pierden los de la eterna: por lo qual no se deuen estimar, ni procurar. Y quando se alcançare alguna cosa, que estaua muy desseada, es bien abstenerse del vso de ella por algun tiempo, y mortificar en esto el desorden del apetito, como lo hizo Dauid, segun se refiere en el segundo de los Reyes, capitulo 23. *Hauserunt aquam de cisterna Bethleem, quæ erant iusta portam.* Quando le truxeron el agua de Bethlem, que tanto auia desseado. Si vno esperasse con vehemente desseo nueuas de alguna parte, no ha de leer la carta en que vienen, luego que la recibiere, sino detenerla, hasta que se sossiegue el impetu de aquel desseo. Considere tambien quan justa cosa es, que sea preferido el seruicio de Dios a su gusto, y el bien comun al particular suyo: y que la ley de charidad obliga algunas vezes a perder nuestro consuelo, por darsele al proximo, y socorrerle en su necessidad. *2. Regum cap. 23.*

Otro afecto de la propria voluntad, es tener amistades particulares, y conuersaciones muy trabadas con algunas personas, sin atender al prouecho verdadero que pueden causar, sino solo al gusto temporal que dellas se recibe. Este ha de mortificar, considerando los muchos daños que de estas amistades se siguen en las Comunidades, que son los vandos de vnos contra otros, el defenderse los amigos contra los superiores: en gastar mucho tiempo en comunicarse: el hablar muchas cosas impertinentes, faltando al

al silencio, y secreto que deuen guardar: de lo qual queda la fantasia llena de imagines y figuras, que impeden la quietud de la oracion. Finalmẽte el amor de las criaturas, como es limitado, disminuye al del criador, si se ocupa algo del en ellas. Y assi como quien trata de perfeccion, no ha de tener mas que vn amor: assi tãpoco ha de tener mas que vn amigo, que es Dios. El que tuuiere algunos de quiẽ no reciba prouecho espiritual, desviese de ellos si pudiere, poniendo tierra enmedio; porque con la ausencia se dismiuye este amor: o por lo menos dexe la comunicacion ordinaria, que le fomenta: y si pareciere ingratitud no pagar el amor que deue a su amigo, aduierta que es mayor, no pagarlo a Dios, y no darle todo el coraçon entero, pues el se diò todo a nosotros. Las conuersaciones entre hombres y mugeres, son mas perjudiciales, y mas quando son de poca edad; y assi se deue huyr de ellas, como del fuego, aunq̃ las mugeres sean honestas; porque como la virtud sea motiuo de amor, ella atiza y enciende el de la persona que trata a la muger virtuosa, y aunque se aya començado la amistad en espiritu, se suele acabar en carne; porque con facilidad se muda el amor espiritual en natural, y sensual.

Otro afecto de la propria voluntad, es querer saber curiosidades de cosas impertinentes al estado que vno professa, como son historias fabulosas, vidas agenas, secretos naturales de cosas futuras: de dõde prouiene el leer libros vanos, y sin prouecho: el inquirir nueuas, el abrir cartas agenas, el inquietarse quando vè algunas personas hablan en secreto, hasta saber lo que hablan. Este afecto se ha de mortificar, reprimiendo los desseos que nos vienen de saber lo que no es necessario para cumplir con las obligaciones de nuestro estado y oficio, como lo amonesta san Pablo, quando dize ad Romanos 12. *Nolite sapere plusquam*
Roma. 12. A. 3. *oportet sapere.* No querays saber mas de lo que conuiene. El saber secretos daña; porque causan apetito de publicarlos,

los, y para resistirle, ha de andar vno con extraordinario cuydado, por librarse del. El otro Filosofo, preguntandole vn Rey en que queria ver lo mucho que del fiaua? Respondiò sabiamente. En lo que quisieres, como no sea en descubrirme secretos. De las vidas agenas, baste saber las de los santos, para imitarlas, y el que fuere superior, las buenas obras de sus subditos, para que sean exemplo, y las malas, para darles remedio, y castigo.

Otro afecto de la propria voluntad, es porfiar demasiadamente por salir vencedor. Mas se afrentan algunos, dize Aristoteles, de ser vencidos en la disputa, que en la guerra; porque en esta se vencen las fuerças del cuerpo, y en la disputa las del alma. De aqui nace porfiar muchas vezes sin razon: no solo en este caso se ha de mortificar este afecto: pero tambien quando la tiene, auiẽdo dicho vna o dos vezes lo que siente, y declarado la causa de ello. Si el otro no la admitiere, mejor es callar, que porfiar; porque callando haze vn acto de humildad, venciẽdo el apetito de querer salir vencedor, y para con el proximo vn acto de caridad, escusandole el enojo que le auia de causar, porfiando contra el: y a Dios haze vn gran seruicio, escusando por su amor las culpas, que de la porfia podian nacer. Por lo qual dixo el Sabio: *Abstine te a lite, & minues peccata*: Apartate de contiendas, y disminuiràs de los pecados. A la contienda y porfia se siguen ordinariamente algunas culpas, como son enojos, palabras pesadas, y perturbacion de la paz interior. Por euitar estos daños, dezia el gran Padre san Gregorio, que salua la virtud de la Fè, mas querria seguir el parecer ageno, que contẽder con nadie. Y esto baste en orden de la mortificacion de la propria voluntad. Pues què dirè del merecimiento grande de negar el Religioso el juyzio proprio. Otro bien de grandissima estima halla el Religioso, en negar el juyzio proprio, y seguir el ageno, que es lo mucho que se merece con Dios, porque se

Aristoteles

Eccles. 28. d. 10.

dexa por su amor la joya mas preciosa que tenemos, que
1.Cor.10. es la libertad, cautiuando [como dize san Pablo] *Capti-*
d. 6. *uantes intellectum in obsequium Fidei*. El entendimiento.
Mucho es rendir el Religioso la voluntad a la del Prelado:
pero mas es rendir el juyzio proprio: sentir lo q̃ el siente;
porque el juzga ser asi, pedirle consejo, con animo de juz
gar por conueniente, lo que el juzgare por tal: y deponer,
y dexar nuestro juyzio proprio, executar el consejo dado.
Quien esto haze, ofrece a Dios vn sacrificio muy agrada-
ble a sus diuinos ojos, deguella, y mortifica el proprio juy-
zio, y la propria voluntad, que es vn sacrificio, y holocaus-
to entero. Rendir la voluntad solamente, es medio sacrifi-
cio: pero rendir con ella juntamente el juyzio proprio, es
sacrificio entero, y obra de tanto valor delante de Dios:
que la hazen algunos graues Autores, ygual al martirio;
porque en esta negacion del juyzio proprio, y propria vo-
luntad, se dexa por Dios la vida de las potencias principa-
lissimas del alma, el obrar conforme a sus inclinaciones,
que es de mas valor, que la vida corporal. Por la corrup-
cion de nuestra naturaleza tiene el hombre vehemente
inclinacion a seguir su propria voluntad, y su proprio juy-
zio, y a regirse por el: por lo qual vencerse el hombre,
sujetando su juyzio al parecer de otros, y su propria vo-
luntad a la agena, es humillar las mas principales poten-
cias que tiene, y abnegarse en dos inclinaciones desorde-
nadas, de las mas fuertes que ay en el, y assi haze obra de
grande virtud, y haziendola por amor de Dios, haze por
su anima vna obra de mucho merecimiẽto, y para Dios vn
seruicio muy agradable, y acepto.

De aqui nace tambien vna marauilla grande, que
haziendo el hombre menos, y trabajando menos, vie-
ne muchas vezes a merecer mas, y a ganar mas delan-
te de Dios; porque si vno dessea exercitarse en algu-
nas penitencias, y ayunos, y los dexa, porque el supe-
rior,

rior, y el padre espiritual se lo manda, no pierde el merito del ayuno: antes le acrecienta; porque por vna parte gana el merito del ayuno, por la voluntad eficaz, que tenia de hazerle, y gana tambien el valor, y merito de la obediencia, dexando el tal ayuno por obedecer, que serâ mayor delante de Dios, y qualquiera obra, por menuda, y baxa que sea, hecha por obediencia, sube tanto de punto, que excede a las obras de heroycas virtudes, hechas sin ella.

Estos, y otros muchos bienes, que el hombre gana, sujetandose a otro hombre por Dios, y rigiẽdose por su juyzio, y voluntad, conocian los santos, quando se sujetauan, no solamente a sus superiores: pero aun a sus inferiores. Con ser nuestro Serafico Padre san Francisco, Ministro General, y primer instituydor de su Serafica Orden, quãdo andaua camino, siempre acostumbraua prometer obediencia al compañero, y guardarla. Y dezia muchas vezes a los compañeros: Entre otras muchas mercedes q̃ la diuina piedad benignamente me concediò esta gracia, me quiso otorgar, q̃ assi prestamẽte obedezca a vn nouicio de vna hora de habito, si me fuesse dado por Guardiã, como a vn muy antiguo, y prudẽte frayle, y assi quiero ser contẽto de todas las cosas q̃ me mandare, como el menor de toda la Religion, y assi se sujetaua a su parecer y voluntad. El santo, y docto varon Taulero, diò la obediencia a vn pobre, y humilde seglar, hombre de grandes, y heroycas virtudes: por lo qual vino a alcançar perfeccion santidad. Serafino Firmiano, insigne varon en letras, y virtud, se sujetò al Magisterio, y direccion de vna pobrezilla muger, llamada Angela Paula: a quien despues de la gracia diuina, atribuia todo su bien, y aprouechamiento. Con ser tan insigne en santidad el gran Padre san Augustin, y ser en ingenio, y erudicion, y doctrina, de

De N.P.S. Francisco.

Taulero.

Seraphino Firmian.

Augustin.

de los mas eminentes Doctores de la Iglesia, y con ser Obispo, de mayor dignidad que san Geronimo, que era Presbytero, no se desdeñaua de consultarle, y aprender del. Muchos exemplos pudieramos traer: pero basta el que nos diò Christo nuestro bien, sujetandose por espacio de treynta años, a vna muger pobre, y a vn carpintero humilde, y pidiendo consejo a san Felipe: *Philippe vnde ememus panes vt manducent hi?* En cosa tan menuda, como era comprar pan, para enseñarnos, que todas las cosas de nuestra saluacion, ora sean grandes, ora pequeñas, las consultemos con el superior que tuuieremos: haziendo cuenta, que en consultarle, consultamos a Dios nuestro Señor, y que es su Vicario en la tierra, por quiẽ nos habla, y declara su voluntad.

Ioann. 6. A. 6.

De aqui nace otro bien no pequeño, que es vna seguridad grandissima de que acierta, y và por buen camino en todo quanto haze, guiandose por parecer y juyzio de la persona a quiẽ tiene en lugar de Dios. Porque como Dios es fidelissimo en hazer bien a los que le buscan, no permite que sea engañado en aquello que obedece. Y por el cõtrario los que se guian por su proprio parecer, estan muy sujetos a engaños, y lazos del demonio. Assi lo hazia el santo Abad Moyses (segun refiere Cassiano.) Esta es la primera prueua de la verdadera humildad, que todas las cosas que el hombre huuiere de hazer, y aũ las que pensare, las descubra a su superior, y en todo se rija por el, y no por su proprio juyzio, sepa que nunca alcançarâ perfecta virtud, y serà burlado, y engañado de Satanas: el qual se transfigura en Angel de luz muchas vezes: y para conocer las tinieblas, y zeladas encubiertas de sus tentaciones, es menester maestro experimentado, que nos las enseñe, para librarnos de sus golpes, y hallar guarida segura: vn superior a quien acudamos, debaxo de cuyas alas nos acojamos, como polluelos quando veen el Milano, y con este remedio

Cassianus.

dio vemos se vencen nuestras tentaciones, que con mil ingenios y artes no se podian vencer; y en llegando a comunicarlas, luego se deshazen y enflaquezen, hasta no quedar rastro de ellas. Y lo que mas es, no solo acaece assi, quando seguimos sus consejos, sino muchas vezes està la cura, y la salud en solo dezirlas, y descubrirlas. Lo qual no acaece assi en el cuerpo, que despues de auer manifestado la herida, es menester medicinarla, para que sane. Y en estas llagas espirituales, lo mas ordinario es, lo que dize Casiano, que el pensamiento malo, en manifestandole, se deshaze, antes que se le aplique el remedio; porque aquella culebra enroscada, que viue, y mora en las cabernas de la tierra, y en el abismo de las tinieblas, sacada a luz por la confession, confusa, y auergonçada huye: y cõfirma esta doctrina, con lo que solia contar de si el Abad Serapion, que siendo moço era vencido muchas vezes de la gula, y comia en escondido alguna vez vn pedaço de pan; y como cada dia se doliesse desta culpa, siempre caia de nueuo en ella, hasta que vna vez, estando muchos Mõges juntos, y el Prelado, mouido del espiritu interior, en medio de todos confessò su flaqueza. Y entonces el Prelado, hombre muy experimentado, le dixo tuuiesse buen animo, que el enemigo, de quien callando auia sido vencido, ya no tendria poder contra el, por aquella tan famosa confession. Y apenas auia acabado de dezirle esto, quando del seno, donde solia esconder el pan, saliò vna llama, que dexò de si vn mal olor de piedrazufre, dando a todos a entender, que el demonio yua de vencida en aquel hermano; y desde aquel punto confessaua el santo, que jamas en su vida auia sentido mouimiento de aquella tentacion. Y boluiendo a mi proposito, y al punto que dixe de la obediencia; digo, que la obediencia ha de ser diligente. Y assi procura que tu obediencia vaya acompañada de las siete condiciones, que en estos siete aduerbios señalan los santos

Casianus.

Serapion.

tos

tos, *Diligenter, libenter, simpliciter, hilariter, fortiter, perseueranter, humiliter.*

1. La primera, que obedezcas, con diligencia, sin tardar, ni esperar tiempo.

2. La segunda, voluntariamente, sin ser forçado, o muchas vezes amonestado.

3. La tercera, simplidad, sin replicas, ni escusas, obedeciendo a ciegas.

4. La quarta con alegria, sin murmuracion, o tristeza interior.

5. La quinta, con fortaleza, sin cansancio, y sin impaciencia.

6. La sexta, con perseuerancia, sin interrupcion, haz tu que se acabe.

7. La septima, con humildad, sin ensoberuecerte de lo bien hecho.

1. Con los proximos tus yguales, trabaja desta manera. Lo primero, amalos a todos, como a ti mismo, segun
Math. 22. D. 40. lo manda Christo en el Euangelio. *Diliges proximum sicut te ipsum.* Considerando que son criaturas de Dios, y que es padre tuyo, y dellos. Por esta razon, en la oracion Dominical, no llamamos a Dios Padre mio, sino Padre nuestro, porque es Padre de todos los fieles: todos son tus hermanos, y como a tales deues amarlos: holgarte de su biẽ, y procurarle con palabras, y obras, y pesarte y entristecerte de sus males, como dize S. Pablo, Roman. 9. *Cupio ana-*
Ro. 9. A. 3. *thema esse à Christo pro fratribus meis,* como si fueran proprios.

2. Lo segundo, deues honrar, y reuerenciar a todos, como a mayores, no mirãdo si la persona es digna, o indigna, como dize S. Pedro en su primera: *Vt in omnibus honorificetur Deus,* para que Dios sea honrado; porq̃ es bien con-
1. Petr. 4. C. 11. fessarte por el mas vil de quantos ay en el mundo, y estimarlos a todos mas que a ti, y obedecerlos en lo bueno y lici-

licito, como si fueran superiores: ser afable, y benigno para todos, y para ninguno desabrido y aspero.

3. Lo tercero, deues amar, y honrar, no solamente a los que te hazen bien: pero a los q̃ te hazen mal, como dize S. Pablo, Rom. 5. *Commendat autem Deus charitatẽ suam in nobis, &c.* a imitaciõ de Christo, que nos amô siendo pecadores, no los has de injuriar, ni tomar vengança de ellos, que es baxeza, sino dar bien por mal, como dize S. Pablo, Rom. 12. *Carbones ignis congeres super caput eius*, y assi ganaràs de enemigos amigos, y venciendote a ti mismo, ganaràs con Dios premio muy copioso. *Ro. 5. B. 4.* *Rom. 12. D. 20*

4. Lo vltimo aduierte, que no tengas estrecha, y particular amistad con ninguno; porque el amor ès limitado, quãdo cõ excesso se ama la criatura, se disminuye el amor del Criador, y se hazen en su seruicio muchas faltas, por no faltar al amigo: por lo menos se pierde el tiempo con el, dilatando las platicas mas de lo justo: por lo qual dize Platon: *Amici sunt fures temporis*, que los amigos son ladrones del tiempo. Sea pues la amistad que huuieres de tener, moderada, con personas de tu professsion, y estado, y con los mas virtuosos. *Plato.*

A los inferiores deues tres cosas, amor, cuydado, correccion. El Prelado, y los subditos: el superior, y los inferiores, hazen vn cuerpo moral, y como miembros, y la cabeça, estan vnidos, y se aman naturalmente: assi el Prelado ha de amar a sus subditos; compadecerse de todos, pues son hombres como el, y no oprimirlos, ni desconsolarlos: influyr en ellos buenos consejos, prudente direccion: velar, y cuydar de su bien espiritual, y temporal. *Attendite vobis, & vniuerso gregi.* Y quando faltaren en algo, corregirlos, y enseñarlos lo que deuen hazer, aduirtiendo, que los exemplos son mas eficaces que las palabras, y assi has de enseñar con tus obras lo que quieres que obren tus inferiores. *Actum 20. F. 29.*

Seg-

Segnius irritant animos dimissa per aures,
Quamquæ sunt oculis subiecta fidelibus, dixe vn Poeta.

Finalmente, considera lo que has de hazer para ti mismo: no ay cosa mas dificultosa, que auerse vno consigo mismo, como conuiene, y como manda el dictamen de la razon, y la ley diuina, por estar el hombre compuesto de dos partes tan contrarias, como son alma, y cuerpo, vida sensitiua, e intelectiua, tiene tan diuersas inclinaciones, y cada qual tira para la suya: assi lo enseña san Pablo a los Galatas 5. *Caro concupiscit aduersus spiritum, hæc enim sibi invicem aduersantur.* Y como a sensitiua viuiò diez, o doze años antes que la intelectiua: esto es, antes que llegasse el vso de la razon, con las costumbres que en este tiempo adquiriò, y con la natural inclinacion que tiene al bien sensible, y delectable; vase por alli, y lleua arrastrando a la razon. Para esto conuiene, que examines muy bien todo quanto huuieres de hazer, dezir, o pensar; y hallando, que el motiuo dello es el gusto de la sensualidad, que contradize a la razon, deues dexarlo, y dezir de no, a todas estas pensiones, y dessеos, teniendo siempre en la mano la hoz de la mortificacion, para cortar, y mortificar todos los quereres que fueren proprios tuyos; y no comunes con Dios, y ordenados para su seruicio. Particularmente has de tener cuydado con cerrrar las puertas de los cinco sentidos, por donde suele entrar el enemigo, empleandolos en cosas que el se ofenda, y se sirua Dios: la vista en mirar sus obras, y sacar a labanças dellas.

Galat. 5. v. 17.

Ver. Como se ha de mortificar la vista.

1. Es la vista el sentido, que con mayor cuydado se deue mortificar, y guardar, porque es la puerta, o ventanas del castillo del alma, cercado de enemigos, que de ordinario estan abiertas para las obras que el hombre haze, y entran por ellas a robarnos el alma. Por esso dize el Profeta Jeremias 3. *Oculus meus deprædatus est animam meam.* Mis ojos robaron mi alma. De ver nuestra madre, *Vidit igitur mulier,*

Hierem. 3.
Genes. 3. v. 6.

mulier quod bonum esset lignum ad vescendum, & pulcrum oculis, aspectuque delectabile. La hermosura del arbol vedado, y la suauidad y dulçura que prometia su fruta, naciò el codiciarla, y su perdicion, y la nuestra. Por la vista se perdieron Sichen, el Rey Dauid, Olofernes, y otros innumerables, que refieren a cada passo las historias diuinas, y humanas: y assi es muy notoria la necessidad que ay de mortificar este sentido.

2. Deuese tambien mortificar el sentido del oydo, como quando las cosas que se dizen son malas, como dezir faltas de los proximos, y murmurar de ellos, ha de procurar el sieruo de Dios cerrar los oydos a ellas, acordandose, que dize san Bernardo, que no se atreueria el a juzgar, qual peca mas grauemente, el que murmura, o el que oye al murmurador. Si este fuere persona a quien le pueda corregir, hagalo suauemente, y assi como dize el Sabio, Ecclesiast. 28. *Sepi aures tuas spinis, & linguam nequam noli audire.* Cercará de espinas las orejas; quiere dezir: Que assi como las viñas, y panes los cercan con vn cerco de espinas, para que el ganado, que se atreuiere a entrar, se espine primero: assi el Christiano deue estar armado contra el que dixere palabras de murmuracion a sus orejas, con espinas, con palabras que punçen, y lastimen algun tanto, para que otra vez no murmure en su presencia. Pero si el que oye murmurar no tiene autoridad para corregir al murmurador, ausentese, si puede hazerlo sin nota; y sino puede, muestre en el rostro disgusto de oyr aquellas palabras: porque con esto cessará la murmuracion. Assi lo dize el Espiritu santo. Prouerb 25. *Ventus Aquilo dissipat pluuias, & facies tristis linguam detrahētem.* Como el cierço deshaze la lluuias, assi tan bien el rostro triste del que oye, deshaze las detraccion. Nadie habla con gusto [dize S. Geronimo] a quien le oye con disgusto: y assi el mostrarle al mormurador, es taparle la boca.

Oyr. *Como se ha de mortificar el oyr.*

Ecclef. 28.

Prou. 25.

Oler. Como se ha de mortificar el olfato.

3. Quanto al sentido del olfato, deue priuarse el varon espiritual de todos los olores, excepto de los q̃ pidiere alguna precisa necessidad, y de los que se gastan en el culto diuino: de los quales ha de leuantar a Dios el pensamiento, y darle gracias por la suauidad que puso en ellos, y quãto es de su parte, dessear carecer del deleyte q̃ causan, por amor de aquel, que por padecer tambien en el sentido del olfato, como en los otros sentidos, quiso morir en lugar hediondo y asqueroso, lleno de huessos, y calaueras de malhechores,

Gustar. Como se ha de mortificar el gusto.

4. El gusto se ha de mortificar de la manera que los demas sentidos, en apeteciendo vna cosa desordenada, hazerles gustar de la contraria, con lo qual se quitará la aficion al objecto desordenado, como dexo dicho atras, tratando de como se ha de mortificar la gula.

El tacto.

5. El vltimo sentido, y mas grossero, y material de todos, es el tacto seminario de las torpezas y deleytes sensuales. De la mortificacion del, en quanto es causa, o instrumento de ellas, dixe en mi libro de los Mandamientos de la ley de Dios, y remedios contra los siete pecados mortales, en la aduertencia de la tentacion de la carne.

Entendidas pues estas mortificaciones de los cinco sentidos. Digo, que todo el cuerpo ha de estar sujeto al espiritu, y castigarlo con ayunos, disciplinas, y cilicios, poner freno a las passiones, assi de la concupiscible, como de la iracible. Quanto al alma, deues ocupar el entendimiento en santas consideraciones, la voluntad en amor de Dios, y procurar adornarte con los habitos de las virtudes, mirando aquellas de que tienes mas necessidad, y trabajando por adquirirlas: vna semana vna virtud, y otra semana otra, &c. Desta manera se yrà caminando, como dixo Dauid en el Psalmo 83. *Ibunt de virtute in virtutem*: de lo qual se seguirà, *Videbitur Deus Deorum in Syon.*

EPILOGACION DE TODO lo dicho de la obediencia.

MVchas vezes tuuo Christo por bien de reuelar, que qualquiera Christiano està obligado a imitar la obediencia, con que el obedeciò a su Padre celestial, y a los hombres: no solamente a los buenos, sino aun a los malos. Porque no solamente los Religiosos, y Religiosas han de honrar esta virtud, mas todos sin faltar ninguno. La obediencia sujeta al hombre a la Iglesia, y a sus Sacramentos, a sus Prelados, y superiores, a sus decretos, a todos sus mandamientos, instituciones, y costumbres. Haze a vn hombre inclinado, y prompto para dar consejo, para ayudar, y seruir, assi en las cosas espirituales, como en las corporales, conforme a la discrecion, y necessidad de cada vno. El verdadero obediẽte presto dexa su proprio juyzio, y parecer, y de todo punto niega su querer, y no querer: y assi no tiene que temer el infierno; porque sola la propria, y mala voluntad (que es la rayz de todos los pecados) es la que haze el infierno, quitala, y no aurà infierno. Assi, que el verdadero obediente renuncia la propria voluntad, y no se detiene mucho en cumplir lo que le mandan: mas en mandandole algo, se apresta luego a cumplirlo, y muchas vezes no aguarda a que se lo manden. No solamente se sujeta a Dios, y a sus Prelados, sino tambien a todos los hombres, y tanto con mayor gusto se sujeta a ellos, quanto los que le mandan son menores que el, y tanto con mejor voluntad obedece, porque aì se mortifica mas, que quando se sujeta a sus mayores, en todo aquello, que ellos en qualquiera ocasion de obediencia les mandaren hazer. Ninguno ay tan seco, ni tan desamparado de la diuina gracia, que si quisiesse obedecer con promptitud por amor de Dios, no pudiesse estar fresco,

florecer, y dar copioso, y abundante fruto. Verdaderamente que es camino segurissimo para el cielo: por el qual con grandissima felicidad se escapara vno de los lazos del demonio, la obediencia, con que el hombre de buena voluntad se sujeta, y humilla, y no quiere viuir por su parecer, mas todas sus obras, y negocios [especialmente los arduos, y graues] los haze, siguiendo el saludable, y santo consejo de algun confessor espiritual, y alumbrado. Todas las cosas que haze el hombre con semejante resignacion de si mismo, van llenas de gracia: mas las que haze por su proprio parecer, apenas se puede juzgar si proceden de la gracia, o de la inclinacion natural. Empero el que no tiene alguna persona a quien obedezca en todas las cosas, con cuyo consejo haga las obras, ha de tener vna voluntad presta para obedecerla, si la tuuiesse.

Si Dios hiziesse a vno tanta merced, que lo lleuasse a tan alto grado de santidad, de suerte que siempre tuuiesse presente a Dios visiblemente, y que morasse en el: si a este lo llamasse la obediencia a alguna obra, le auia de dezir humilmente a Dios: Ea suauissimo Dios, suplicote que me dès lugar, a que por tu amor cumpla esta obediencia. Porque essa negacion de la propria voluntad en esse hombre, le seria a Dios mas agradable, y de mas contento, que si entonces el mismo penetrara el cielo con todos los espiritus bienauenturados: lo qual se prueua con el exemplo que se sigue. Como el dulcissimo Iesus, en figura de vn niño le aparecieesse a vna santa Religiosa, que estaua en su celda orando; siendo llamada a vn acto Conuentual de obediencia, luego al punto dexò al Niño Iesus, y se fue a cumplir lo que le mandauan, con muy buena voluntad, y alegre rostro. Acabado el acto Conuentual boluiò a la celda con presteza, y viò a su amado Señor, a quien auia dexado pequeñito, ya en edad

per-

perfecta, como vn mancebo muy hermoso de veynte y quatro años. Preguntole la santa virgen, como en tan breue tiempo auia crecido tanto? Respondiole el. La profunda humildad de tu presta, y solicita obediencia, me hizo tan grande en tan breue tiempo. Por tanto, hija muy querida, si me quieres siempre agradar, y llegarte a mi, tambien has de obedecer siempre con presteza por mi amor: y en diziendo estas palabras desaparecio el Señor. Assi, que es muy sabio el que por acudir por amor de Dios, a la obediencia, pospone luego las meditaciones, oraciones, y otros qualesquier exercicios, y obras santas.

Dixo Christo nuestro Señor, oyendolo santa Brigida: Todas las virtudes proceden de la charidad, como los ramos proceden del arbol, y entre ellas tiene la obediencia el primer lugar. Y assi quiero yo muy mucho al que con humildad se sujeta, y pone su voluntad en mano agena. Pues aun yo, siendo el mas perfecto de todos, y la misma perfeccion, obedeci a mi Padre hasta la muerte, para mostrar con mi exẽplo, quãto agrada a Dios el negar la propia voluntad. Empero muchos, no mirando el valor de la obediencia, ni teniendo zelo discreto, siguen su voluntad, y su proprio parecer, y no siendo guiados por el Espiritu santo, afligen por algun tiempo su carne tan sin orden, que despues por mucho tiẽpo, son assi mismos inutiles, a Dios poco aceptos, y a los demas muy molestos. Hase de tener der, mucha cuenta con los consejos de los Sabios; porque yo no quiero, dize Christo, la muerte de la carne, sino la del pecado: *Nolo mortem peccatoris, sed vt magis conuertatur, & viuat.* Y al que dexa sus gustos, y proprios contentos, y sujeta su voluntad, se le dobla la corona, y se le aumenta la deuocion espiritual. Porque mas agradable me es a mi la obediencia, que no tiene mezclado algo de propria y mala voluntad, que vn grande sacrificio.

Oyò la misma santa Brigida, que tambien le dezia Ie-

su Christo: El que quisiera mas ayunar, que comer, mas por la obediencia come, tendrâ el mismo premio que aquel que ayuna muy bien. Y tambien recibe el mismo premio el que està enfermo, y come: empero por mi gloria quisiera mas ayunar.

Tambien le dixo la gloriosa Virgen Maria a la mesma santa Brigida. Aya dos hombres, y el vno viua debaxo de obediencia, y el otro en libertad: si este ayuna con deuocion, tendrà vna simple paga, y vn solo premio: pero si el que viue debaxo de obediencia no ayuna, mas come templadamente, conforme a su regla, aunque sea carne: pero sino se lo estorbara la obediencia, dessear a ayunar, alcançarà doblado premio; vno por razon de la obediencia, y otro por la negacion de su desseo y propria voluntad. Hija dale a tu cuerpo moderadamente lo necessario. No acudas al regalo, sino a la necessidad, absteniendote de los deleytes ilicitos. El ayunar, orar, visitar los lugares santos, son buenas obras de suyo, pero no merecen vida eterna, sino se hazen con discrecion, humildad, y charidad.

Roma. 13.

Concluirâs con esto, diziendo: Dios mio, exemplo singularissimo de perfecta obediēcia: yo propongo con vuestro fauor, y gracia, de obedecer a vuestros mandamientos, y los de mis superiores.

ADVERTENCIA XV.

De como el subdito no à de ser lleuado, y gouernado del Prelado por rigor, sino por amor.

Ninguna cosa de obediencia (dirà el buen Religioso) juzgarè por pequeñas, ni faltarè al cumplimiento de ella, conformando, no solamente mi voluntad con la de mi superior: pero tambien el juyzio proprio, para que mi obediencia sea para vos, Señor, vn holocausto perfecto, y para mi vn medio muy seguro, para alcançar el

fin

fin glorioso de vuestra soberana, y agradable vista. Amen.

Los hombres de razon no se rinden, ni traen por fuerça de braços, ni a palos, o andando con allos a sal acà traydor, sino por bien, con blandura, y amor; con vn siluo, y sopliillo hareys de ellos cera y pauilo. Por esso dizia san Pablo: *Quicumque Spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei*: Aquellos que se mueuen con vn siluo de Dios, y corresponden a su siluo y voz, con facilidad y presteza, essos son sus hijos legitimos, escogidos, y adoptados para la herencia de los cielos. Destos era el Profeta Ezechiel, a quien, como el mismo dize en el capitulo 8. le leuantò Dios de vn cabello: *Apprehendit me in cincinno capitis mei; & eleuauit me*: me cogiò de vn cabello de mi cabeça, y me leuantò entre el cielo y la tierra: que para lleuar el a sus hijos legitimos, no ha menester maromas y cadenas, bastale tener por freno vn cabello, para hazer dellos quanto quisiere, y traerlos al retortero, con esse solo les guia por el camino de su Ley, y Mandamiẽtos. A este proposito considero yo aquel requiebro tan amoroso que dixo el Esposo a su querida Esposa, Cantic. 4 *Vulnerasti cor meum soror mea &c. in vno crine colli tui*. Aueys herido mi coraçon, hermana mia, con vn cabello de vuestro cuello. Notese, que el cuello es symbolo de la obediencia, donde se pone el yugo de ella: y para alabar quan prompta la tenia su Esposa, auia ya comparado el suyo en el capit 5. a los collares y cabestrillos: *Collum tuum sicut monilia*, porque era cuello flexible, y domeñable, que estaua hecho de gonzes, para cumplir pecho por tierra, la voluntad de su amado. Al rebès dezia del de su pueblo, para demonstrar su dureza y obstinacion, por Esaias. *Durus es & neruus ferreus ceruix tua*. Duro eres, y desbocado, y tu ceruiz tiene neruios de hierro, no ay maromas, que la rindã y tuerçan: y assi terco y furioso, te arrojas, y precipitas en los despeñaderos infernales. Pues agora dezir el Esposo, que lo que

Roman. 8. C. 13.

Ezech. 8. A. 3.

Cantic. 4. C 9.

Nota.

Isai. 48. A. 4.

mas le auia robado su coraçon, era vn cabello del cuello de
Cantic. 4. su amada: *In vno crini colli tui.* Es para dar a entender, que tenia vn cuello tan blando, tan flexible, y domeñable, que le bastaua por freno vn cabello, para traerla con el, sin quebrarle, a vna, y otra parte, que a esse punto llegaua la prõptitud de su obediencia, y esse freno bastaua, y sobraua en las almas justas y santas, para rendirlas, y auassallarlas a la justicia y razon: con vn cabello solo las lleuareys, no ay
Plin. lib. 2. cap. 96. necessidad de rigor y violencia. Cuenta Plinio, que en Asia, junto al rio Narpasio, ay vn peñasco de increible magnitud; al qual, si llegan muchos hõbres a quererle mouer con fuerça de brazos, no ay remedio de menearle mas que vn monte: pero si llegan blandamente con vn dedo, se mueue, y anda vamboleando: assi es el natural de los hombres de razon: si quereys lleuarlos por fuerça, y aunque les pese, poniendo pies en pared, no aurà remedio de menearlos. Pero si los lleuays por bien, con amor y blandura, con vn solo cabello los traereys rendidos a vuestra voluntad. Y conociendo esso Dios, escoge esse medio, y quiere que sus Prelados le escojan. Como lo dize por su Profeta
Osseas 13. A. 4. Oseas, 11. *In funiculis Adam traham eos*: Traerelos con los cordeles y ataduras de Adam: esto es como explica la
Gloss. Glossa Interlinial, *Idest, donis, & beneficijs*, con dones y beneficios, con amor, y caridad los tengo de traer a la melena, muy rendidos y postrados. Y en esto se parecen a las aluahacas: de las quales dize vna cosa particular el comen-
Lagun. lib. 2. c. 130. tador de Dioscorides, que por serlo, la quiero poner en sus proprias palabras, que son estas. Dize, que no se han de labrar con hierro, porque se secan luego, y no llegan a colmo. Assi pues, son los hombres de razon, que no se han de lleuar por miedos, rigores, ni amenazas, sino con blandura
Greg Nazianzen. y suauidad. Todo lo qual dixo el glorioso san Gregorio Nazianzeno en la oracion primera, con vnas palabras de perlas, donde auiendo dicho, que todo lo que se consigue

a fuer-

a fuerça de braços, y con violencia, fuera de ser tiranico; y por el consiguiente, indigno de alabança, no es firme, ni estable: *Quod autem á libera voluntate proficiscitur* [añade el santo] *Æquissimum simul, ac firmissimum esse solet, vtpote beneuolentiæ vinculis adstrictum, atque conseruatum. Et proinde, id lex nostra, atque Legislator noster sanxit, vt grex non coacte, sed sponte, ac libenti animo pascatur.* Lo que procede de vna libre voluntad, suele ser justo, y juntamente firmissimo, como cosa atada con nudos de amor y beneuolencia: y por esso nuestra Ley y Legislador determinò, que su rebaño se apaciente, no por fuerça, sino de buena gana, y de grado. Y assi el Prelado llama a sus subditos ouejas suyas, que con vn siluo se gouiernan, y con el solo las buelue a su rebaño, quando andan descarriadas. O que bien parece a los ojos de Dios, y del mundo, vna Comunidad, y vn Reyno, que se rige con mansedumbre. Al sumo Sacerdote mandaua Dios, que le vngiessen en su consagracion, derramando sobre su cabeça vna ampolla de vncion, destinada para este ministerio. *Fundes oleum vnctionis super caput eius.* Tambien los Reyes se vngian; y juntamente con esso, mandaua Dios, que a la cabeça de los Sacerdotes, y Nazareos, dedicados a su seruicio, no llegasse hierro: *Nauacula non ascendet super caput eius*; y todo està lleno de misterios: los quales poco a poco hemos de yr descubriendo. Lo primero, no quiere que llegue nauaja, ni hierro a ellos; porque como notò Laureto: *Ferrum dicitur à feriendo*; el hierro se dize de herir, y el que es cabeça, y Gouernador del pueblo, no ha de ser hombre derramador de sangre, y de los que llamays espadachines, y matasietes; porque a los tales aborrece, y abomina Dios, como dize el Profeta Dauid en el Psalm. 5. *Viri sanguinum, & dolosum abominabitur Dominus.* A los que traen bañadas sus manos con sangre de iras y vengangas, no los puede Dios ver de sus ojos. Y el Apostol san Pablo, en la carta que

Exod. 19. a. 7.

Laureto.

Ps. 5. B. 8.

Thimot. B. 7.

que escriviò a su dicipulo Tito, poniẽdo las partes que ha de tener vn perfecto Obispo: Ya que ha dicho, que no ha de auer en el mancha de pecado: *Oportet Episcopum sine crimine esse:* añade, que no ha de ser percusor, ni herir a nadie: *Non percusorem.* por esso quando san Pedro en el prendimiento del Saluador, desembaynò su alfanje, y derribò
Ioan. 18. C. 11. la oreja de Malco, buelto Christo a el, le dixo: *Mitte gladium tuum in bagina:* Embayna Pedro, que no quiero yo, que mis cabeças sean acuchilladores, ni que hieran a nadie: *Non percusorem.* Y de aì es, que vna vez que Dios tuuo necessidad de vna nabaja, para cercenar las demasias y superfluidades de su pueblo, no se hallò en toda su casa.
Isai. 7. C. 20. sino que la saliò a buscar a la agena: *Radet Dominus nouacula conducta pillos:* porque cosa de hierro, con que se suelen herir los hombres, no quiere Dios verla de sus ojos, ni que llegue de mil leguas a las cabeças de la Comunidad, y de la Republica, que la rigen y gouiernan.

Por otro camino, no quiere Dios que llegue hierro a los
Danie. 2. E. 40. tales, porque deste metal dixo Daniel: *Ferrum omnia domat:* que todo lo doman, y a el se rinden, no solo los demas metales, a puros golpes, y fuerça de braços, sino tambien los Reynos y Monarquias. Y assi, la de los Romanos, que con su espada sujetò al mundo, es entendida en la estatua de Nabucodonosor, por aquella parte de los pies de hierro. *Pars quaedam ferrea:* Pues en sus cabeças y Prelados, no quiere Dios hierro, porque no ha de auer tiranias y violencias, queriendo lleuarlo todo por punta de lança, con extorsiones, y malos tratamientos, andando siempre con sus subditos a sal acà traydor, que esse no es buen medio para enseñorearse de ellos, ni hazerse respectar, que es lo que dezia Plinio: *Mala terrore veneratio ac-*
Plin. 8. ep. *quiritur, longeque valentior est amor ad obtinendum quod velis, quam timor.* Mal se adquiere la honra y veneracion con el miedo, y temor: pues mucho mejor, con grandes

ven-

ventajas, es el amor, para alcançar todo quanto se quiere, que no el temor, y las amenazas. De los arboles del valsamo que ay en las viñas de Engadi, dize Adrichomio, que para que manen valsamo, se hienden, y abren házia el Oriente: pero no se ha de hazer esto, de ninguna manera, con cuchillo de hierro, porque en llegando a ellos, no manan: y assi, para estas aberturas tienen vnos cuchillos de huesso, o vidro: por estas viñas, quien duda, sino que son entẽdidas las Iglesias, y Comunidades, de quien son guardas, y labradores los Prelados y cabeças, pues para sacar de las vides de los fieles valsamo de virtud y santidad, y los demas frutos del Espiritu santo, no ha de ser con el hierro de la aspereza y rigor, dandoles punçadas de trabajos, y abriendoles a puros açotes sus cuerpos; porque como dixo Plinio. *Male terrore veneratio acquiritur*. Con el miedo, y por mal, ningun fruto se consigue, sino antes con mansedumbre, y amor rompen los coraçones, y rinden las voluntades. Este hierro y dureza mostrauan con el pueblo de Dios, aquellos Presidentes, y sobreestantes de sus obras, y tareas: los quales con sus tiranias y violencias, los traian tan acosados, que casi, casi se querian echar con la carga: *Propter duritiam eorum, qui præsunt operibus:* a los quales se parecen muchos Prelados, que nos dà Dios por nuestros pecados, que son duros, proteruos, indomesticos, y terribles, que andan con sus subditos, ya a palos, ya a sal acâ traydor. Entre los tesoros que prometia Dios a su Iglesia por el Profeta Esaias 60 era vno: *Ponam visitationem tuam pacem*: Quando yo te visitare aurà paz. Buelue el Hebreo: *Præfecturam tuam*: que fue dezir: Los sobreestantes de mi Iglesia, haràn trabajar a mis fieles por amor, y no a palos, como los que tenia Faraon, que para darles a entender esso, no quiere que llegue a ellos nauaja, ni hierro. *Nouacula non ascendet super caput eius*.

Adrichom. de Trib. Iuda. n. 16.

Plin.

Exo. 3. B. 7.

Isai. 60. D. 18.

Hebr.

Item,

Masius, in c. 8 Iosue, vers. 30. & 31.

Item, el hierro, como dize Masio, es principio de muerte y perdicion: y assi el nombre Hebreo, que significa hierro, es vocablo de perder: *Nomen Hebræum quod pro ferro es, perdendi vocabulum est.* Y de ai saca la razon, porque Dios no queria que llegasse hierro a las piedras de su altar. *Quia res ad perniciem comparata diuino seruire cultui non debet, à quo rerum salus dependet.* Porque lo que se hallò para destruicion, y muerte, no ha de seruir al culto diuino, ni al altar, de donde depende la salud, y conseruacion de las cosas. Pues aora mandar Dios, que tampoco a sus Nazareos, y Sacerdotes, no llegasse hierro, es, porq̃ siendo ellos de quien depende la vida espiritual, y corporal de los subditos: a los quales la dan por medio de los sacrificios y Sacramentos, y de la doctrina con que les sustenta, no ha de auer en ellos rastro de perdicion, ni de aspereza y rigor. Y assi Tertuliano en el libro de Pudicicia notò, que Christo no matò a nadie, como san Pedro, ni derramò sangre, antes a todos hizo bien. *Per transit benefaciendo &c.* Y esto fue, porque dependiendo del la salud del genero humano, como el mesmo dixo: *Non veni animas perdere, sed saluare.* No vino para ser hierro, y perdicion de las almas, sino para saluarlas, y darles la bienauenturança: lo mismo considerò san Ambrosio en aquellos tres Angeles que recibiò en su casa Abraham, que yuan a destruyr a Sodoma, y dellos, los dos solos la destruyeron, y el otro, que representaua a Christo, se quedò atras; porque como dize el santo: *Vbi gratia largienda est, Christus adest: vbi vero exercenda seueritas; adsunt ministri, deest Christus.* Adõde se ha de dar gracia, y vsar de misericordia, se halla Christo, pero donde se ha de exercitar la seueridad, y el rigor de justicia, falta el, y se hallan sus ministros, porque siendo causa de la vida de los hombres, no quiere que llegue a el el hierro de la aspereza y perdicion. A este proposito dezia el Rey Alfonso, llamado el Sabio, como dize Panormita-

Tertul. lib. Pudici.

Luca. 9. G. 56.

Ambr. lib. de Abra. 6.

Æneas Sil. li. 2. de gest. Alphon.

mitano, y la trae Eneas Siluio. *Malo multos mea clementia seruare, quam paucos mea seueritate perdere:* Mas quiero con clemencia guardar a muchos, que con mi seueridad perder pocos. Y de Alexandro Magno cuenta san Gregorio Nacianzeno, q̃ le dixo Parmenio, que si el fuera echara por tierra vna ciudad de Grecia: a lo qual respondiô el Rey: *Si tu forem æquarem, & ipse sæuitia, namque te decet, me autem lenitas.* Si yo estuuiera en tu pellejo tambien la destruyera, y allanara, porque a ti te conuiene la crueldad: pero a mi, que soy Monarca y Emperador, me conuiene la mansedumbre y blandura; y assi en el que es superior y cabeça, no quiere Dios ver hierro de perdicion y crueldad: *Ferrum non ascendet super caput.* Greg. Nazianzen.

Y es mucho de notar, que por medios de crueldad nunca los Reynos y Comunidades se fortifican, ni por quitar cabeças de enemigos, ni afrentar Religiosos, se agotan, antes por vna que quiten, brotan, y se leuantan mas de ciento; y por vno que afrenten se leuantan otros muchos. Lo qual dixo Seneca, lib. 1. de clemencia. *Vt arbores quædam recisæ pullulant, ita regia crudelitas auget inimicorum numerum tollendo.* Que assi como los arboles cortados, y desmochados, brotan, y echan mil renueuos por la misma cortadura, assi la crueldad de vn Rey, y de vn Prelado, quitando el vno cabeças de enemigos, y el otro honras, de alli se leuãtan exercitos de ellos, y mas alteraciones en los Religios; y por el mismo camino, que piensa el vno, y el otro agotarlos, por esso mismo los aumentan a montones. Esto se viò claramente en el Rey Faraon, que teniendo a los hijos de Israel en su Reyno, y pẽsando que se le auian de leuantar con el, o por lo menos, que auian de dar ayuda a alguna nacion estraña, por serlo ellos, determinò por medios de crueldad, y rigor acabarlos: y para esso mandò a las comadres, que todos los niños que pariessen las Hebreas, aun antes de gozar del ayre desta vida, los matassen, Nota. Senec. lib. 1. de clement.

y a

y a los Hebreos les puso tareas incomportables de hazer ladrillos, dandoles pan de dolor, y agua de tribulacion, para dar mas breuemente cabo de ellos. Quien dirà, sino que con tales medios, y afficciones, en breue tiempo auia de salir el cruel Rey con su intento? Pues oyd lo que dize el Texto sagrado. *Quanto oprimebant eos, tanto magis multiplicabantur, & crescebant.* Que mientras mas procurau a Faraon oprimirlos, y cortarles los passos de la vida, tanto mas ellos se multiplicauan, y crecian. Y por esse camino, que pensô perpetuar su Reyno, vino a perderle: que esso trae consigo la crueldad, que aumentan enemigos quando mas procuran con violencia quitarlos, ora por muerte, ora por afrenta: *Regia crudelitas auget inimicorum tollendo.* Y asi, lo que los perpetua en su trono, y fortifica, es la mansedumbre, y clemencia, como dixo Salomon. *Roboratur clementia Thronus Regis*: con ella se establecen los Reynos, y perpetuan los Imperios, y crecen las comunidades. Y asi diziendole a Alexandro Seuero, su madre, y su muger, que con su demasiada clemencia se tenia en poco su potestad y Monarchia. Respondiò: *Ita est sed securior est, & diuturnior*: Asi es; pero por lo menos con esso se fortifica, y perpetua, que es por lo que Dios manda, que a sus cabeças, y Sacerdotes, no llegue hierro de crueldad, y rigor: *Ferrum non ascendet super caput.*

Exodo 1. Prouer. 20

Y no parauu en esso solo, sino que quando le consagrauan al Sumo Sacerdote, mandaua Dios que le echassen sobre su cabeça vna ampolla de vnguento, para esta vncion destinado: *Fundes oleum vnctionis super caput eius.* De suerte, que yua corriendo, hasta quedar vngido de pies a cabeça, significando, que todo el ha de ser blando, compassiuo, y misericordioso. Y asi considerando el melifluo Bernardo a Christo, como Sacerdote, vngido de su Eterno Padre, dize, que viene a nosotros, como lo hemos menester:

Ber ser. 16. in Cant.

nester. *Venit vnctus, venit mansuetus, & mittis, & multæ misericordiæ omnibus inuocantibus se, sciebatque ad infirmos descendere, exhibuitque qualem oportuit*: Vino vngido, vino manso, y humilde, y de mucha misericordia para todos los que le inuocan y llaman. El gran Padre san Geronimo, sobre el capitulo tercero de Abacuc, nota, que antiguamente se vngian los Reyes, y Sacerdotes, y Profetas: y esto era, para que fuessen mansos, pios, y de entrañas piadosas. Trae Plauto vn adagio, para demostrar el assiento, y serenidad de vn animo, y es, *Oleo tranquilior*: que ha de ser mas quieto, y sossegado que vn azeyte, sin alborotos de iras, ni impetus de vengançás, pareciendose al mismo Dios: de quien dize Salomon: *Tu Deus cum tranquilitate iudicas*: Que sus juyzios, y sentencias van con tranquilidad y sossiego, teniendo su coraçon hecho vn mar de leche. Arias Montano, sobre el Psalmo 28. dize, que aquel gran nombre de Dios, que es, IEHVEH, que todas sus letras se han de pronunciar tenue, y blandamente, y và prouandolo en cada vna en particular: y assi saca, que el nombre que de ellas se forma, *Summam lenitudinem promittit*: Promete suma blandura, y mansedumbre. Y añade luego. *Nihil igitur duritiæ, nihil rigoris in ea videtur esse, natura cuius, vel ipsum elementare nomen nulla pronunciandi parte sui, durum, tardum, aut rigens quid sonat*: Ningun rastro de dureza, ni rigor parece auer en aquella naturaleza, adonde el mismo nombre en el modo de pronũciar no tiene ninguna letra, ni parte que suene con aspereza: todo el es blandura, y mansedumbre, vngido con el azeyte de misericordia. Lo qual pondera mucho el gran Padre S. Bernardo serm. 5 de la Natiuidad de N. Saluador, y como por timbre de sus armas, tiene ser Padre, no de vna sino de muchas misericordias. *Pater misericordiarum*; y esto dize que es. *Quia multæ tribulationes iustorũ, & de omnibus his liberauit eos Dominus.*

Hiero. sup. c. 3. Haba.

Plautus.

Arias Mõta. in Psal mo 28.

Por-

Porque las tribulaciones, y miserias de los suyos, son muchas, y de todas a ellos sacarâ ilesos, y a paz y a saluo. Y añade mas, que cō dezirse del, que es *Deus vltionum*, Dios de las vengançus, no se llama jamàs padre de ellas, sino solo de las misericordias. *Pater misericordiarum*, y la razon desto dize que es: *Eo quod miserendi causam, & originem sumat ex proprio iudicandi, vel vlciscendi magis ex nostro:* Porque la causa, y origen de tener misericordia de si proprio, la tiene intrinsecamente; pero lo que ay en el para vēgarse, le viene de afuera, y de nosotros, que con nuestros pecados le compelemos, y forçamos. Lo qual diò a entender Ieremias en el cap. 3. de sus Trenos, donde llorando en su persona el castigo y rigor que Dios auia mostrado en la cautiuidad del pueblo, no dexando persona grande, ni pequeña, q̄ no huuiesse beuido del caliz de su amargura, dize: *Repleuit me amaritudinibus, inebriauit me absinthio:* Y a que ha puesto todo aquel capitulo de calamidades y miserias, dize, que todo esto no le saliò del coraçon: *Non enim humiliauit ex corde suo, & abijciet filiòs hominum:* que no le entraua todo esso [como se suele dezir] de los dientes a dentro, antes como explica san Theodoreto: *Species est irascentis, sed voluntas plena est humanitatis, & clementiæ.* La apariencia exterior la tiene de persona que está enojada, porque nuestros pecados lo causan: pero el animo, y voluntad està llena de humanidad, y clemencia: porque la misericordia, y el hazernos mercedes y beneficios, de si lo tiene: pero el castigar, y tomar vengançus, de nosotros que le forçamos.

Trenor. 3.

S. Theodo.

Vna galana ponderacion a este proposito, haze el glorioso san Ambrosio sobre aquel verso del Psalmo 74 *Calix in manu Domini vini meri plenus mixto, & inclinauit ex hoc in hoc, veruntamen fex eius non est exinanita, bibit omnes peccatores terræ:* El Caliz de la ira de Dios, que el tiene en su mano lleno de ella, para derramarle sobre los pecadores

Ambros. in Psalm. 74.

dores de la tierra; entended que nunca se agota, sino que se inclina a vna, y a otra parte, para que falten algunas gotillas, que esso significa aquel, *inclinauit ex hoc, in hoc*, que se anda, como diximos, vamboleando: pero no se buelca del todo: *Fex eius non est exinanita.* Este lugar contrapone el santo con otro del capitulo primero de los Cantares, donde dize la Esposa del nombre de su querido Esposo, que es azeyte derramado. *Oleum effusum nomen tuum*; otros leen: *Oleum euacuatum*: azeyte del todo vaziado: y la leccion de los Setenta, que sigue el santo. *Oleum exinanitum*, azeyte agotado. Y assi dize, que el caliz del castigo, y justicia, nunca Dios lo derrama del todo, sino lo anda inclinando a vn lado, y a otro, para que falten gotillas de trabajos, con que aflige, y castiga en este mundo los pecados. *Fex eius non est exinanita*: pero el azeyte de su misericordia lo derrama del todo, sin dexar gota: *Oleum exinanitum*. Las palabras del santo son estas: *Ad terrendum plenus est calix, ad feriendum non est exinanitus: Calicem enim iræ exinanire non nouit, sed exinanitum tamen est vnguentum.* Para atemorizar tiene Dios lleno el caliz de su ira, para herir, y castigar, nunca le agotò; porque no derrama la rauda de su ira en este mundo: pero el vnguento de su misericordia, esse se agota, y vazia del todo por los hombres, dandose por ellos hasta no dexar gota, de sangre en su cuerpo. Y porque el azeyte, y vnguento derramado, siempre se quedan algunas reliquias en el vaso. Dize el Real Profeta Dauid en nombre de Christo, que fue derramado como agua, *Sicut aqua efusus sum*: de la qual no queda quando se derrama, cosa en el vaso: y assi fue dezir: aunque en quanto a la misericordia que tengo, soy como azeyte, y vnguento derramado: pero en quanto a estar agotado, soy como agua, pues casi no quedò en mi cuerpo gota de sangre que no diesse por vuestro rescate y Redencion: *Exinanitum est vnguentum*: que a esse

Cant. 1.

Alij 70.

Ambrosius.

Psalm. 21.

H punto

punto llega su infinita misericordia, y amor de que viene vngido, y lleno: *Venit vnctus, & multæ misericordiæ omnibus inuocantibus eum.*

Y de aqui es, que en vsar de misericordia, a nadie quiere el dar ventaja. Manda Dios a Saul, que quite la vida a los Amalechitas, y a su Rey, y que no perdone a nadie, sino que desde el mayor hasta el menor, los lleue por vn parejo, y no solo a los hombres, pero a los ganados, y animales: de suerte, que no dexe piante, ni mamante a
1. Reg. 15. vida. *Percute Amalec, & demolire vniuersa eius.* Y el queriendo triunfar de la misericordia de Dios, perdonò al Rey, y entresacò los mejores ganados, que dexò viuos. Por los qual enojado el Señor contra el, le diò de mano, y le notificò por medio del Profeta Samuel esta
1. Reg. 15. rigurosa sentencia. *Pro eo quod abiecisti sermonem Domini, abiecit te Deus ne sis Rex.* Porque menospreciaste la palabra de Dios, te ha el desechado, para que no seas
Theo q. 34 Rey. Y dize aqui el gran Padre Teodoreto: *Oportebat stultum intelligere, quod vna gutta diuinæ benignitatis, & clementiæ vincit omnium hominum benignitatem:* Conueniale al necio echar de ver, que vna gota de la diuina beniguidad y clemencia, vence a la que pueden tener todos los hombres: y assi perdonò el al Rey de los Amalechitas, a quien auia Dios mandado quitar la vida: parece que triunfa la humana misericordia de la diuina, y esso lo siente Dios infinito: que es por lo que Samuel le dixo: *Porro triumphator in Israel non parcet*, como si dixera: El que triunfa en Israel con su misericordia de quien tu querias triunfar, no te ha de perdonar, ni reuocar la sentencia dada, que en vsar de misericordia, no le han de lleuar los hombres ventaja, ni entender que vna sola gota de su beniguid, no es mayor que toda la que
Bernar. ellos pueden tener, y assi dize Bernardo: *Venit vnctus, & multæ misericordiæ omnibus inuocantibus eum.* Blando,

do, manso, y lleno de misericordia para todos los que acuden a el. Lo qual han de tener los Prelados con todos sus subditos que acuden a ellos, pues los tienen en lugar de Dios.

ADVERTENCIA XVI.

De la dignidad de la Prelacia, y de las muchas calidades que que pide el oficio de superior.

EL desseo de mandos y honras, que tan profundas rayzes tiene echadas en nuestros coraçones, es de considerar profundamente las muchas calidades y requisitos q̃ pide el oficio de gouernar a otros, y las pocas, o ningunas, que en muchos se hallan. El gouernar, es dirigir los gouernados a su fin, que es Dios el medio con que llegan a el, es el exercicio de las virtudes, y assi el oficio proprio del superior, es adornar los subditos con virtudes: para lo qual es necessario, q̃ el sea perfecto en la virtud. Por esso dize S. Bernardo en el serm. 76. sup. Cantic. Es llamada Esposa la Iglesia, porq̃ el oficio de los Prelados es componer esta Esposa, q̃ son los fieles, y subditos y adornarla de joyas de virtudes, como Eliazer adornò la esposa de su señor. Llamase tambien la Iglesia Ciudad, cercada de enemigos, la atalaya y guarda es el Prelado, que ha de velar sobre ella. El glorioso Padre S. Cyrilo Alexandrino, en el serm. 12. cõtra Juliano, dize, q̃ para significar los Egypcios al superior de vna Republica, pintauan vna vara con vn ojo encima: porque por la vara y cetro se entiende el gouierno, y por el ojo la vigilancia; y como el pueblo Hebreo se auia criado entre los Egypcios gustaua deste symbolo, y assi dize Ierem. 1. *Virgam vigilanti ego video*, q̃ viò vna vara veladora: porque el Prelado ha de velar. A S. Pedro reprehẽdiò Christo porque dormia, y no a Diego, ni a Juan,

Bern. ser. 76. Cantic.

Bern. ibid. serm. 76.

Cyril. ser. 12. contra Iulia.

Hierem. 1.

porque el, como Pastor estaua obligado a velar, y tener
Roman. 12. cuydado, como dize san Pablo, Roman. 12. *Qui præest in solitudine*. Y quando los enemigos pelearen contra esta ciudad, ha de leuantar las manos, como Moyses, Exo-
Exod. 19. do 19. por la oracion, para que los subditos salgan victoriosos. El que no trata de oracion, no es bueno para Prelado, porque le falta el remedio necessario, para que su exercito alcance victoria. El gran Padre san Gregorio in 3.
Grego. in 3. Regum. Regum, dize: Que los Prelados son los vasos que hizo Salomon: en los quales auia Cherubines, que significan la ciencia que han de tener los Prelados: leones que declaran la fortaleza, que han menester: bueyes, que denotan el cuydado, y trabajo q̃ han de poner en el gouierno,
Genes. 31. imitando a Iacob, Genes. 31. *Die noctuque æstu verebar, & gelu, fugiebatque, somnus ab oculis meis*, que trabajaua de noche, y de dia, sin perdonar al Sol, ni al yelo, ni a las demas inclemencias del cielo, por el acrecentamiento de su ganado. Los subditos se llaman ouejas, y el Prelado Pastor, y la ventaja que haze el hombre a la oueja en lo natural, esse ha de lleuar en lo sobrenatural el Prelado al subdito: esto quiso explicar la sagrada Escritura, quando dixo, que Saul lleuaua a todos los que auia de gouernar, desde los ombros arriba. Por el excesso corporal, declara el espiritual; y assi dar tanta ventaja al primero Rey, es dezir la que ha de lleuar el que gouierna, ha de ser mayor de los ombros arriba, ha de exceder en los ombros, que los ha menester como gigante para lleuar la carga. Ha de hazer vẽtaja en el cuello; el cuello vne al cuerpo con la cabeça, el Prelado ha de vnir al pueblo, q̃ es el cuerpo, con
Ephes. 4. Dios, a quiẽ llama S. Pablo *Caput Christi Deus*, cabeça: â de lleuar ventaja en la boca de la dotrina: en los ojos, teniẽdo ciẽto, como Argos, para la circunspecciõ del biẽ de su ganado: en las orejas para obedecer los mãdamiẽtos diuinos, en las narizes [esto es con el juyzio] porque por el olfato,

seguian

seguian los animales, para conocer lo que les es siempre dañoso, o prouechoso, Christo nuestra salud llamò luz, y sal a los Prelados para que manifiesten el camino de la virtud, y le saboreen: luz de candela, que por alumbrar a los demas se consuman: y sal, que se deshagan en prouecho de sus subditos. Ha de ser el Prelado, todas las cosas para todos, y amoldarse con la condicion de cada vno de sus subditos, como lo hazia el Apostol quando dezia en la primera de los Corintos. 9. *Factus sum omnia omnibus*. Ha de ser el Prelado, con la condicion subdito. La dificultad grande que ay en esto explica san Basilio, por la mostruosidad que auria en vn animal, que tuuiesse propriedades repugnantes, y contrarias. Si hallassemos vn animal, que fuesse de passo tã apressurado, y espacioso como vn buey, junto con esto corriesse con tanta ligereza como vn gamo, si fuesse tan manso como vn cordero, y tan brauo como vn toro: si anduuiesse tan alegre, y risueño como vn Cratilo, y tan llorador como vn Eraclito por cierto monstruoso animal seria el que juntamente tuuiesse estas, y otras muchas calidades contrarias. Tal dize S. Basilio deue ser el Prelado; porque para tratar con vnos subditos, ha de tener la flema espaciosa del Buey, y para con otros estraña presteza, y apresuramiento: con el timido, ha de mostrar mansedumbre de cordero, con el atreuido desembuelto, furia, y braueza de toro; con el triste se ha de entristecer, y melancolizar, con el alegre y regozijado, alegrarse, y regozijarse, a cada passo ha de hazer transformaciones de si mismo, y se ha de mostrar, ya blando, ya riguroso, ya alegre, ya triste, ya de vn aspecto, y a de otro. Innumerables son las calidades que se requieren para el gouierno. Considerandolas el sapientissimo Salomon. Sapient. 9. *Homo infirmus, & exigui corporis*. No se hallò digno del, y dixo: Hombre flaco soy, de poca edad, y corto entendimiento para entender las leyes por donde se ha de juzgar.

1. Cor. 9.

Basilius.

Basilius.

Sapient. 9.

de juzgar. Pues si Salomon tan adornado de bienes de naturaleza, y de gracia, se hallaua insuficiente para el gouierno, no es possible que te juzgues por suficiente si abres los ojos para considerar profundamente tus miserias, e imperfecciones, la cortedad de tu entendimiento, la falta de experiencia, la poca solicitud, y vigilancia, la mucha indeterminacion en algunas cosas, el demasiado arrojamiento en otras, la mala elecciō en todas. Despues desto, discurre por las virtudes que te faltan, necessarias para el gouierno, como son la charidad, la confiança, la justicia, la fortaleza, la templança, la mansedūbre, la prudencia, la paciencia. Considerad tambien los habitos viciosos que en cada vno conoceys, las varias passiones a que estays sujetos, de iras, aborrecimiētos, temores, tristezas, desconfiāças, y vereys, que quien està tan desnudo de lo natural, y adquisito, que es necessario para el gouierno [por lo qual a si mismos no se saben gouernar] mal podrá gouernar a otros. Los que no saben regir, y enfrenar sus apetitos, y sujetarlos a la razon, menos sabrán regir las voluntades estrañas, y sujetarlas a la diuina. Los que no saben dar buena cuenta de su alma sola, como la daràn de muchas, y agenas? Los que no cumplen en el estado mas llano, y mas libre de obligaciones con las pocas que en el tienen, como cumplirân en el estado mas alto, con las muchas mayores que alli concurren? Quien no sabe gouernar su casa (dize el Apostol ad
1.Tim.3. Tim. 3.) *Siquis autem domui suæ præesse nescit, quomodo Ecclesiæ Dei diligentiam habebit?* Porq̄ se ha de encargar del gouierno de la Iglesia? No se quiso encargar del gouierno del pueblo aquel de quien dize el Profeta Esaias que se le ofrecian con muchos ruegos; porque viendo que no tenia las prendas necessarias para el dixo: *Non sum medicus,*
Isai.3. *& in domo mea non est panis, nolite constituere me Principem populi.* No soy medico, ni tengo en mi casa pan, ni vestido: no querays constituyrme por Principe del Pueblo. Fue de-

dezir (reduziẽdo a tres principales requiſitos, los muchos que pide el gouierno en las perſonas que le han de adminiſtrar juſtamente) no tenemos ciencia, ni prudencia para curaros eſſa enfermedad de vueſtros males, y remediar vueſtras deprauadas coſtũbres: no tenemos caudal de doctrina, y experiencia para ſuſtentaros en ſalud, y conſeruaros en el bien que poſſeeis, ni para nueſtras perſonas el ornato, y habitos de virtudes que pide el gouierno Pues nos faltã eſtas coſas tã neceſſarios para el, no lo põgais en nueſtras manos. De manera, que de conſiderar eſte, que eſtaua falto de prendas neceſſarias, que ſe requieren para el gouierno, nació el recuſarle, auiẽdoſele ofrecido con muchos ruegos. Por mas que importunen a vno, que no ſabe cortar vn veſtido, o vn çapato, y le rueguen q̃ le corte, no lo hará, por no perder dos dedos de paño, o cuero, ni ſe auergõçará de dezir que no ſabe coſa tan facil: y ſiendo tan dificultoſo el gouernar almas, ſi le encomiendan a vno q̃ gouierne muchas dellas, lo acepta ſin mas mirar, ni auergonçarſe con dezir, q̃ no tiene caudal y ſuficiencia para el gouierno de tãtas, y ſe atreuerán a echar la tiſera por el, quien no la echa a por vn poco de paño, o cuero, temiẽdo mas el errar en coſa de tan poco valor, q̃ en el gouierno de las almas q̃ Chriſto eſtimò en tanto, q̃ dió ſu ſangre y vida por ellas. Teme pues hermano, de encargarte de gouierno tã dificil, conſiderãdo las muchas prendas q̃ te faltan, y las innumerables q̃ para el ſe requieren. Algunos ay, que por ſer tantos, y tan manifieſtos ſus defectos, los conocen, y confieſſan, que no tienen de preſente la virtud y perfeccion q̃ es meneſter para adminiſtrar, y regir el oficio y Prelacia q̃ deſſean, y pretẽden: pero prometẽſe para adelãte montes de virtud: dizẽ, que pueſtos en la cumbre del gouierno, donde ſerã viſtos de todos, q̃ viuirán muy exẽplarmente, y oluidando los vicios preſentes, adquirirã las virtudes q̃ les faltã, y ſucedeles al contrario; porq̃ mas ordinario es en los

 oficios

oficios altos desvanecerse, caer, y boluer atras, que humillarse, y subir, y passar adelante. Quando vno piensa obrar, siendo Prelado, dize el gran Padre S. Gregorio, in Pasto. lib. 1. cap. 9. lo que nunca obrò siendo subdito; pongã luego los ojos del anima en las cosas passadas, y consideren, que hazian quando eran subditos, y echarân de ver sin dificultad alguna, si podrã cumplir, siendo Prelados, las buenas obras que auian propuesto; porque es impossible, que aprendan a ser humildes, estando en lugar alto, los que fueron siempre soberuios en lo baxo. No sabràn huyr las alabanças, quando las tuuieren presentes, los que con grandes ansias aprendieron a buscarlas, quando no las tenian. No es possible sujeten la auaricia, quando se han de estender a sustentar a muchos, aquellos, a los quales todo quanto tenian no les bastaua para sustentarse a si mismos. De manera, que podra cada vno colegir lo que será adelante, de lo que veen en la vida passada, para que no les engañe el pensamiento en sus imaginaciones ambiciosas. Antes muchas vezes suelen oluïdarse del vso y exercicio de las buenas obras, con las ocupaciones del oficio que tienen, que quando viuian sin el, no se oluidauan; porque muy bien rige el nauio el piloto, aunque sepa poco, quando la mar estâ bella, y mansa y sossegada; pero si está rebuelta, y alterada, aun el que es muy diestro se embaraça. Pues que es el gouierno, y la Prelacia, sino vna tempestad de alma, donde la variedad de pensamientos, como con diuersas olas, es combatido el nauio del coraçon, y lleuado sin cessar de vna parte a otra, para que en los repentinos excessos de palabras y obras, como en vnos riscos, o baxios, se rompa? Y entre estas dificultades, que se ha de seguir: que se ha de hazer? Que quien estuuiere lleno de virtudes, forçado acepte el gouierno, y quien se sintiere sin ellas, aunque le hagan fuerça no le acepte. Si estuuiesse vn nauio en el puerto aprestado para partir a Indias con muchas ri-

Gregor. in Past. lib. 1. cap. 9.

Cõparaciõ.

quezas,

quezas, y mercaderias de grandissimo precio, puesto a pũto con sus jarcias, y sus velas, y artilleria, que no le faltasse sino el piloto que le gouernasse, y pusiesse en el puerto desseado: si el mercader llegasse a vn hombre, que no tuuiesse los requisitos para ello, ni supiesse el arte, y le rogasse con encarecimiento, que se encargasse del, ofreciendole muy grandes interesses: si este hombre tuuiesse juyzio y entẽdimiento, diria luego: Señor no me encargueys cuydado tan nueuo, y dificultoso: jamás tratè de nauegar, jamàs anduue essos caminos peligrosos, será perder esse nauio, y toda la riqueza que lleua, encargarme yo del. Lo que se auentura en el gouierno de vna Republica, no son nauios, sino hombres redemidos con la sangre de Iesu Christo: lo que se podria perder no es hazienda tẽporal, sino eterna: no se auentura tomar puerto en las Indias, o dar al trabès en alguna roca, o baxio, sino en la gloria, o en el infierno. no se teme caer en manos de cosarios, donde suele hallarse alguna compassion, sino en manos de enemigos inexorables, y que cautiuan para penas eternas, las olas que le combaten no son de aguas, sino de fuego cruelissimo de vicios y pecados, que abrasan a la triste anima, y assi es locura grande encargarse de nauegacion tan dificultosa, como es la del gouierno, los que no tienen las prendas, que para ello son necessarias: porque se perderàn a si, y a la Republica que tomarẽ a su cargo. Lo qual significaron los antiguos en la fabula del miserable Faeton, que pidiendo el carro de los cauallos del Sol, el qual no sabia el guiar, ni regir, se perdiò a si, y destruyò el mundo.

Es tambien de notar el peso grande que toma sobre sus ombros, el que se encarga de gouernar almas. El sagrado Concilio de Trento llama al oficio del Prelado, Sess. 9. *Onus Angelicis humeris formidandum.* Dando a entender, que el cargo de almas, es carga digna de ser temida, aun de los que tienen virtud y fortaleza de Angeles. Muy gran de

Nota.

Trid. Sess. 9. cap. 1.

gande es la de estos espiritus bienauẽturados, como se vè, en que vno solo es bastante para mouer con tãta velocidad toda la machina del cielo; y si le diessen a cargo mas de vn alma, por ventura estando en su voluntad, reusaria el cuydado: y que le quiera tomar de muchas almas vna hormiga de vn hombre, y siendo vn Pigmeo, como si fuera vn Atlante, guste de echarse vn mundo a cuestas. En el libro
Sapien.18. de la Sabiduria, capitulo 8. *In veste enim poderis quam habebat totus erat orbis terrarum.* Escriuese que en la vestidura talar, que traía el Sumo Sacerdote, estaua representado, y figurado todo el mundo, para dar a entender, que carga de Prelacia es carga de vn mundo a cuestas, y que pide espaldas de Atlante, de grandissima fortaleza, y vitud. Queriendo Samuel vngir a Saul para darle el cuydado del Reyno, mandole sentar, y comer vn poco de vna espalda
1. Reg. 9. de carnero, y dixole, 1. Reg. 9. *Comede quia de industria seruatum est tibi.* No pienses (como declara san Anselmo)
Anselmus. que fue acaso darte a comer espalda: con mucho acuerdo se te ha dado esta comida, para que hagas espaldas a la pesada carga del gouierno. Sobre los ombros (dize Isai. 9.)
Isai. 9. *Et factus est Principatus super humeros eius.* Que auia de lleuar Christo su Imperio. Y en otra parte, declarando qual
Isai. 60. sea el Imperio (dize Isai. 60.) *Venerunt filij tui de longe, & filiæ tuæ super humeros portabuntur.* Tus hijos vendrân de lexos, y serà̀n lleuados sobre los ombros. Segun trasladan
Trasla. 70. los Setenta Interpretes, no se han de tener los subditos debaxo de los pies, ni el ser Prelado consiste en hollarlos, y seruirse dellos, sino en traerlos sobre sus ombros, en traer cuydado perpetuo de su bien, y acrecentamiento, y en procurar no se pierdan almas, que Christo ganò con su preciosa sangre.

Este cuydado que de ellos se deue tener, pondera el
Ber. ser. 3. de Aduent. gran Padre S. Bernardo por estas palabras, Serm. 3. de Aduiẽto. Muy graue, y muy peligrosa es la carga, y obligaciõ

de dar cuenta de muchas almas. Miserable de mi, que harè? Adonde me boluerè? Si aconteciesse, que aquel tesoro tan precioso, que juzgô Christo por mas precioso q̃ su sangre lo guardasse con diligencia. Si yo cogiera la sangre de Christo quando distilaua en la Cruz, y la tuuiera agora en vn vaso de vidro, que fuera necessario mudarle muchas vezes de vna parte a otra, quien tuuiera animo para cosa tan peligrosa? Verdaderamente (dize este santo) heme encargado de guardar aquella mercaduria, por la qual vn mercader, no ignorante, sino que es la misma Sabiduria, diò su sangre propria, y este tesoro tengo en vasos de barro: los quales estân sujetos a mayores peligros que los de vidro. Juntase con esto, para aumentar tan solicito cuydado, y tan temerosa carga, que auiendo de guardar mi conciencia, y la de mi proximo, ninguna de ellas conozco bien, cada vna es vn abismo imperscrutable, que no se puede conocer; cada vna es noche para mi, y con todo esso me piden cuenta de ambas, y me dan vozes. Guarda, que ay de la noche? Guarda, que ay de la noche? Y no podrè dezir como Cain: Por ventura soy yo guarda de mi hermano? Hasta aqui son palabras del gran Padre san Bernardo: en las quales declara bien lo que pesa el cuydado de almas, y el peligro, y dificultad que ay en dar buena cuenta de ellas, y quan mal hazen los que sin atender a estas dos cosas, a carga cerrada, o cerrados los ojos del entendimiento, como si no le tuuiessen, y fuessen bestias, echan sobre sus ombros la carga pesada, que no pueden lleuar, sino rebentando, y perdiendo la vida del cuerpo, y la del alma, incitados del desseo que tienen de la honra, y estimacion vana del mundo. Si ofreciessen a vn hombre veinte arrobas de varras de oro, con condicion, que las lleuasse acuestas vna legua, avria alguno tan codicioso, y desatinado, que echasse sobre sus ombros tan pesada carga? No por cierto; porque *Simile.*

qual-

qualquiera diria. Que ganancia sacarè de este oro, si con su demasiado peso tengo de perder la vida? No lo quiero. Pues si por no cargar el cuerpo dexamos los bienes corporales, quanto mas justo es, que por no cargar el alma dexemos los oficios honrosos? Los cargos que tanto cargan? Que por mas honrosos que sean [*Habent plus oneris, quam honoris*] Y si tan enemigos somos del trabajo, y es tan grande el que ay en las dignidades y oficios, como no huimos dellos? Si aun los muy fuertes (dize el gran Padre san Gregorio, in Pastor. 1. part. cap. 7.) son tan flacos, que con sola la obligacion, y carga de su persona, se hallan oprimidos, y se van a caer: como los flacos se atreuen a cargar sobre sus ombros el peso de gouernar almas agenas? Que locura es querer acrecentar la carga, el que no puede lleuar la que trae acuestas?

Gregor. in Pasto. 1. p. cap. 7.

Considerad Prelados, y los que teneys oficios de gouernar almas agenas, que este cuydado impide el cuydado de las vuestras proprias. Despues que me pusieron por guarda de viñas agenas [dize la Esposa, Cantic. 1.] *Possuerunt me custodem in vineis vineam meam non custodiui*. No he guardado la mia. Assi como no ay en el Agricultura cosa mas trabajosa, y cuydadosa que la viña, assi el cuydado de gouernar a otros, es de los mayores, y mas trabajosos que tiene la Republica: y los que acuden a el, como piden sus muchas obligaciones, forçosamente han de faltar a las suyas proprias. Por esta razon huìan los Santos de los oficios y dignidades, como de impedimentos gandes, de su saluaciõ. Assi lo hizo el gran Padre san Gregorio, de quien se refiere (como dize S. Iuan Diacono en su vida) q̃ auiendole elegido el Clero Romano por sumo Pontifice, escriuiò muy encarecidamente al Emperador Mauricio, que no diesse su consentimianto. Y con vn habito desconocido saliò de Roma huyendo, y entrandose por vnos bosques muy espessos, se metiò en vna cueua, para que no

Cantic. 1.

pudies-

para que no pudiessen hallarle, y estuuo alli escondido, hasta que Dios le descubriò con vna coluna de fuego: declarando en esto, quan firme coluna ha de ser para sustentar la Iglesia. Lleuaronle por fuerça a la silla de que auia huydo, y al fin consintiò en la eleccion contra su gusto, por darle al pueblo, y obedecer a Dios. Tābien sabemos, que huyendo saliò de Milan san Ambrosio, por no ser Prelado de aquella Iglesia (como lo dize Paulino en su vida) aunque no saliò con su intento: porque auiendo caminado toda la noche, y pensando estaua lexos de Milan, a la mañana, milagrosamente se hallò a las puertas de la ciudad, por donde auia salido. Huyendo se fue a vna soledad S. Iuan Chrisostomo, y estuuo en ella escondido mucho tiempo hasta que por reuelacion de Dios, hecha al Obispo Flauiano, fue sacado de alli. San Agustin, al punto que moria el el Obispo en la ciudad donde el estaua, se salia de ella porq̄ no le eligiessen. Quando S. Valerio le ordenò de Sacerdote, recusaua la dignidad Sacerdotal, con muchas lagrimas, y sucediendole en el Obispado (compelido por ruegos de todo el pueblo, y por la necessidad que del auia) dixo, que en ninguna cosa sentia a Dios enojado contra si, sino solamente en ver, que siendo el digno de andar al remo, le huuiesse encomendado el gouernalle la naue de su Iglesia. San Geronimo huìa con grandissimo cuydado, de qualquiera dignidad, y de las ocasiones de alcançarla: no vsaua del oficio de Sacerdote, teniendose por indigno del: dexo la dignidad de Cardenal, y fuesse a viuir a la soledad. assi lo dize Pedro Victorio en la vida deste santo. Amonio Monge, varon santissimo, despues de auer ydo a Roma con san Athanasio, donde solo leuantò los ojos para vér las Iglesias de san Pedro y san Pablo (como cuenta Paladio en su historia Lausiaca) fue pedido por Obispo de vna ciudad; y queriendo cōpelerle a que le ordenasse, y lo fuesse, por librarse desta carga, y hazerse inhabil para ella, y para

el

el Sacerdocio, ſe cortò la oreja derecha. Dexaronle los mẽſajeros, y contando el caſo en la ciudad, boluieron a pedir le fueſſe ſu Obiſpo perſona de tanta entereza de vida, aunq̃ no la tuuieſſe en aquella parte: jurò, q̃ ſi porfiauan, ſe cortaria la lengua, porq̃ no le lleuaſſen, y aſsi le dexaron. San Ceſſario, varon de inſigne ſabiduria y ſantidad (como dize S. Cypriano en la vida deſte admirable varon) ſabiendo q̃ le querian hazer Obiſpo, huyò; y porque no le hallaſſen, ſe eſcondiò en vnos ſepulcros, dõde eſtuuo encerrado, haſta que por reuelaciõ de Dios le hallaron, y contra ſu volũtad le hizierõ Obiſpo Arelatenſe. San Bernardo fue nõbrado por Obiſpo de Remis, y de Lingonia, y por Arçobiſpo de Milan, y de todas tres Prelacias ſe eſcuſó con muchas diligencias, y alcãçò de N. S. que no le puſieſſen precepto para aceptarlas, q̃ le obligaſſe a pecado. Otros tres Obiſpados deſechò N. P. S. Bernardino [que eſſo denotã las tres mitras q̃ pintan a ſus pies.] Eſtãdo con el Papa Vrbano, tomò vna mitra el Pontifice, y puſoſela en la cabeça, el ſanto ſe la quitò modeſtamente, y dãdo gracias al Papa, le dixo: Sãtiſsimo Padre, la razon porq̃ no acepto eſta dignidad, es por mas librem ẽte predicar el deſprecio del mũdo. Contẽtole al Papa ſu razon, y aſsi no le importunò mas. A N. P. S. Tomas de Aquino le ofreciò el Papa Clemente IIII el Arçobiſpado de Napoles, y el ſe eſcuſó, dando tales, y tan buenas razones, como de tal ſanto ſe pueden preſumir, que alcançò del Papa, q̃ ni aquel, ni otro le dieſſe. De S. Pedro Damiano cuẽta Surio, tom. 7. q̃ ſiendo Cardenal, y Obiſpo de Hoſtia, dexãdo ambas dignidades, ſe boluiò al Monaſterio, dõ de primero auia profeſſado la Regla de S. Benito. Quiſo el Papa Nicolao boluerle a las miſmas dignidades, por aprouecharſe de ſus letras y prudẽcia, en las quales era muy inſigne: puſole pena corporal ſino lo hazia, y era, q̃ cada dia tomaſe vna diciplina, rezãdo el Pſal. de *Miſerere mei Deus* [aſsi lo refiere Surio, tom. 4.] Aceptò de muy buena

gana

gana la penitencia, por no encargarse de dignidades, y por vn año entero la cũpliò. No han faltado en nuestros tiempos personas insignes en letras y santidad, q̃ conociendo el peligro de las Prelacias las han dexado de acetar, o las recibieron casi forçados. Vno dellos fue nuestro gran Fr. Francisco Ximenez de Cisneros, a quien los Reyes Catolicos dieron el Arçobispado de Toledo: para q̃ le aceptasse fue necessario q̃ viniesse vna santa obediẽcia del Papa. Al doctissimo M. Fr. Domingo de Soto, de la esclarecida Orden de Predicadores, le ofrecieron el Obispado de Segouia, y no le aceptò, por no poner en duda su saluacion. Ayla muy grande, teniendo estos oficios, por ser tantas sus obligaciones, que es muy dificultoso cumplir con todas ellas, y si se cumplẽ, acude luego la vanagloria a lleuarse el fruto de todo. La humildad huye de los oficios altos, y la paz y quietud de la administracion de las haziẽdas y rentas gruessas.

Y aunque no ay tanto desto, ni es tan grande el peligro en las Prelacias de los Monasterios de Religiosos, con todo esso, por ser cosa de honra, y de gouierno de almas huiã los santos de ellas todo lo possible, y amauã mas el estado humilde del subdito, q̃ el encũbrado del superior. Del venerable y santo Panucio (cuenta Casiano, lib. 4. c. 20) q̃ por no ser Abad se fue del Monasterio, donde lo era, al de los Tabanisiotas, que era de mas rigurosa obseruancia, y alli quiso mas ser criado de vn hortelano, que en el suyo ser Prelado. En el insigne Monasterio de Cluni, auiẽdo muerto el Abad Benõ, eligierõ por sucessor suyo al santo Mõge Adon: quiso huyr al punto que lo supo, y alcançandole los Monges, no pudieron acabar con el aceptasse el oficio, hasta que le obligaron a ello con precepto riguroso. San Marcelo huyò siempre de ser Prelado, y con grandissimas diligencias que hizo, saliò con su intento, y alcançò el oficio mas humilde q̃ auia en el Monasterio; y recibiendole con estremado gozo, rogò q̃ le conseruassen en el toda su vida.

Obra

Obra inmenſa ſeria contar todos los exemplos que los ſantos nos han dado de menoſprecios de las dignidades, y oficios honroſos: eſtos pocos referidos baſtan para conocer, que eſte camino que los ſantos eſcogieron, es el mas ſeguro para el cielo, y el de las Prelacias y mandos muy peligroſo; y es temeridad, y locura, no temer lo que los ſantos tanto temieron. A eſte propoſito dize el gran Padre ſan Gregorio, in Paſt. 1. part. cap. 7. Si los varones ſantos, aun ſiendo llamados por mandamiento de Dios, temieron tanto el tomar gouierno ſobre ſus ombros, quanta culpa ſeria ofrecerſe el hombre a ellos de ſu voluntad? En la fabula que la diuina Eſcritura refiere en el libro de los Iuezes 9. *Ierunt ligna, vt vngerent ſuper ſe Regem.* Dize del Rey, que eligieron los arboles, el oliuo, la higuera, y la vid, aunque les ofrecian el Principado, no quiſieron aceptarle, por entender, que con el cuydado del gouierno, dexarian de produzir ſus acoſtumbrados frutos. Quien le aceptò de buena gana fue la cambronera, vna miſerable çarça infrutuoſa, y llena de eſpinas, de las quales ſe encẽdiò vn terrible fuego, que hizo mucho daño a todos los arboles. Fue dezirnos en eſte ſymbolo miſterioſo, que los varones ſantos, que ſon arboles frutuoſos, plantados cerca de la corriente de las aguas, viendo que con el cuydado del gouierno ſe pierde el fruto de los exercicios eſpirituales huyen de los oficios y mandos: quien los procura y acepta de buena gana, es algun infrutuoſo cardo, lleno de las eſpinas de ſus vanos apetitos, de donde ſe enciende el fuego del mal gouierno, la deſtruycion propria del ſuperior, y ruyna de ſus ſubditos. Imita hermano, a los arboles frutiferos, y dexa el cuydado de gouernar a otros, porque cuydes mejor del gouierno tuyo, y no pierdas el fruto de tus virtuoſos exercicios, y pueſto en lugar alto, te enſoberuezcas, que es dificultoſo conſeruar alli la humildad, como dize ſan Bernardo, ſerm. 23. in Cantic, por eſtas palabras

Gregor. in Paſtr. 1. p. cap. 7.

Iudic. 9.

Bernar. in Cant. 23.

labras: Pocos son los que preceden a otros con prouecho, y menos son los que preceden con humildad. Y el gran Padre san Gregorio, lib. 4. in 1. lib. Reg. cap. 10. donde dize: Aunque es grande la carga del gouierno, mayor carga es la de la misma honra; porque recebir honra, y no ensobernecerse con ella, sino despreciarla, es cosa tan dificultosa, que mejor se sabe entender, que explicar: y assi a los coraçones flacos, es impossible admitir la honra por el prouecho de los subditos, y no se ensoberuecer cō ella. Y porque los varones escogidos de Dios temen desagradarle, si los admiten, por esso huyen quanto licitamente pueden, el oficio de Prelado. Hasta aqui son palabras de S. Gregorio. Llama impossible lo que es muy dificultoso, y muy raro entre los hombres, qual es verse en lugar alto, y no desvanecerse. La experiencia nos ha mostrado, que las dignidades, y lugares de hōra, muy pocas vezes han hecho de malos buenos, y muchos de buenos malos; porque para sufrir el peso de la honra, y salir bien de las ocasiones que vienē cō ella, es menester grā fuerça, y virtud. Los montes mas altos, dize san Geronimo, son cōbatidos de mayores vientos. Es cierto que se requiere mayor virtud para tener mādo, que para obedecer. Saul tenia lo que bastaua para obedecer, y no alcançò esta para el mando. Maltratole tā mal la alteza de la dignidad con sus acciones, que auiendo precedido el elegirle Dios, y huyrle el, le sucediò tan mala vida, y mal fin, q̄ deue poner temor, y escarmiento a los q̄ entrā en estados de hōra, aun llamados por buena puerta, y muy mayor a los q̄ no entran por la tal. Quien les assegura de que no sean tan flacos como Saul, sino la soberuia y gana del mundo, y el desseo de subir al lugar alto, y entronicado? Amad el humilde y baxo, y viuireys mas libres de caer, y mas seguros de los furiosos vientos de las tentaciones de soberuia. Estimad en poco honras de mundo, q̄ tan poco han de durar, poned las estimaciō, y el amor en Dios

Greg li. 4. in 1. lib Regum, c. 10.

Hieronim.

y en los bienes verdaderos y eternos, procurad vniros a el por amor, y todo lo temporal os parecerà nada, y lo menoſpreciaràs facilmēte. Al medio dia, quando eſtá el Sol cerca de noſotros, las ſombras ſon menores q̃ a la tarde, quando eſta el Sol mas delante. Si os acercays a Dios, Sol verdadero, todas las ſombras de los oficios de gouierno te pareceràn pequeñas, y aſsi las menoſpreciarás facilmente.

Y ſi lo dicho no baſta, baſte la doctrina, y exemplo que Chriſto nueſtro Señor nos diò del menoſprecio de los mādos y dignidades. Quādo los dos hermanos Diego, y Iuan pidieron a Chriſto las dos ſillas inmediatas a la ſuya, para entrar a la parte del mando, y del gouierno, viendo Chriſto el fin con que las pedian, y el engaño en que eſtauan, les

Marc. 10. dixo. Marc. 10. *Neſcitis quid petatis* No ſabeis lo que os pedis, ni ſon las ſillas, y las dignidades de mi Igleſia para deſcanſo y gloria, ſino para trabajo y tormento. *Poteſtis bibere*

Ibidem. *calicem quem ego bibiturus ſum?* Podeys beuer el caliz q̃ yo tengo de beuer? De manera, q̃ no ay ſilla ſin caliz de amargura. Y auiendoſe indignado los diez Apoſtoles, de la pretenſion de los dos; para curar eſta indignaciō, y enſeñar la

Math. 20. ocupaciō de los Prelados Ecleſiaſticos, les dixo, Math. 20. *Scitis quia Principes gentium dominantur eorum, & qui maiores ſunt poteſtatem exercent in eos.* Ya ſabeys, que entre los Gentiles, que no conocen al verdadero Dios, ni buſcan ſu gloria, ſino los bienes de la tierra, los que entre ellos ſon Principes, exercitan el dominio en los ſubditos. Quiſo dezir: atienden a ſu honra y guſto, no al bien y prouecho de los ſubditos. Entre voſotros, que ſoys mis diſcipulos, no ha de ſer aſsi, ſino que el que fuere mayor, y ſuperior, ſea miniſtro de los demas: y el que fuere primero en la dignidad y preeminencia, ſea ſieruo de aquellos: entre los quales, es el primero. Quiſo dezir: Los que fueren ſuperiores en mi Igleſia, ſe han de emplear en el bien, y vtilidad de los inferiores: y aſsi como los miniſtros y ſieruos

ſe

se emplean en el prouecho de los señores, y de los amos. Y auiendolos enseñado Christo, q̃ auian de huyr del modo de mandar de los Gentiles: dize luego, a quien han de seguir, y imitar, que es a el mismo, por estas palabras Como el hijo del hombre vino a este mundo, no a ser seruido de los hombres, sino para seruirles, y dar su vida por ellos, assi lo aueys de hazer vosotros. Bien pudiera Christo enseñar al mundo el camino del cielo, y redimirle, (que son los dos fines principales para que vino a el.) Mandando, y gouernando: pero porque auia necessidad de enseñarnos con su exemplo, a huyr del mundo, no quiso tenerle, sino estar sujeto, y seruir a su madre, y a Ioseph. Ocupose en curar enfermos, y enseñar ignorantes: sujetose a Principes infieles, a la paga del tributo, y a la rigurosa Passion, que executaron en el, y quando le quisieron hazer Rey, dize san Iuan, capitulo 6. huyò muy a priessa. *Fugit iterum in montem ipse solus*. Hasta en la Cruz quiso apartar la cabeça del titulo de Rey, que le pusieron sobre ella: y solo quiso tener insignia y nombre de Rey, quando le auia de seruir para ser menospreciado, y atormentado, que es quando le coronaron de espinas, y le pusieron en las manos vna caña por ceptro. Esto pondera el gran Padre san Gregorio, in Pastoral. 1. part. capitulo tercero, por estas palabras. Dandonos Christo nuestro Señor vn notable exemplo de lo que auiamos de hazer. Huyò quando las compañas del pueblo le querian alçar por Rey, y ofreciose voluntariamente al tormento y afrenta de la Cruz, para que aprendamos a huyr los fauores del mundo, y temer las prosperidades, y abraçar de buena gana las cosas aduersas por la virtud; porque muchas vezes las cosas de honra, y de prosperidad, ensoberuecen al coraçon y le ensuzian con vicios, y le hazen q̃ se oluide de si mismo, y que pierda las buenas obras que antes auia hecho en gracia de Dios, y las cosas aduersas, y de pena,

Ioann. 6.

Gregor. in Past. 1. p. cap. 3.

por el contrario: purgan al coraçon, y hazen que el hombre entre dentro de si, y que se humille, y llore las culpas passadas. Y confirmalo con el exemplo de Saul, 1. Regum, *Per plura capita*, que siendo bueno, y humilde en el estado baxo, despues que tomò el Reyno, con el amor de la honra se perdió: y con el de Dauid, 1. & 2. Reg. que en el estado de pastor, y en el tiempo de la persecucion agradaua casi en todas sus obras a Dios, y despues en la dignidad del Reyno se ensoberueciò. Antes de ser Rey era piadoso con los malos, y en pudiendo matar al enemigo, no lo hizo: siendo Rey fue cruel con vn fiel vassallo, y amigo suyo, y le quitò la muger, la honra, y la vida. Todo esto traen consigo las Prelacias y oficios.

1. Reg. Per plura cap.

1. & 2. Reg.

ADVERTENCIA XVII.

De quan apartado ha de estar de las cosas mundanas el que fuere Prelado, no poniendo mas que en Dios su aficion y amor, pues su Magestad lo eligiò.

DIxo Christo Señor nuestro, al Apostol san Pedro, segun lo refiere el gran Euangelista san Iuan en el capitulo 21. de su Euangelica historia: *Simon Ioannis diligis me plus his?* Y es como si le dixera: Ya sabes Pedro, como yo fuy muerto, y como he resucitado, y como estoy de camino para el cielo, y aun como queda este mi Colegio sin Prelado; y porque querria probarte en el oficio de mi Vicario, querria saber de ti, que pues has de ser Pastor de todos, si me amas mas que todos? Esta pregunta de Christo nuestro Señor es muy misteriosa, y la respuesta de san Pedro es marauillosa, y muy alta; porque Christo habla como hombre que no sabe si le ama, y S. Pedro respondele como a Dios, que sabe muy bien de quien es amado: de manera, que san Pedro conociò de Christo

Ioan. 21.

lo

lo que le amaua, y Christo conociò de S. Pedro la Fè que del tenia. Preguntar Christo a S. Pedro si le amaua mas q̃ todos, era preguntar si creia en el mas que los otros: de lo qual podemos colegir, q̃ ante todas cosas deue ser examinado el Prelado, si cree fielmente la santa Fè Catolica, y si tiene por justos los preceptos de la Iglesia; porque a su tir del que no es maziço Christiano, hase de huyr de el, como del demonio. Dize san Pedro a Christo, tu, Señor, sabes si te amo, o no te amo; fue respuesta de muy gran Christiano, y de muy verdadero enamorado; porque assi como muy mas entero, y mas perfecto soy yo en Dios, que no en mi: assi por semejante, sabe Dios muy mejor lo que yo amo, que yo mismo que lo amo. El amor que yo tengo en mi coraçon propio, remitirâ que lo diga el coraçon ageno: no se puede en el mundo hazer del amor mayor prueua, ni tomar del que ama mas alta experiencia; porque en caso de amor, a las vezes es mas cierto lo que el coraçon del amado sospecha, que no lo que la lengua del que ama le dize. Otra vez tornamos a dezir, que fue respuesta muy Catolica, y palabra muy enamorada, fiar san Pedro mas del coraçon de Christo, que no de su coraçon proprio; porque dado caso que sepa, y conozca vno al que ama, no puede saber, ni estar cierto que tanto es lo que ama. Es aqui tambien de ponderar, que antes que Christo hiziesse a san Pedro Vicario, le preguntò de la Fè, le examinò de la vida, y le prouò de paciencia: de manera, que como le auia de encomendar gouernacion de animas, quisole primero prouar en cosas muy rezias. Prouò Christo a san Pedro en el menosprecio del mundo, pues le mandò salir de la mar: prouolo en el amor de las riquezas, pues le mandò dexar las redes; prouolo en el negar su voluntad, pues le mandò seguirle; prouolo en la paciencia, pues le dixo: *Vade retro Sathana*; prouolo en la oracion, pues le mandò orar; prouolo en la flaqueza, pues le dexò caer, y *Math. 4.*

prouelo en la contricion, pues le viò llorar de manera, que como a hombre muy experto, le eligiò por su Vicario. Conforme a lo que san Dionisio dize, quanto en las diuinas letras es vna cosa mas encarecida, tanto es mucho mas misteriosa; y arguyese de aqui, q̃ deue ser muy grande el oficio de la Prelacia, pues Christo a S. Pedro con tanto examen se la encomendò. Desde que Christo traxo a su Colegio a san Pedro, puso los ojos en el, para hazerle Vicario; y porque no pareciesse, que la tal eleccion era de checho, sino conforme a derecho, poniale en mayores trabajos; encomendauale mas cosas, y haziale mas altas preguntas: para que conociessen todos a la clara, quan bien merecia aquella Prelacia. San Augustin a este proposito dize: No sacò Christo nuestro Señor a san Pedro de la mar para que en la tierra holgasse, sino para que mas trabajasse: porque si le quitò de ser pescador, constituyolo para Pastor. Que otra cosa es sacar Christo a san Pedro del mar tempestuoso antes que le haga su Vicario, sino que no deuen tener ningun resabio de las cosas del mũdo los que quieren ser Prelados. Para que quieren ser Prelados en Monasterios retraydos los que estàn notados de mundanos, y no estàn aun descargados de los bullicios del mundo? Hasta que Abraham saliò de los confines de su tierra, nunca le prometiò Dios el señorio de la tierra santa; y al gran Sacerdote Aaron, nunca se le encomendò la Sinagoga, hasta que saliò de la tierra Egypciana; ni al glorioso san Pedro hizo Prelado de su Iglesia, hasta que le sacò de la mar tempestuosa: en lo qual se nos dà a entender, que no sin gran escrupulo procura ser Prelado, el que nunca visita su Obispado, y el que nunca està quedo en su Monasterio. San Bernardo, escriuiendo al Papa Eugenio, dize: Aunque no hiziesses mas bien, que seria mucho, si residiesses siempre en Roma, y te estuuiesses quedo en tu Catedra; porque es tan delicado el

Dion is. Augustin. Bernar ad Eug.

oficio

oficio de la Prelacia, que entre todos los oficios del mũdo es el en que mas diligencia se requiere, y el en que menos ausencia se sufre. A la hora que el santo Moyses se subiò a el monte a orar, luego començaron sus subditos a idolatrar: de manera, que nunca la Sinagoga idolatrara, si su Prelado no se ausentara. Quando el subdito viere a su Prelado ser bullicioso, y en las cosas mundanas andar entremetido, deue el tal por vna parte obedecerle, y por otra guardarse de imitarle: porque muy gran indicio es de dar al trauès el nauio, quando el Piloto no tiene en sus manos el timon. Lo que se sigue es del gran Padre san Bernardo. Mandole Christo nuestro Señor tambien a san Pedro, que no solo saliesse del mar en que estaua, mas aunque dexasse las redes, y el barco que tenia: acerca de lo qual, es de creer, que quien andaua con tanto peligro a pescar pezes del mar, no tendria muchas viñas, y casas en la tierra: de manera, que en dexar las redes, y el barco, dexaua todo quanto tenia en el mundo. No es otra cosa mandar Christo nuestro Redentor a san Pedro, que primero dexasse las redes, que no se encargasse de la gouernacion de las animas, sino que nadie deue ossar ser en la Iglesia de Dios Prelado, sino se aparta primero, y ante todas cosas, de las cudicias, vanidades, y auaricias que en el mundo ay; porque no puede ser cosa mas mala, y escandalosa: ni aun mas vergonçosa, q̃ tener las arcas llenas, y las ouejas que anden flacas. Mandar Christo nuestro Redentor a san Pedro dexe las redes con que pescaua en el mar tempestuoso, es mandarle claramente dexar los negocios, y trafagos que tenia allá en el mar tempestuoso del mundo: y de aqui es, que el Prelado que se encarga de mas negocios de los que tocan a su Obispado, o tocan a la Abadia, o Priorato, de su Monasterio no diremos del tal, que es Pastor que guarda su grey, sino preuaricador que quebranta su ley. Su ley traspassa, y su Bernardo.

y su juramento quebranta, el que con la muger de Loth buelue a tras la cara, y que en negocios no licitos se enreda; porque por muy pequeña que sea la Iglesia, de que es Pastor, y por muy pobre que sea el Monasterio, de que es administrador, tendrá tanto que hazer en sus negocios proprios, que no le dè vna hora para entender en los agenos, Mucho, y muy mucho tiene en que entender, el que en la guarda de sus ouejas se quiere ocupar: mas ay dolor, que muchos ay en la Iglesia de Dios, que toman el cargo de guardar ouejas agenas, y encomiendan a mercenarios las suyas proprias: de manera, que pecan en encargarse de lo que se auian de descargar, y pecan en descargarse de lo que se auian de encargar. Dime, yo te ruego hermano, quando Christo mandaua a san Pedro, que dexasse las redes suyas proprias, crees tu que le daua licencia para encargarse de otras redes agenas? San Iuan Chrisostomo, a este proposito dize: Mandar Christo a san Pedro, que dexe las redes proprias, es mandarle dexar sus negocios proprios, porque libremente entienda en la gouernacion de sus subditos; porque entonces tiene el Prelado verdadero cuydado de mi, quãdo el no tuuiere ningun cuydado de si. San Geronimo dize: No quiere Christo que tenga el Prelado barco, con que a sus subditos engolfe, ni tenga mar adonde los ahogue, ni tenga redes con que los enrede: es a saber, que no tenga negocios con que los oluide; porque con la gouernacion de Prelado bullicioso, mal podrian los subditos viuir sossegados. Tambien es de ponderar, que no se contentò Christo con que san Pedro saliesse del barco, dexasse las redes, y se apartasse del mar, sino que tambien le mandò, que fuesse en pos del a seguirle, y a tomar otra manera de viuir: de lo qual podemos inferir, que en la casa del Señor, si nos manda mudar vida, mandanos que dexemos la condicion. *Saul cum regnare cepisset, mutatus est in virum alterũ*, dize la sagrada Escritura en el primero

D. Chrisost. in hoc.

D. Hieron.

1. Reg. 13.

mero de los Reyes: y es como si mas claramente dixesse: Desde la hora que fue el Rey Saul Rey del Reyno electo, parecio otro, y se mudò en otro: de manera, que despues de Rey, ni hazia lo que solia hazer, ni parecia el que solia ser. Gran mudança fue la del Rey Saul, pues de labrador fue electo en señor: de saber arar aprẽdiô a pelear; de cobarde se hizo animoso, de cruel se boluiô piadoso, de rustico se boluiò politico, y de impaciente se hizo muy sufrido; porque dize del el texto, que las injurias que le dezian, no solo no las castigaua, mas aun fingia que no las oia. *Hæc mutatio dexteræ excelsi est*; porque no vẽgar vno su injuria, es cosa santa, y perdonarla, es cosa Angelica: mas no responder a ella, parece cosa diuina; porque segun dize el diuino Platon, muy mayor trabajo passa el coraçon en refrenar la lengua, que no en enmendar la vida. Exemplo por cierto es este para los Prelados, digno de saber, y muy prouechoso de imitar: para que despues de verse en los oficios, parezcan otros de los que eran, y sean otros de lo que antes parecian; porque el subdito cumple con guardar los mandamientos: mas el Prelado deue guardar los mandamientos, y esforçarse a los consejos. *Mutatus est in virum alterum.* El Prelado, quando el anda roto, y los otros vestidos, el anda hambriento, y los otros hartos; el anda descalço, y los otros calçados; el desvelado, y los otros satisfechos; el pensatiuo, y los otros descuydados; porque el oficio de buen Prelado es, tener el cuerpo quebrantado de trabajos, y tener el coraçon cargado de cuydados. *Mutatus est in virum alterum.* El Prelado, quãdo no lo hallaren sino cantando en el Coro, o en el oratorio orando, o en la enfermeria visitando los enfermos, o en la celda leyendo, o con algun Religioso tentado, consolandolo; porque el que es verdadero Padre y Pastor, muy mayor cuydado ha de tener de solo vn Religioso, que estè tentado, que de todas las necessidades que se padecen en el Monasterio. Platon.

Mu-

Mutatus est in virum alterum. El Prelado, quando se ocupa en otra cosa, si no en consolar a los nouicios, y corregir a los mancebos, visitar a los oficiales de su Conuento, apiadarse de los flacos, y tullidos, y aconsejarse con los viejos, y ancianos Religiosos; porque ningun daño ygual puede venir a vn Monasterio, como es si le regir el Prelado por su parecer proprio, o ya por consejo de mozuelos. Ojala, y pluguiesse a Dios, estas palabras se aueriguassen del que es Prelado bueno, y se aueriguassen tambien del Prelado que es malo: el qual entonces. *Mutatus est in virum alterum.* Quando de humilde se torna soberuio; de charitatiuo malicioso; de paciente, furioso; de abstinente, gloton; de casto, disoluto, y de callado, parlero. A este proposito dize san Bernardo, escriuiendo al Abad Rogerio, lo que dize Platon. *Quod potenictus ostendit virum.* Bien se aueriguа en ti, Padre Abad Rogerio, pues hazes cosas que no solias, y eres otro del que parecias; porque parecias cuerdo, y has salido vano; parecias recogido, y has salido profano; parecias deuoto, y has salido remisso; parecias sufrido, y has salido furioso: de manera, que no durò en ti mas la bondad, de quanto llegaste a ser Abad. Antes que fuesses Abad electo, y antes que de mi fuesses confirmado, segun las apariencias de bondad que tenias, y segun las virtudes que de fuera mostrauas, nadie huuiera que no se engañara de ti, ni cosa ardua huuiera que de ti no se fiara: mas despues que ya te conozco, y sé lo que me sé de tu Monasterio, no dexarè de tenerte como a proximo, mas nunca te darè voto para Prelado. Como no aya mal de que el bueno no saque para si algun bien: será el caso, que desta tu infame Prelacia, el Monasterio quedará libertado, el superior quedará auisado, y yo quedaré desengañado, y tu quedarás conocido. Conforme a lo que dize este santo, muchos recogidos ay oy en el mundo: los quales hasta alcançar vn Obispado,

Bernard.
Plato.

o tener vn Abadia, o ganar vn Priorato, y vna Guardiania, ser Comendador, o Corrector. Fingen ser deuotos, visitan santuarios, esfuerçanse a ser castos, presumen de zelosos, y muestranse limosneros ser: los quales despues que alcançaron la Prelacia a que anhelauan, tornanse a la mala inclinacion que tenian. *Vir vnius anni erat Saul cum Regnare cepisset*: es a saber, que el Rey Saul, quando fue en Rey electo, y por señor de Israel nombrado, era de tanta simplicidad, e inocencia, como lo es vn niño, quando a los pechos de su madre mama: mas junto con esto, se escriue tambien del, que en el primero año q̃ començò a reynar, se començò a empeorar, y a los consejos de Samuel desobedecer. Lo contrario desto aconteciò en el Apostol san Pablo: el qual antes que fuesse al Apostolado llamado, era caudillo de los perseguidores, y despues que fue Prelado, fue Principe de los defensores, y fieles: de manera, que el Rey Saul se empeorô con el Reynado, y el Apostol Pablo se mejorò con el Apostolado. San Hilario sobre este passo dize: Mas discipulos tiene oy Saulo, que no tiene Pablo, auiendo de tener mas Pablo, que no Saulo; porque dizen Prelados, que oy en la Iglesia de Dios se nombran, si en los diez años acertamos, en los nouenta nos engañamos. *Mutatus est in virum alterum.* El Prelado, quando piensa que no consiste la Prelacia, sino en que le llamẽ Señoria, como de antes le llamauan merced, o en que le llamen Paternidad, como de antes le llamauan Reuerencia, o en que tenga aposento apartado, como lo tenia en el dormitorio, o en que se assiente arriba, como se assentaua de antes abaxo, o en que le pidan licencia, como de antes el la pedia: las quales cosas, todas son mas ceremonias de buena criãça, que perfecciones de Prelacia. San Gregorio en el Pastoral dize: Mire pues, el Prelado lo que haze, y mire muy bien a lo que se obliga; porque sino haze lo que deue, o alomenos lo que puede: de tantos infiernos es dig

Hilar. sup. hoc.

Grego. in Pasto.

no de quantas negligencias fuere acusado San Geronimo, sobre aquella palabra de Ezechiel, *Vè pastoribus Israel*, dize en las diuinas letras: Pocas vezes amenaza Dios a los subditos con este adverbio *Vè*, y muchas vezes amenaza a los Prelados malos, como parece en los Profetas: para darnos a entender, que los ma. males que hazen los subditos, suelen proceder del descuydo de los Prelados.

Hiero sup. Ezech.

ADVERTENCIA XVIII.

De la cuenta estrecha que tomarà Dios al Prelado de la administracion de su oficio.

ES de considerar grandemente, la cuenta estrecha, y rigurosa, que tomara Dios nuestro Señor a los Prelados de la administracion de sus oficios, como se escriue en el libro de la Sabiduria 6. por estas palabras. *Iudicium durissimum in his, qui præsunt fiet.* Iuyzio durissimo avrà en la otra vida, para los que en esta han gouernado. O palabra digna de temor horrible! Iuyzio durissimo, dize: Si qualquiera juyzio de Dios, por blando, y piadoso que sea, se ha de temer, y dezir con el Profeta, Palmo 141. *Non intres in iudiciũ cum seruo tuo, &c.* No entreys en juyzio con vuestro sieruo: quien no temblarà, y se pasmará, oyendo juyzio durissimo? Quien serà tan atreuido, que de su propria voluntad se obligue a el. Y quien tan fuera de juyzio, que pudiendole escusar no le escuse? Despues que el Prelado huuiere dado cuenta de sus obras, y saliere libre de aquel juyzio de Dios por auer sido todas ellas conformes a la ley de Dios, aun no es acabado su pleyto, sino que tantas vezes ha de ser llamado a juyzio el Prelado, quantas fueren juzgados cada vno de sus subditos, para ver si por por negligencia de ellos se condenaron. Pues si vn juyzio de Dios es digno de temerse: quien no temerà, si tiene juyzio,

Sapient 6.

Psal. 141.

juyzio, tantos juyzios? Si tan dificultoso es dar vna buena cuenta de su vida propria, quien no temerá darla de tantas?

Aduiertase, que no solo ha de dar cuenta el Prelado de los males, que por falta de gouierno cometieron los subditos: pero tambien la dara (como dize san Benito) de los bienes que dexaron de hazer. De manera, que se podrâ dar caso, en que los subditos ayan aprouechado en el camino del cielo, y le gozen, por la industria del Prelado: pero porque no puso tanta como deuia, ni aprouechò tanto como pudiera a los subditos, será el Prelado castigado de la mano de Dios. Y cõ todo este rigor, ay hombres tan ciegos, que tienen por gloria el pretender Prelacias. O ambicion cruelissima, y tirana! No basta que seas Cruz de los ambiciosos en esta vida, y que atormentes a todos los q̃ te aman (como dize el gran Padre S Bernardo) sino que para la eterna tengas reseruados eternos, y rigurosos tormentos? Los mas crueles tiranos, que ha tenido el mũdo, satisfacian su rabioso furor cõ la sangre de los que atormentauan, y cessando la vida de los atormentados, cessaua la rabia de los atormentadores: pero quando se acaba la vida del ambicioso, digna de llamarse muerte, y martirio prolongado, comiença de nueuo el tormento eterno del infierno. Por esso los Gentiles fingian alli al ambicioso Ixion, atormentado brauissimamente en vna rueda, que nunca paraua, dando a entender, que nunca paras, ni cessas de atormentar. Que bien que pinta esto el mismo Bernardo sobre aquel lugar del Psalmo 90 *Qui habitat*, quando dize, que eres rayz de la maldad, mal subtil, veneno secreto, pestilencia oculta, artifice del engaño, madre de la hipocresia, padre de la inuidia, origen de los vicios, fomento de la maldad, crin de las virtudes, polilla de la santidad, ceguera de los coraçones. Abre pues hermano, los ojos del entendimiẽto, para conocer este perniciosissimo

Regul. Benedic. c. 3.

Bernard.

Bern. sup. qui habit. 90.

vicio

vicio del ambicion, y forma en la voluntad vn aborrecimiento grande contra el, y vna determinacion, y proposito firme de no dessear, ni de querer dignidades, ni Prelacias, ni oficios de gouierno; porque segun sentencia de
August. 2. de Ciu. Dei san Augustin 2. de Ciuitate Dei, aunque se administren como conuiene, con todo esso no conuiene dessearlos. Huyd del trato de los ambiciosos, que pegan facilmente su desseo, y con el soplo de su conuersacion encenderán el tuyo; y quando viniere el desseo, examinalo, mira si se funda en querer mandar, y ser preferido a los otros, que es desseo de Luzifer. Si en la renta y regalo, es desseo de la carne: si porque te juzgas por mas digno que los otros de ordinario es pecado; si porque piensas que seruiràs a Dios en el, es engaño. Si Dios no te llama, espera que te llame, y te lo mande. En cosa tan peligrosa, no basta saber que se halla Dios en ella, es menester que lo mande. *Si tu*
Math. 14. *es* [dize san Pedro] *iube me venire ad te.* Mandaldo vos Señor. *Dic vt sedeant* (dixo la madre de san Iuan y Santiago) mandaldo vos: sin que vos lo mandeys, no es bien sentarse en sillas de dignidades.

Lo segundo, deues proponer con mucha firmeza, que no procuraràs ningun oficio destos, siguiendo el consejo
Eccles. 7. del Sabio, Ecclesiast. 7. que dize: *Noli quærere à Domino ducatum, neque à Rege Cathedram honoris*: y otra letra dice: *Neque à Deo Cathedram honoris*, porque son de tanto peligro, que aun recebidas de la mano de Dios, suelen dañar, como se viò en Saul, constituydo en el Reyno por mano de Dios: y por esso no se le han de pedir a Dios estos oficios, sino suplicar, que los desvie, quando supieres que algunas personas tratan de darte algo. Con los que tienen a su cargo la prouision dellos, no tomes amistad, ni a ellos, ni a otros descubras las prendas que tuuieres buenas para gouernar, como santidad y sabiduria. Son palabras de muchos Santos. Demas desto, conuiene

uiene, que tengas firme determinacion de no aceptar los oficios que te ofrecieren, sino en caso que te obligue a ello la obediencia, y mandato del superior, la charidad, y mayor seruicio de Dios, segun parecer de personas santas, y doctas, y no segun el tuyo proprio, que es facil engañarte en esta causa; porque considerando las buenas prendas que tienes para administrar el oficio en que te han proueydo, y las que faltan a otros: que podian ser ocupados en el, juzgarás luego, que conuiene al seruicio de Dios, y bien de la Comunidad aceptarle. En tal caso, conuiene juzgar al trocado, y considerar profundamente la multitud de tus defectos, y las prendas y perfecciones de los otros, y pedir al Señor luz, para conocer, y seguir lo que fuere mas de su seruicio, tomando el consejo admirable, que san Agustin dá por estas palabras. *Otium sanctum quærit charitas veritatis negotium iustum suscipit necessitas charitatis: quam sarcinam, si nullus imponit percipiendæ atque intuendæ, vacandum est veritati, si autem imponitur, suscipienda est propter necessitatem charitatis*. El amor y desseo, de saber la verdad busca vn ocio santo, la obligacion de la charidad encargase, de negocios justos, si nos echan esta carga, mejor es ocuparse en el conocimiento, y contemplacion de la verdad: pero si la echaren, hase de recebir, por la obligacion de la santa caridad. Todo lo dicho, sin el fauor del cielo no es eficaz, y assi hermanos carissimos se ha de pedir con mucha instancia a Dios N.S. Augustin.

ADVERTENCIA XIX.

Como el Prelado constituydo por Dios en oficio de la Prelacia, quanta obligacion tenga de mirar lo que se haze en su Monasterio, y de corregir con charidad a sus subditos los defectos que tuuieren.

HAblando Dios con el Profeta Ieremias, ya constituydo por Dios en Prelado suyo, le dize en el capitulo 2.

Hierem. 1. las siguientes palabras. Profeta mio. *Ecce constituite hodie super Gentes, & super Regna, vt euellas, & destruas, & disperdas, & ædifices, & plantes.* Y es, como si le dixera: Tu Ieremias eres Profeta de doze Reynos q̃ ay en Israel, y eres Predicador del Pueblo de Ierusalen; y el fin porque te di este oficio, y te encarguè este tan gran cargo, fue para que de rayz arranques, y destruyas todo lo que es malo, y en su lugar edifiques, y plãtes todo lo que es bueno. Muy a la clara dize aqui Dios al Prelado el fin para que lo hizo Prelado, y que tales sean las condiciones del Pastoral oficio; y el Pastor de Christo que esto quisiere entender, y rumiar, ni tiene mas que saber, ni a nadie que preguntar: pues en estas palabras verâ a la clara: que es lo que ha de hazer, y que es de lo que se ha de guardar. Mucho es de ponderar, que embiando Dios a Ieremias por arrancador, por destruydor, por disipador, y por derramador, no le dize que es lo que ha de arrancar, destruyr, y disipar, y derramar: de manera, que sin señalarle huerta le manda ser hortelano. Danos Dios en este mandato a entender, q̃ nacen cada dia en este mundo tantos hombres malos, y se leuantan en la Republica tantos delictos, que apenas se pueden contar, quanto mas remediar, a cuya causa los dexa al arbitrio de los Prelados, a que como fueren naciendo y

Psal. 103. creciendo, los vayan ellos arrancando, y destruyendo. *Hoc*

mare

mare magnum: & spatiosum manibus: illic reptilia, quorum non est numerus, dize el Psalmista en el Psalmo 103. y es como si dixera: Poniendome a considerar las cosas desta vida, vi, que es mas peligrosa la tierra que no la mar, y que se pierden mas de los que por ella andã, que no de los que por los golfos nauegan: y vi, q̃ a las aues del cielo auia cuẽta, y las que rastreauan por la tierra no tenian numero. Por las aues del cielo son figurados los justos, y por los animales de la tierra los pecadores: y el dezir el Profeta, q̃ viô mas animales que no aues, es deziruos, que sin comparacion son muchos mas los malos q̃ por las cosas terrenales andã por el suelo, que no los buenos que en el seruicio del Señor andan bolando. Durante la Iglesia Militante, no se escusa de estar el saluado con la harina, y el oro que se tome del orin, y que la rosa estè cerca de las espinas, y que la caña estè encarcelada en el huesso, y que el vino estè dentro del hollejo, y que el hombre malo, y peruerso estè junto cõ el bueno y virtuoso. No para mas de para remediar estos daños, hizo Dios en su Iglesia Prelados: es a saber, para que en el horno del castigo aparten el orin del oro, y para q̃ con las diciplinas aparten la rosa de las espinas, y para que con su Pastoral cuchillo saquen la caña del huesso, y para q̃ con el cedaço de sus buenas vidas aparten el saluado de la harina. Los que en el remedio destos daños no se ocupan, para que los tales se encargan de las Prelacias? Al que haze Dios hortelano, y el se torna mũdano, y a los que manda arrancar hortigas ellos se ocupan en cosas profanas, y a los que manda enxerir su huerta, ellos no curan, sino de desfrutarla; y a los que manda que le guarden mucho su huerta, y no la ven mas de quãto cogen sus rentas? No carece tãpoco de misterio, que no mandò Dios a Ieremias simplemente que arrancasse, y dissipasse, y assolasse lo que es malo sino que de tal manera lo arranque, que no quede rastro, ni señal dello, de manera, que de aquellas

yeruns males no quede rayz para crecer, ni queden semillas para sembrar. Deste tan notable auiso pueden tomar auiso los Prelados, para que tan de veras castiguen los grandes delictos: y tan de rayz arranquen los inormes excessos: que todos aquellos que los cometieren, queden castigados, y todos los que los vieren vayan auisados; y todos los que lo oyeren queden espantados. Quando los delictos son muchos, y que por personas calificadas son cometidos, si de veras no se pueden castigar, y muy de rayz arrancar, mas vale por entonces dissimularlos, que no castigarlos; porque si del castigo, no se espera sacar fruto, no es justo que se leuante escandalo. No es Pastor, sino preuaricador, el Prelado que gasta su hazienda, y arriesga su persona, no por remediar sus subditos, sino por vengarse de sus enemigos, y lo que es peor de todo, q̃ todas las injurias de Dios, dissimulan, y ningunas de las suyas perdonan. Lo contrario desto nos enseñò el Hijo de Dios, el qual con sus proprias manos açotò a los que en el templo a su Padre ofendian, y rogò en la Cruz por los que le crucificauan: por el qual hecho tan heroyco, obligò a los Prelados a que vengassen sus injurias, y atoles tambien las manos, a que no hagã caso de las suyas proprias. Como no sea otra cosa el oficio del Prelado, sino el fiel, q̃ yguala el peso, y la regla que haze yr derecho el edificio, mucho serian los tales dignos de culpar, y no menos de castigar, si sus subditos conociessen en ellos, alguna sobrada passion, o alguna desordenada aficion; porq̃ no ay cosa que mas aina merezca ser vn Prelado de su prelacia depuesto, que ser en su Conuento vanderizo. En el sacro Colegio de Christo, los mas familiares, y amigos erã su dicipulo S. Pedro, y su primo S. Iuã, mas al fin, como el vno le pidiesse lo q̃ no deuia, y el otro le dixesse lo que no cõuenia, a san Iuan le llamò
Math. 4. necio, diziendo: *Nescitis quid petatis*, y a san Pedro llamô de demonio diziendole: *Vade retro Sathana*. Tomen pues

aqui

aqui exemplo todos los Prelados de como se han de auer con los mas familiares amigos: es a saber, q̃ en caso de osar hazer a Dios vna ofensa, o atreuerse a quebrantar la regla, no han de guardar con ellos ninguna amistad, sino que han de tener por dicho, que aquel han de tener por mayor amigo que fuere mas virtuoso en el Monasterio. Conforme pues a lo que mandò Dios a Ieremias, deue el Prelado arrancar de su coraçon toda afeccion, y toda passion; porq̃ para dezir verdad, y aun hablar con libertad, cõ mas razon le llamaràn tirano, que no Prelado, al que quiere ser de todos sus subditos obedecido, y de tres, o quatro ser amado. Como ninguno puede ser buen Prelado, si de passiones, y afecciones no esta quitado? hase de tener el tal por dicho, que a la hora que recibe a vno por su familiar amigo, se haze del esclauo; porque sin comparacion es mas rezio el yugo, que el amor nos echa, que no el yugo que la obediencia nos carga. Ya que el Prelado tiene su coraçon recogido, y que de toda afeccion y passion està libre, deue muy de veras entender en la correccion de su Monasterio: conuiene a saber, si guardan sus subditos el Euangelio que en el bautismo juraron; y si quebrantan la Regla, que en la professión prometieron; porque en estas dos cosas, ningun delicto deuen dissimular, ni dexar de castigar. Otra vez tornemos a dezir, que de veras inquiran los delictos, y muy de rayz arranquen los pecados; porque si lo supiessen, y no lo remediassen luego, dirian todos, que los aprobaua, pues no los castigaua. Assi como con vna poca de leuadura se corrompe mucha massa, y con vna gota de azeyte se mancha toda vna ropa, y con vna pequeña centella se enciende vna casa: assi con vna costumbre remissa, o con vna culpa solapada se echa a perder toda vna casa y familia. El glorioso san Ambrosio, sobre los Psalmos, dize: En mucho ha de tener el Prelado, lo que allà en el mundo tienen los mundanos en *Ambr. sup. Psalm.*

poco: es a saber, el perdimiento del tiempo, el parlar sin licencia, el comer demasiado, el vestir curioso, y el andar disoluto: porq̃ todas estas cosas, tã necessarias son al seruicio del Señor, para ser perfecto, como son los mãdamientos para que sea vno Christiano. En la vida solitaria estàn escritas estas palabras. Deue el buen Pastor arrancar de su compañia toda costũbre nueua, toda passion antigua, todo vicio envejezido, y a todo Mõge incorregible: porq̃ qualquiera destas cosas bastan asolar toda vna Orden, junta, quãto mas vn Monasterio solo. *In pectore Aarõ erat rationale, & nomina duodecim Tribuum scripta in eo.* Exo. 28. Y es como si dixesse: Nunca el grã Sacerdote Aaron osaua entrar en el Tabernaculo a ofrecer sacrificio, sin q̃ lleuasse el Racional sobre sus pechos, y los nombres de los doze Patriarcas alli escritos. San Gregorio en el Pastoral sobre estas palabras dize: Entonces el Prelado pone el Racional sobre su coraçõ, quando todo lo q̃ haze lo ofrece conforme a razon, y entonces tiene los nombres de los doze Tribus escritos sobre sus pechos, quãdo no se guia, sino por reglas de sus antepassados: lo qual el haziendo assi, ni se ahogará nauegando, ni se perderâ caminando. El gran Filosofo Licurgo, debaxo de graues penas prohibiò a los Lacedemonios, no solo que no admitiessen costumbres peregrinas, mas aunque ellos no osassen peregrinar por tierras estrañas, diziendo, q̃ nunca en las Republicas se leuantauan disensiones, sino por los q̃ intentauan en ellas introduzir algunas nouedades. Ni porq̃ sea vno en sangre generoso, ni porq̃ sea otro en edad anciano, los deue el Prelado cõsentir a q̃ se estimen en el viuir, o se singularicen en el vestir: de manera, q̃ pretendiendo libertad, se eximan de la Comunidad; porque el generoso deuese contentar con ser hõrado, y el viejo sobrelleuado. Guardese muy mucho el Prelado de dar poca, ni mucha audiencia al que quiere poner alguna costumbre nueua en su familia, porq̃ las tales noue-dades

Vi. Patrũ

Exod. 28.

Gregor. in Pastor.

Licurgo.

dades nunca las inuenta, sino el ambicioso por subir, y el apassionado por vengarse; el bullicioso por mas valer, y el necio por mas no saber. Seneca en vna epistola a Lucilo, dize: No seas amigo de hombres bulliciosos, porque te leuantarân, ni te aficiones a nouedades, porque te alterarân, que para dezirte la verdad, nunca vi nouedad en nuestra Republica, que no engeudrasse escandalo, o que no la inuentasse algun loco. Quando vno viene a tomar el habito a la Orden, no dize que viene a reformar el Monasterio, sino a reformarse a si mismo, ni quando haze en la Orden profession, no promete la regla que el ha de hazer, sino la que en la Orden halla hecha: de manera, que si el tal intenta de hazer despues alguna nouedad, puede la tal proceder, sino de libertad mucha, o de sombra de necedad. *Cumque minasset Moyses gregem ad interiora deserti apparuit ei Dñs*, dize la sagrada Escritura: y es como si dixesse: Andando el santo Moyses apacentando el ganado de su suegro Iethro, como guiasse las ouejas a que entrassen a pacer a lo mas secreto del desierto, apareciole alli el Señor en vna çarça ardiendo, y como antes era pastor, aun no de mil ouejas. hizole pastor de seyscientas mil animas. Pues no ay en la Escritura sagrada ninguna palabra escrita que no sea prouechosa, y misteriosa, mucha razon serà, que de exemplo tan glorioso saquemos algun prouecho. Mucho es de ponderar. que no apareciò Dios a Moyses, sino quando andaua solo, y quando el estaua en el desierto, y quando apacentaua su ganado: en lo qual se nos dá a entender, que no se comunica el Señor con los que estan acompañados de vicios, ni con los que se andan vagamundos, ni con los que no apacientan a sus proximos; porque Dios nunca comunica su gracia, sino al anima que con el, y no con otro tiene cuenta. El Prelado que no apacienta su ganado, y que se anda todo el dia ocioso, y que està muy metido en el mundo, nunca al tal aparecera el Señor, des-

Seneca ad Lucil.

Exod. 3.

Nota.

de la çarça no lo hará Pastor de su Iglesia: lo qual parece claro, en que al santo viejo Moyses, nunca le fio la gouernacion de su pueblo, hasta que le hallò solo, y apartado, y juntamente ocupado. Guardando ouejas estaua Dauid quando le vngieron en Rey de Israel: apacentando ouejas estaua Moyses quando le hizieron Principe de la Sinagoga: velando ouejas estauan los pastores quando les apareciò el Angel. Repastando estaua ouejas Amos quando le hizo Dios Profeta: de lo qual podemos inferir, que a hombres ociosos, vagamundos, no quiere Dios que en su Iglesia se los hagan Prelados, tambien es mucho de ponderar, que no apareciò el Señor a Moyses en la çarça, ni le hizo Prelado de su Sinagoga al tiempo que del desierto sacaua el ganado, sino quando a lo muy interior le guiaua: de lo qual podemos inferir, en que assi como el labrador no fia del pastor, que es dormilon, y es pereçoso, sus ouejas, que tampoco se deuen de los que son floxos, y remissos confiar las animas. No es la intencion de Christo que le saquen essas ouejas del desierto, sino que se las apacienten en lo mas secreto y guardado del: queremos por lo dicho dezir, que el oficio del buen Pastor y Prelado, es zelar, y guardar a sus subditos en el Monasterio, y no embiarlos a vaguear, y a perderse por el mundo: porque segun el mundo es halagueño, y el demonio es malicioso, y la carne es apetitosa, mucho mas pierde el sieruo de Dios en vn dia que sale al mundo, que gana en diez que está encerrado. Vgo, de Claustro animæ, sobre estas palabras dize asi: A lo interior del desierto guia el Prelado a su ganado, quando ocupa mas tiempo en las consolaciones del espiritu, que no en las recreaciones del cuerpo, y que trabaja con sus subditos, mas de aprouecharlos, que no de contentarlos, porque los pastos secretos de las animas, quanto son sabrosos de gustar, son muy mas dificultosos de alcançar. A lo interior del desierto huya el Prelado

Vg. de Claustr. anima.

lado su ganado, quando trabaja de tener a su Conuento muy recogido, y a su Monasterio muy bien concertado, porque los sieruos del Señor, no menos son obligados resplandecer delante de los hombres con buena fama, que aparecer delante de Dios con buena conciencia. A lo interior del desierto guia el Prelado a su ganado, quando a sus subditos no los mete en cosas de hazienda, ni les manda cosas contra conciencia, ni los pone en ocasion de pecar, ni aun los consiente por el mundo vaguear, porque tanto mas serà el sieruo del Señor mas estimado, quanto fuere menos de los mundanos visto y conocido. A lo interior del desierto guia el Prelado a su ganado, quando enseña a sus subditos, como han de tener humildad en los oficios, paciencia en los trabajos, abstinencia en los manjares, resistencia en las tentaciones, y constancia en las virtudes: sin las quales cosas todas, no se podra el sieruo del Señor con sus hermanos sustentar, ni con el demonio apoderar. O quantos Prelados ay oy en la Iglesia de Dios, los quales tienen mucho ganado, mas no tienen cuydado de apacentarlo en lo secreto del desierto: y si algun cuydado tienen es, de como les ordeñaran la leche, y de como las tresquilarân la lana, y aun de como las desollarán del pellejo: de manera, que la oueja que no les renta queso y lana, no la cuentan de su Prelacia. Todo lo sobredicho es de Vgo Cardenal. Faltanos por dezir en esta aduertencia, segun el mandato de Dios a Ieremias. Del animo y brio que el Prelado ha de tener en corregir vicios y castigar atreuimientos de sus subditos: para lo qual pondrè la aduertenci que se sigue.

ADVERTENCIA XX.

De quan animoso ha de ser el Prelado en corregir los vicios de los subditos.

EL buen Prellado ha de ser muy animoso en corregir vicios y maldades en vicolos, aunque sea en los mas engreydos y estirados, no dexando el açote de la correccion y aspereza por miedo, ni otro ningun respecto: que por enseñarnos esto Christo, dixo por san Mateo 12. no dissimulando con los Escribas y Fariseos, que eran los estimados del pueblo, y la nata del, llegandose a pedir señales, los reprehendio con gran rigor, corrigiendo sus pecados: diziendoles: *Generatio praba, & adultera.* Generacion mala, y adultera. Mandaua Dios, que a la cabeça del Nazareo no llegasse hierro, ni nabaja. *Nobacula non transibit per caput eius.* Buelue el Caldeo. *Timor non ascendet*, que no llegue a el temor, ni espanto: fue dezir, que el Prelado que està dedicado a Dios, aunque vea relumbrar delante de sus ojos las espadas con que le quieren matar, aunque le estèn amenazando para descargarlas sobre el, no ha de temer, ni dexar de corregir vicios, que es lo que deza el Espiritu santo Eccles. 7. *Noli quærere fieri iudex, nisi vaeas virtute irrumpere iniquitates: ne forte extimescas faciem potentis, & ponas scandalum in æquitate tua.* No quieras pretender la judicatura y dignidad, si no te sientes con animo y virtud para romper vicios, y desarraygar pecados, no sea que temas el rostro del poderoso, y con esso tuerças la vara de la rectitud y justicia. Pondera mucho el gran Padre san Iuan Chrisostomo, aquel valor que tuuo el Sacerdote Azarias con el Rey Ozias, quãdo quiso con su ambicion vsurpar para si el oficio y dignidad Sacerdotal: pues quando llegò a tomar en sus manos el incensario, vino Azarias, y con el ochenta Sacerdotes, todos armados

Math. 12. Magist. volumin. Numer. 6. Caldeo. Eccles. 7. Chris. ho. 1. de verb. Domin.

del

del zelo de Dios, y contradiziendo su desordenada intencion, le dixo con vna santa libertad estas palabras: *Non est tui officij Ocia, vt doleas incensum Domino, sed Sacerdotum.* No es tu oficio Ozias ofrecer incienso al Señor, que esso es proprio de los Sacerdotes. R. para lo primero aqui el Sãto, que no le llamó Rey, ni le honrò con titulo de Principe y señor, sino solamente le diò su proprio nombre a secas; y dá la razon, diziendo: *Propterea, quod ipse præuenies sese dignitate deiecerat*, que esto lo hizo, porq̃ el auiendose adelantado, y entremetido a tomar tal dignidad, por el mismo caso se auia priuado della, y le tenia por indigno de apelacion honrosa. Considera tambien, que estando el Rey haziendo amenazas a los Sacerdotes porque le yuan a la mano, como dize el Texto sagrado: *Minabatur Sacerdotibus*: y siendo las amenazas de vn Rey, segun dixo el Espiritu santo, como la ira del leon. *Minæ Regis sicut ira leonis*, con todo no desistiò de su reprehension, ni dexò de dezirle lo que sentia: para dar a entender, que el Prelado que està puesto por zelador de la honra de Dios, no ha de temer al mas poderoso y estirado, como aconseja el Espiritu santo: *Ne extimescas faciem potentis*: y aunque este se le ponga delante, como vn rabioso leon, amenazandole cõ mil infortunios y desastres, no ha de temer cosa ninguna, ni se ha de acobardar para dexar de dezir la verdad. *Non ascendet terror super eum:* no venga sobre el el temor, ni se le erizen los cabellos, por mas alfanjes que vea al ojo. Algunos Capitanes, para mostrar vn animo inflexible, poniã en sus vanderas este adagio: *Nec spe, nec metu*, q̃ ni la esperãça de promesas, ni el miedo de las amenazas, no les auia de rendir; para que dexassen sus obligaciones. Lo mismo ha de auer en el Prelado, q̃ ni por vno, ni por otro no ha de mostrar flaqueza ni tener negligencia en reprehender vicios, y corregir pecados. Reparemos mas en aquellas palabras: *Noli quærere fieri iudex, nisi virtute valeas irrũpere inqui-*

S. Ioann. Chrisost.

Prouer. 19.

Eccles. 7.

Eccles. 7.

iniquitates: que no busque las plaças, y tribunales el timido, y pusilanime, y el que siente en si poco animo, y virtud para romper vicios, y desarraygar maldades. Cuenta
Pier.li.48. Pierio, que antiguamẽte algunos Reyes tuuieron por cetro vn arado, del qual dize, que tambien vsauan los Sacerdotes, y en esto se les daua a entender, que las cabeças, y Eclesiasticos, han de tener siempre la mano en la mansera, desarraygando vicios, y extirpando pecados, arrancando de cuajo la maleza que ay en las heredades de sus Republicas y Comunidades. Lo qual vemos (como queda dicho arriba) quando Dios embiò a su Profeta Iere-
Hierem.1. mias a que hiziesse este oficio, poniendole en su mano como cetro el arado, le dixo: *Ecce cõstitui te hodie super gentes, & super Regna vt euellas, & destruas, & disperdas, & dissipes, & ædifices & plantes.* Desde oy te pongo por labrador sobre mis heredades de Reynos y gentes, para que arranques, y destruyas, y cortes las malezas de pecados, y para que plantes virtudes y buenas obras. Y en no teniendo animo y fuerças para esso, no ay que buscar varas y judicaturas: *Noli quærere fieri iudex, nisi virtute valeas irrumpere iniquitates.* Es menester brio, y determinacion. Poniendose su diuina Magestad por exemplo, quando dixo a los Escribas y fariseos, viendolos con doblezes y engaños, quando llegaron a dezirle: *Magister volumus â te signum vi-*
Math.12. *dere*: Maestro queremos de ti ver señales, los corrige con rigor, no temiendo, ni respectando sus personas, por mas estimadas que fuessen del mundo. Les dize: *Generatio praba, & adultera*: Generacion mala, y adultera, señales quereys?

Lo segundo, que tambien enseña Christo a los Prelados, que no se han de rendir al gusto de los subditos, ni andar conforme a la regla de su antojo, no buscando otra cosa, sino como agradarles en todo, ora sea tuerto, o derecho, sino procurar con veras atender a lo que es justicia

razon,

razon, y Religion, no han de andar al gusto de su paladar, sino a lo que la razon dictare, y la Religion enseñare. Colunas de marmol, dezia la Esposa q̃ eran los pies de su querido Esposo: *Crura illius colũnæ marmoreæ*; esto es, vnos pies inflexibles, y sin juegos y coyunturas, semejantes a los del Elefante: del qual dize Pierio: *Hoc habet animi Regij peculiare, vt genua non flectit.* Que esto tiene particular de vn animo y pecho Real, que no tuerce las rodillas, ni las hinca a nadie, significando, que el que gouierna a subditos no las ha de torcer a nadie, ni por ruegos, ni obligaciones, rindiendose a dar gusto y plazer. Aquellos animales que viô Ezechiel, que eran symbolo de vn buen Prelado eran de pies rectos: *Pedes eorum, pedes recti*: esto es, como explica Batablo, *sine poplite*, sin juego, ni coyuntura, porque no la han de tener para rendirse a otros, que a Dios y su ley, y Regla. De aquel candelero que estaua en el Tabernaculo, dize Arias Montano, que segun se saca del Hebreo, tenia el pie semejante a vn muslo de vn hombre, buelto al rebès, lo estrecho arrriba, y lo ancho abaxo: *Pes ipse humani fæmoris figuram habuisse videtur ex nomine Hæbraico, quod fæmur significat*, y todo era de oro inflexible, y fuerte, para significar, que los Prelados que son juezes de la Iglesia, que la alumbran con su virtud y exemplo, han de estar fundados sobre vnos pies, que seã colunas, que no se tuerçan, ni rindan a criatura. Entre los cargos que se le dieron a Salomon, despues de substanciados sus processos, y visto sus causas, vna fue, Ecclesiast. 74. *Inclinasti fæmora tua mulieribus.* Hazesele cargo, que siendo Rey, y por serlo, obligado a tener vnos pies inflexibles, como los del Elefante, que los has inclinado, y torcido a dar gusto a las mugeres, hincando las rodillas, e idolatrando en sus gustos y deleytes. Contra los tales pronuncia vna sentencia rigurosa el santo Profeta Rey del tenor siguiente: *Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent,*

Cantic. 5.
Pierio.
Ezech. 1.
Batablus.
Arias. Mõtan. in Aparatu.
Eccles. 21.
Psalm. 52.

placêt, que Dios harâ hastillas y pedaços los huessos de los que agradan a los hombres. Señor porque tomais el enojo con los huessos? No fuera mejor que lo pagasse el alma, y la voluntad, que es la fuente y origen de todo el mal? Todo se andará. Pero aora essos huessos, que auian de ser vnas colunas de marmol inflexibles, e indomeñables, y se han torcido como si fuessen de gonzes, a dar gusto a

Psal. ibid. los hombres: no se me han de yr con ella, sino que quien tal hizo, que tal pague, haziendolos infinitos pedaços: *Deus dissipabit ossa eorum*: y de aqui se sacarâ vna razon:

Ioan. 19. porque, auiendo quebrado las piernas a los dos ladrones que crucificaron al lado de Christo, llegando a el no se las quebraron. *Non fregerunt eius crura*: dando a entender, que esse castigo, que es proprio de aquellos que hincaron las rodillas, por tener respecto a las criaturas, anteponiendolas al Criador, no auia de llegar a Christo, que no viuiò, ni anduuo al gusto y paladar de los hombres, ni se torciò a viuir conforme sus desseos. Y pues en esso mostrô te-

Galat. 1. ner pies, que erã colunas de marmol, no se le quiebren de ninguna manera. Por esso dezia el Apostol san Pablo: *Si omnibus placerem, seruus Christi non essem*. Si me rindiera a dar gusto a todos, no fuera sieruo de Christo, ni de los huessos de su cuerpo, que no los torciò, ni rindiò a agradar a los hombres. Y que esto sea asi, vease qual parò a los Escribas y Fariseos, como Prelado diuino, enseñando en esto a todos los Prelados de su Iglesia, para no dissimular en cosa alguna con los Potentados, y estimados del pueblo, sino que les reprehende con seueridad, y grande aspereza, corrigiendo sus pecados, y no disimulandolos, diziendoles: *Generatio mala, & adultera, &c.* Generacion mala, y adultera. &c. Para que con este exemplo, los Prelados de su Iglesia sean muy animosos en corregir vicios y pecados, con grande osadia y valor.

AD-

ADVERTENCIA XXI.

De la prouidencia que el Prelado ha de tener con sus subditos, porque es tan proprio de ellos, que aun desde la sepultura deue cuydar de su remedio.

BVen exemplo tienen en esto los Prelados en el mismo Dios, de quien dixo Guerrico Abad, q̃ en razon de comunicarse a sus criaturas, y emplearse todo en ellas, es tan derramado, y difuso, q̃ casi le pudieramos dar nombre de prodigo. *O Deum (si fas est dicere) prodigum sui præ desiderio hominis!* O bondad de Dios! O inmensa grandeza tan vigilante y cuydadosa del bien del hombre, que no contento con darle su hijo, diò el Espiritu santo, sin dexar piedra que no mouiesse por el remedio de sus criaturas! Y passa adelante este cuydado, que dize san Anastasio Sinaita, que *in suis Deus expenditur creaturis*, que se gasta Dios en el bien y remedio de sus criaturas, que mas parece de ellas, que de si mismo, segun el cuydado y diligencia con que siempre està cuydando de sus necessidades. A este exemplo deuen los Prelados gastarse todos en el bien, y en el aumento de sus subditos; porque el dia que los hazen Prelados, no son suyos, sino de aquellos que tomaron a su cargo. Assi dize Hugo Cardenal, de los Apostoles, que no tenian miembro que no le tuuiessen dedicado para mayor bien, y acrecentamiento de la Iglesia, como Principes que eran de ella, *Christi mysteria in Apostolis abundauant, & ideo redundabant. Per manus eleemosynæ, per oculos lachrymæ, per ora preces, & instructiones.* Manos, pies, ojos, lengua, entendimiento, potencias, y todo quanto tenian empleauan los Apostoles en el bien del mundo, considerando la obligacion que tenian de emplearse todos en el prouecho comũ, como Padres y Pastores de todos. Que por esso dixo el gran Padre san Antioco *Debet Pastor*

Guarr. ser. 1. de Spiritu sanct.

S. Anasta. lib. de Rectis fid. dogmatibus.

Hug. in Prologo Luc.

S. Antioc. in hom. 3.

Pastor esse totus mens & oculus, vt necnon quidem concreditarum sibi pecudum rejecula fiat; & indigne, quæ recipiatur à Domino. El Pastor, y el Prelado deue ser todo entendimiento, para estar en todas las cosas, sin que se le escape nada. Mucho pide aqui el Santo, pues dize, que ha de ser el Pastor todo entendimiento. Esto parece que es pedir mas de lo que se puede hazer. Porque la mano, el pie, como podrã tener entendimiento, y los demas miẽbros incapazes del, como podran exercitar acciones de entendimiento? Pues essa es la obligacion de vn Prelado, y superior, de hazer mas de lo q̃ puede, porq̃ se pone a mucho el que sobre sus hombros carga el peso de vna prelacia: *Totus debet esse oculus* Todo á de ser ojos todo lo ha de mirar, à de ser Argos vigilante, q̃ en las espaldas, y en los pechos estè cubierto de ojos mirando las cosas passadas, proueyendo las presentes, y disponiendo las futuras, negandose a si, y dandose todo a sus subditos.

Mat. 5. 6. 23. Christo N. R. dixo, q̃ quando los ojos estauan buenos, y sanos, seguro estaua el cuerpo: *Si oculus tuus simplex fuerit, totũ corpus tuũ lucidum erit.* De quien hablaria aqui Christo N. R.? El gran Padre S. Gregorio Nazianzeno dize q̃ habla su diuina Magestad de los Prelados q̃ son los ojos q̃ gouiernan el cuerpo, las antorchas q̃ le guian, los soles q̃ le ilustran. Pues porq̃ se cõparan los Prelados a los ojos? Yo entiẽdo, q̃ es lo q̃ dixo el grã Padre Basilio, q̃ esto tienen los ojos: *Cũ cætera videãt, se nõ vidẽt.* Ven los ojos las demas cosas, y a si no se veen. Pues dezir, que los Prelados son ojos, es dezir, que han de hazer lo que hazen los ojos. Ver las demas cosas, no verse a si: cuydar de los subditos, no acordarse de si. Mirar por las ouejas, velar por su remedio, y no buscar su comodidad, è interes.

Naz. ep. 8.

Bas. in Ex.

Como arriba tocamos de Isaias nos consta, q̃ el buẽ Prelado â de ser medico, y por esso aquel a quiẽ queriã hazer Prelado, le hallò insuficiente para serlo, por no ser medico.

Non

Nõ ero Princeps Nõ ſum medicus. Como he de ſer Principe ſino tè medicina? Pues el buẽ medico q̃ quiere ſanar el enfermo, q̃ es lo q̃ ha de hazer para acudir al remedio de ſus achaques, y enfermedades? Dize Cornelio Celſo q̃ eſto à de tener el buẽ medico: *Medicus neq; in tenebris, neq; á capite ægri debet reſidere; ſed illuſtri loco aduerſus eum, vt omnes notas ex vultu quoq; cubãtis proſpiciat.* No á de eſtar el medico ni en lugar eſcuro, ni ſobre la cabeça del enfermo, ſino en vn lugar claro, patẽte, y deſcubierto, de modo q̃ pueda ver todo el enfermo, para q̃ viẽdo el roſtro, el color, las acciones, los meneos del doliẽte, pueda mejor curar el accidẽte, y remediar el achaq̃. *Omnes notas* (dize Celſo) *ex vultu cubãtis proſpiciat.* No á de perder el buẽ medico la menor acciõ, el accidente mas menudo q̃ el enfermo tenga, todo el medico ſe ha de emplear en bien de todo el enfermo. Aſsi ha de ſer el Prelado, que para ſerlo bueno: *Neq; in tenebris, neq; à capite ægri debet reſidere, ſed illuſtri loco. &c.* Corn Celſ. lib. 3. c. 6.

No ſe ha de eſconder el Prelado, ni ſe ha de encerrar, tampoco ha de ſer demaſiado de imperioſo, y graue, ſino eſtar ſiempre en lugar patente, manifieſto, y claro, para ſocorrer a todos, conſolar a los triſtes, animar a los debiles, templar a los altiuos, y mirar con cuydado, y diligencia las acciones, los meneos de ſus ſubditos, para acudir al remedio vniuerſal de todos. Porque comete latrocinio el Prelado que ſe niega a la prouidencia de ſus ſubditos, porque mas es de ellos que de ſi miſmo.

Yo ê reparado en la muerte de Iudas, porq̃ permitieſſe Dios, q̃ murieſſe ahorcado, ſiendo verdugo de ſi miſmo? *Suſpenſus crepuit medius.* Echóſe vn lazo a la garganta, y colgóſe de vn arbol. Muerte que ordinariamente ſe da a los ladrones. Iudas lo fue, que como dize S. Iuan: *Fur erat, & loculos habebat.* Tenia el traydor la deſpenſa de Chriſto, y cõ todo eſſo era ladrõ. Bien merecia por eſte hurto la horca, pero por otro mayor que el hazia, la merecio mucho Act. 1. Ioa. 12.

me-

Greg Nis. hom. 14 in Cantic.

mejor. Y que huerto seria este? El gran Padre san Gregorio Niseno dize, que fue ladron de si mismo. *Iudas ille miserandus, ac miser auaritiæ lapidem non abrasit, sed ipse sui ipsius fur factus est.* palabras son muy escuras. Que querria dezir el gran Niseno, con dezir que Iudas fue ladron de si mismo? *Sui ipsius fur factus est.* Pues como se pudo hurtar a si mismo? Aun si dixera, que hurtaua los dineros agenos, bien se dexaua entender, como podria ser ladron: pero ladron de si mismo? *Sui ipsius fur?* Esso no es facil de entender: pero ved que claro se dexa entender. No dezimos, que el dia que a vno le hazen Prelado le enagenan de si mismo, porque ya no es suyo, sino de los subditos. Pues haziendole Dios a Iudas Apostol, le hizo Prelado, y el como auariento, y mal Apostol, miraua por su bien particular, y no por el comun: luego si no siendo suyo vsaua de si, porque se gastaua en su prouecho, y no en el comun, luego ladron era de si mismo, pues lo que era de los otros, lo tomaua para si. Luego elegantemẽte dixo Niseno: *Sui ipsius fur factus est*; y por esto solo merecia la horca mas q̃ por los demas hurtos, pues siendo ladron de si mismo, se hizo el mas famoso ladron que se ha visto. Segun esto vea el superior con quanto cuydado se deue gastar todo en el bien de sus subditos. Y de tal suerte ha de ser esto, que aun enterrado ha de estar, y desde la misma sepultura, aun no ha de estar libre deste cuydado. Que no sin misterio, quando se entierran los Sacerdotes y seglares, ha ordenado la Iglesia, que los seglares se entierren con el rostro mirando al Altar: pero los Sacerdotes se entierren, *Facies versus populum*, con el rostro mirando al pueblo. Particular ceremonia! Pues porque no se entierran los Sacerdotes como los seglares? En que puede yr esto? Que nos quiere enseñar nuestra madre la Iglesia con mandar que los Sacerdotes enterrados, y en la sepultura, miren al pueblo? *Facies versus populum.* Fue darnos a entender, que

tan

tan gran cuydado deue tener del pueblo el Sacerdote, con tan gran vigilancia deue viuir por el bien y remedio suyo, que aun enterrado ha de estar, y alli ha de estar mirando al pueblo, y por el pueblo. Y bien dize esto con lo que dize de si S. Gregorio Nazianzeno, y es, que en cayendo en alguna falta, o descuydo leue, le reprehendia y auisaua de ella, el gran Padre san Basilio. *Nunc quoque per noturnas visiones admoneor, & castigor, si quando ab officio recessero.* Que aun enterrado estaua este gran Padre, y cuydaua del bien de Nazianzeno, que en esto no solo hazia el oficio de fino amigo, sino de vigilante Prelado. *Gre. Naz.*

ADVERTENCIA XXII.

Del buen Prelado, y contra los escrupulos.

SI no lo huuiessen a mal todos los Prelados de la Iglesia, darleshia yo en este caso el cõsejo de Ietro Sacerdote: yes, que los tales tengan cuydado de las cosas que pertenecen a Dios, tocantes a su pueblo: y que las cosas mundanas cometiessen a otros; porque este tan alto oficio que el Prelado tiene, que es prouocar, y disponer los subditos para llegarse a Dios, se figura, y representa muchas vezes en la Escritura como Angel, siendo llamado por este nombre: aũque sea hombre flaco, necessitado como los otros; porque hagamos mencion del buen subdito, que sigue los delanteros, que van a la contemplacion, y de su Prelado, que a ello le prouoca y combida. Nota que se dize en el libro de los Reyes del Profeta Elias, que dexò en Bersabe su criado, y se fue al desierto; y como viniesse, y se assentasse debaxo de vn Iunipero. *Cumque venisset, & sederet subter vnam Iuniperum*, pidiò para su anima, que muriesse. *Petiuit animæ suæ vt moreretur*, diziendo: *Sufficit mihi Domine, tolle animam meam: neque enim melior sum, quam patres mei.* Basteme, Señor, quita mi anima; *Reg. 19.*

porque no soy mejor que mis padres. *Proiecitq; se, & obdormiuit in vmbra Iuniperi*: derribose, y durmiose a la sombra del Iunipero. *Et ecce Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi: Surge, & comede.* Vieradés el Angel del Señor, que le tocò, y dixole: Leuantate, y come. *Respexit, & ecce ad caput suum sub cinericius panis, & vas aquæ: comedit ergo, & bibit, & rursum obdormiuit.* Despertando mirò, y a su cabecera estaua vn pan cozido en la ceniza, y vn vaso de agua, y comiô y beuio, y tornose a dormir. *Reuersusque est Angelus Domini secundo, & tetigit eum, dixitque illi: Surge, comede: grandis enim tibi restat via.* Tornò el Angel del Señor segunda vez, y tocole, diziendo: Leuantate, y come, porque gran camino te queda. *Qui cum surrexisset, comedit, & bibit, & ambulauit in fortitudine cibi illius vsque ad montem Dei.* Y como se leuantasse, comiò, y beuiò, y anduuo con la fortaleza de aquel manjar, hasta el monte de Dios, donde habló con el. Elias quiere dezir señor que sube, y es, el que señoreandose de si mismo, sube de la vida seglar a la vida regular: este viene de Bersabe al desierto: esto es del mundo a la Religion desierta de vicios y maldades. Dizese tambien, que Elias dexò alli su criado: porque en el mundo auemos de dexar la vida seglar, de que hasta entonces nos seruiamos, y no traerla al desierto de la Religion. El Junipero, segun dize la Glossa, es arbol, que ahuyẽta las serpiẽtes: debaxo del qual duerme el hombre seguro, y tiene figura de la regla a que nos animamos para estar mas seguros de los pecados a la sombra (esto es) a la guarda de ella cumpliendola: lo qual se nota en el assiẽto, y reposo de Elias. En el pedir a su anima que muera, se denota el feruor que sueleẽ tener los nueuos en mortificar sus miembros q̃ son sobre la tierra: lo qual como ellos enteramente de si mesmos no puedan, llaman a Dios con lagrimas, diziẽdo con Elias: Basteme Señor, ya la mala vida passada, quita mi anima, que es mi vida animal, y sensual,

Gloss.

y baxa,

para que pueda dezir con el Psalmista. *Defecit in salutare tuum anima mea: & in verbum tuum super speraui.* Falto mi anima en tu salud, y en tu palabra esperè. Y porque esta vida animal, que no recibe, segun dize el Apostol, las cosas que son de Dios, no las puede el hombre, por santo que sea, quitar de si, ni morir totalmente al pecado, añade, diziendo con el dicho Profeta: No soy mejor que mis padres, para hazer esto: los santos que passaron, quiere dezir, no pudieron domar enteramente sus animales passiones para viuir del todo vida espiritual, y conuersar en los cielos: y pues yo no soy mejor, antes peor que ellos, razon es que tambien a mi me ayudes, como a persona tanto y mas necessitada que ellos. En el derribarse, y dormir debaxo de la sombra del Iunipero, despues de auer llamado a Dios, se figura la tibieza, y relaxacion, que despues del primer feruor se suele seguir: a la qual socorre el Prelado que es el Angel deste consejo de la contemplacion: el qual aparece quando exercitando sus jerarchios oficios: toca al subdito con su amonestacion, diziendo: Leuantate presto, porque duermes: y come del pan ceniciento, y beue del agua, que es la penitencia: y templança Religiosa. Y por entonces no le dize mas: que no se deue hazer mencion de la vida contemplatiua, sin que primero en alguna manera, se domen las passiones con la templança: empero despues que el subdito ignorante, se torna a dormir, o tornandose a resfriar, y a ser negligente con tibieza, o poniendo su fin en la penitencia, y cosas exteriores, hale de tornar a tocar el Prelado solicitamente, despertandolo a cosas mayores, y diziendole, que coma aquello, aplicandolo a si: y no dexandolo mas, que largo camino le queda, que es llegar al monte de Dios, siguiendo la contemplacion, a la qual deue ordenar su aspera comida si quiere que sea prouechosa, y valga algo: que toda cosa exterior, que no se ordena para la contemplacion, ni sale

Psal. 118.

ni sale de adētro, ninguna cosa vale, por aspera q̄ sea: y porq̄ los nueuos no pueden de ligero entender las cosas espirituales: no se dize en el primer despertar, que Elias se leuantasse, hasta que el Angel le hizo mencion del gran camino que le quedaua: y entonces se dize que se leuantò a comer. En lo qual se denota, que el Prelado deue enseñar al subdito, que ordene todas sus cosas a la contemplacion: assi como el estudiante prudente las ordena al saber; porque desta manera leuantarâ su coraçon a cosas mayores: y esto es andar en la fortaleza de aquel manjar, hasta llegar al monte de Dios, que es la contemplacion. Esto incluye vna sentencia comun, en que se fundan los escrupulosos: y es, que cada vno se allega a la parte mas segura en las cosas que huuiere de hazer: y abrace lo mejor, dexando lo dudoso: y estos, algunas vezes se esfuerçan tanto, que quieren lleuar las cosas por el cabo, obrandose-gun lo vltimo de su potencia: a lo qual Dios no obliga, que segun dize san Pablo, quiere que sea razonable nuestro seruicio: *Rationabile obsequium vestrum*, y el conoce nuestra hechura, que somos poluo y ceniza, muy flaca, que poco trabajo bastaria para acabarnos presto: porque los envejecidos en escrupulos no se fatiguen por cosa que hombre les diga: encomiendeles que no crean a si mesmos: que no son obligados a correr tras los que van delante en los acendrados puntos del derecho, ni la mas alta virtud basteles seguirlos. El que es muy escrupuloso busque buen Maestro a quien crea, teniendo sospecha del proprio parecer, aunque le parezca muy bueno, y lea el tratado de la temerosa conciencia, y crea al Christianissimo, y sapientissimo Gerson, que dize: El argumento que se toma de consejo, o duda de algun Doctor, ha de ser negado; porque conuiene para que sea pecado lo que se haze, que la tal duda que tiene la conciencia, sea no solamente escrupulosa, libiana, y temerosa, mas que sea muy pro-

Escrupulos. *Gersonus.*

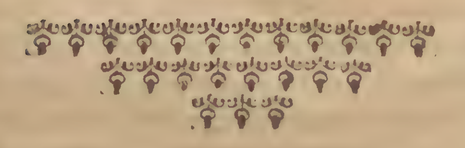
probable, porque asi se entiende el dicho del Sabio. *Qui amat periculum, in illo peribit*: El que ama el peligro, perecerâ en el. No basta qualquier duda de hecho, ni de derecho, para que estando ella en la conciencia pequemos, haziendo contra ella, sino que ha de ser muy prouable, para que haziendo contra la tal conciencia sea pecado. Pues que en las cosas de la Fè es licito tener vna opinion, o otra entre Doctores, antes que la Iglesia determine la vna parte ser verdadera: la certidumbre, o conjectura de ser buena nuestra obra, basta que la tomemos groſſeramente: la qual no quita toda la sospecha que nos puede venir de lo contrario, sino que mas declina a esta que a la otra, y esto basta: y aun a los escrupulosos muchas vezes se dá consejo hazer lo contrario de lo que les parece: mayormẽte de cõsejo, o mandamiẽto de los doctos. Y dize mas Gerson, q̃ los escrupulosos no se ocupẽ en leer, o estudiar sus dudas en libros, sino q̃ crean a sus mayores: y esto me parece a mi mejor que lo otro. Segun las cosas dichas, dize Gerson, que se ha de entender aquello que dize san Agustin, que tomemos lo cierto, y dexemos lo incierto. Estas breues razones deuen bastar a los humildes: mas a los cabeçudos, ningunas bastan en este caso: porque yo conoci vno que moraua en vn escuela de Vniuersidad, donde florecia mucho el estudio de Canones y Teologia: el qual a Letrados y Predicadores tenia enfadados con sus escrupulos: y el apenas dexaua de leer libros que hablauan en ellos: y sobre esto fue su Prelado al General de la Orden demandandole facultad para dispensar con aquel subdito, y de la plenitud de su potestad hazer segura la conciencia de aquel escrupuloso; y con todo esso no se los pudieron quitar, antes quando le ahincaron que los dexasse, pidiò que se queria yr de la Prouincia, pues que tanto le ahincauan. Otro conoci yo, aun peor que este: el qual era tenido por hombre prudente, y persona muy religiosa: mas los ademanes

Gerson. *Gerson.* *Augustin.*

que hazia en sus muy prolixas confessiones, bastauan para hazer reyr a todo el mundo: y despues de muy bien mado el confessor, y harto de reyr entre si, y de enojarse, daua le de penitencia, que dixesse el santissimo nombre de Iesus: lo qual se le hazia a el tanto de mal, como a otro vn Psalterio, por los trasudores que passaua quando lo auia de pronunciar, y el modo tan prolongado con que el lo dezia: de manera, que en confessarse, y dezir Missa gastaua desde la mañana hasta salir del Coro: y en verdad, que bien mirada su vida, yo tomara sobre mi conciencia todos los pecados que el hazia cada año, con condicion, que en todo el año se confessara solas tres vezes. A estos tales, ni a sus semejantes, tu no sigas, sino huye de ellos: aunque en aquello mas culpa tengan sus Prelados que ellos, por auerlos dexado passar con aquellas locuras manifiestas. No llamo yo los que van adelante, los escrupulosos, sino los de clara, y sana conciencia: no los hipocritas, y fieras singulares, que passen la viña del Señor, sino los que van por el camino real, sin apartarse por las sendillas que ellos inuentan: no los ceremoniaticos: no los litigiosos, sino los callados: no los que tienen la deuocion y ligereça en los pies, sino en el coraçon: ni llamo yo los que van delante, los que son muy trabajadores, sino los que son oradores: no los que multiplican el rezar, sino los que multiplican el orar: no los que hablan mucho de Dios, sino los que siẽten mucho del: no los que piensan que solos ellos aciertan, sino los que se sujetan, y creen a los mas exercitados: no los que procuran ser Maestros, sino los que dessean ser siempre discipulos: no los que tienen tal, o tal exercicio, sino los que tienen mayor grado de amor: no llamo yo los que van adelante a los de mas alto estado, si no viuen segun el: mas a los que se esfuerçan donde quiera que esten, a seguir las virtudes verdaderas, y la vida espiritual que se

puede

puede tener donde quiera, sino ay pecado que la estorbe. Lo que tambien suele turbar a muchos, que son nueuos en el espiritu, es la poca constancia que tienen en el exercicio que tomaron: que no hallandose bien, luego van a preguntar, inquiriendo de otro, tomando oy esto, mañana aquello: andan tras lo mejor, y mas alto: los quales pluguiesse a Dios que se diessen a qualquiera cosa del espiritu, por pequeña que fuesse, continuadamente: y valdriales mas, que andar como quien cata melones, y no compra ninguno. Echa mano a qualquiera cosa de Dios, sigue a los que van delante en ella: no te digo que andes mudando caminos, sino que creas en vno: los que van por otro camino, dexalos yr, pues no son para seguirlos tu; sigue a los que van delante de ti en tu buen exercicio, si empero tienes alguno, que no teniendolo, fuera estás de camino: mas deues tornar presto a el, y no seas en tu exercicio como mal podenco, que ya sigue vn conejo, ya otro, y por seguir a muchos no alcança alguno: lo qual tu deues euitar, siguiendo los q̃ van delante de ti de tu camino: si juntamente no puedes seguir los otros: para que assi tomes algun puerto seguro con los santos que embiamos delante, para que faltandote personas en la tierra, a quien sigas, no te falten en el cielo, que es el fin de todos los caminos buenos, que allâ van a parar, acabandose la jornada desta vida.





ADVERTENCIA XXIII.

Como de muchas maneras llama Dios a los suyos, y de la misma manera el demonio a los que le siguen.

Thesalo. 4. DIxo el Apostol S. Pablo, escriuiendo a la Iglesia Thesalonica, en el capitulo quarto: *Non enim vocauit nos Deus in inmunditiam, sed in sanctificationem*, como si dixesse: Hagoos saber los de Thesalonica, que no os llamó el Señor a su Iglesia para que fuessedes malos, sino para que fuessedes buenos; porque debaxo de la ley de Christo, aunque algunos males se dissimulan, no por esso se aprueuan. Como quiera que en estas palabras Apostolicas se encaminen a todos los fieles Christianos: empero mas particularmente hablan con los varones recogidos y perfectos. Bernar. in epist. San Bernardo en vna epistola dize: Los que estan en el mundo cumplen con guardar los Mandamientos, y llamarse Christianos: mas los que estamos en los Monasterios, no solo hemos de guardar los Mandamientos, mas aun tambien los consejos, para que seamos buenos Religiosos; porque no se puede llamar Religiō a do no ay perfeccion. No carece de misterio el Apostol, con dezir que somos de Dios llamados, sino que passa adelante, y dize tambien para que somos llamados: es a saber, para que seamos limpios, mansos, justos, y perfectos, como suelen ser los que de la mano de Dios son escogidos. Casian. in Coll. Patr. Casiano en las Collaciones de los Padres dize: De tres maneras son llamados los varones perfectos: es a saber, que los llama Dios a solas, con santas inspiraciones, o los llaman los hombres con consejos, o son constreñidos a ser Religiosos por algunos desastrados casos: de manera, que la perfecion Euangelica es vna, y los medios para venir a ella son muchos. La primera vocacion es totalmente diuina: y esta es quā- el Señor toca al coraçon del hombre, a que dexe lo quei haze,

haze, y haga lo que deue: y desta manera llamò Christo a san Pedro, que estaua pescando, y a san Pablo, quando yua caminando. La segunda vocacion es humana, y esta es quando se buelue a Dios algun hombre malo por consejo de algun varon santo: assi como se boluiò a la Fè el glorioso san Hypolito, por consejo de san Laurencio. La tercera vocacion se llama forçosa: y esta es quando por algũ sucesso desastrado se entra alguno en Religion: assi como el santo Abad Moyses que por ocassion de auer muerto a vn hombre en el siglo, se entrò Monge en vn Monasterio. Destas tres vocaciones se puede colegir, q̃ para mas, o menos seruir al Señor, no la primara aprouecha, ni la segunda estorba, ni daña la tercera; porq̃ muchos de los que vinieron de su voluntad se condenaron, y muchos de los que fueron traydos por fuerça se saluaron. Al maldito de Iudas el bendito Señor le escogiô, y al Apostol san Pablo la necessidad de verse caydo del cauallo le conuirtiô: de manera, que a Iudas, el sublimarle le derribò, y al buen Apostol, el abatirle le sublimò. San Agustin en vn sermõ a los Ermitaños, dize: No hagays gran caso, ni tengays en mucho de llamaros Dios a la Religion de su voluntad, o auer venido a ella por alguna necessidad: porque no ha de mirar el Mõge como Dios le llama, sino para que le llamò. Preciãse muchos Religiosos de auer venido a la Religion siendo niños, otros de auer entrado en Monasterios muy encerrados, y aun otros se precian de auer sido dicipulos de varones muy santos. Otra manera de Religiosos ay, que hazen gran caudal de auer estado en la Orden quarẽta, o cinquenta años, motejando a los otros de nouicios, y teniendose a si solos por ancianos, y lo que no sin lagrimas, se puede dezir, que no ponen su perfecion en lo mucho que han gastado en el Monastnrio, no haziendo cuenta de lo poco que alli han aprouechado. Entrar en la Religion niño, entrar hombre, entrar ya viejo, no es caso para que

August. in ser. ad Hermit.

que della se haga mucho caso, porque el sieruo del Señor, no se ha de parar a contar los pocos años que ha que permanecio en el Monasterio, sino lo poco, o lo mucho q̃ alli al Señor ha seruido. Tres años estuvo el triste y miserable discipulo de Iudas en el Collegio de Christo; y tres horas no mas estuvo el buen ladrõ en la cruz con Christo, y al fin de la jornada, tenemos por fee, que aprouecharon mas al Ladron solas tres horas, que creyô en Christo, que no a Iudas tres años de su Apostolado. En la parabola de Christo, no se mandò dar mas dinero a los que cabaron la viña de sol a sol, que a los que fueron a trauajar quando ya se ponia el sol: para darnos a entender, que nuestro merito, o desmerito, no consiste en los seruicios que alla hazemos, sino en el feruor y caridad conque lo hazemos. San Iuan Chrisostomo de laudibus Pauli, dize: a todos los Apostoles llamò Christo antes que muriesse, y a solo san Pablo llamò despues que murio: mas junto con esto no le podemos negar, que si fue postrero en la vocacion que no fuesse el primero en la refeccion: *quia plus omnibus laborauit*. Entrar en la Religion siendo niño, y lleuar el jugo de Christo siendo moço de poca edad: no solo es de aprouar: mas aun de loar, mas esto se entiende no para que por ello le den la mejor racion en el refectorio, sino para que sea el mas humilde del Monasterio: por manera, que se precie de ser el postrero en el comer, y el primero en el orar y rezar. San Basilio en su primera regla, dize. Guardaos mucho hermanos mios de las asechanças del Demonio, el qual en pago de los muchos años que en la Religion aveis seruido, y de las grandes tentaciones que alli aveis sufrido, os quiere hazer pago con la mejor celda del dormitorio, y con la primera voz del capitulo: de lo qual deueis huyr y ningũ caso dello hazer: porque entre los sieruos del Señor, quanto uno tuviere menos de consolacion, tendra de mas perfeccion. Tampoco deue el Religioso jactarse mucho de auer tomado

Math 20.

Ioannes Chrisost. de laudibus Pauli.

Basilii in 1. Regula.

do el habito en Monasterio recogido: o en Monasterio derramado: teniendose a si por obseruante, y llamando a los otros Claustrales: porque la perfeccion monacal no cōsiste en el Monasterio a donde entramos, sino en la buena, o mala vida que hazemos. Los hijos de Israel a solo Dios estando en Egipto adorauan, y despues que los lleuó a tierra de promission le desconocian: de lo qual podemos collegir, que adonde quiera y como quiera, que el Señor nos lleuare, trabajemos que el Monasterio se precie de auernos criado, y nosotros de auer alli recebido el habito. Morando Ioseph entre los Egiptios, Abraham entre los Caldeos, Daniel entre los Babilonios: y Tobias entre los Assirios fueron Santos, y bienaventurados, para darnos a entēder, que el varon perfecto y Religioso, del mūdo haze Monasterio, y el que es malo y profano, del Monasterio haze mundo. San Bernardo escriuiendo a un Monge, dize: El Monge que procura mudança de un lugar a otro, ora por que el Prelado es desabrido, ora porque el Monasterio no es muy recogido; mas procede esto de tentacion, que de perfeccion: porque no ay en el mundo lugar tan profano, en el qual no pueda cada uno seruir a Christo. Tampoco deue el sieruo del Señor, hazer gran caudal de aver tenido por maestro al Monge, que era Santo, o al que era pecador: porque en tal caso seria muy vergonçoso para el, y aun no exemplar para los otros auersele oluidado lo que le enseñaron, y preciarse mucho del que se lo enseñò. Datham, y Aviron fueron subditos de Moyses, y el Rey Achab tuvo por preceptor a Elias, y Ananias, y Saphira al glorioso san Pedro: y el triste de Iudas a Christo: de los quales todos, aunque oyeron sus santas palabras se aprouecharon muy poco de sus doctrinas. En las obras acà mecanicas, primero loamos la grandeza de la obra, que no el ingenio del Maestro: queremos dezir, que muy poco aprouecharia, si por vna parte se precia- *Bernardo.*



se el dicipulo de auer tenido tan buen Maestro, si por otra se quexasse el Maestro de auer sacado en el vn mal dicipulo. Tampoco deue el sieruo del Señor alabarse, ni jactarse de auerlo llamado el Señor a vna Religion mas que a otra; porque despues que es vno bautizado, y se adorna de nombre de Christiano, no ay estado en la Iglesia de Dios tan ocasionado: en el qual el bueno no se puede saluar, y el malo condenar. Muy poco haze al caso tomar el habito de nuestros Padres santo Domingo, y S. Frãcisco, S. Agustin, de la Tridad, &c. todos son habitos santos, y por varones santos constituydos; porque Dios nuestro Señor, mucho mas mira el coraçon con que le seruimos, que no al habito blanco, cenizoso, o negro que traemos. Ante todas cosas, esfuerçate tu hermano, a ser buen Christiano, y preciate de guardar el santo Euangelio: y esto hecho, puedes entrar en la Religion que quieres, y tomar el habito que mãdares, porque el inclinarse los hombres a vna Religion mas que a otra, mas se ha de atribuyr a deuocion, que no a perfeccion. No podemos negar que no ay vnas Religiones mas recogidas que otras, donde ay mas ocasion para ser los vnos buenos, y tienen menos libertad los otros para ser malos: mas junto con esto dezimos, que la perfecfeccion, o impefecion de los Monasterios, no consiste en el habito que traen, sino en los Religiosos que le traen. mucho huele a vanidad, y aun sabe a libiandad, el competir vnos Religiosos con otros, sobre los habitos que traen, y sobre los apellidos que tienen, como sea verdad, que su competencia auia de ser, no sobre quien es de mejor Religion, sino sobre qual dellos guarda su profession. *Tonso capite, & mutata veste obtulerunt Ioseph Pharaoni*, dize la
Genes. 14. Escritura sagrada, Genesis 14. como si dixera: Quando sacaron al santo Ioseph de la carcel en que estaua preso, tresquilaronle la cabeça, y mudaronle la vestidura, para lleuarle a Palacio, y para que el Rey Faraon le recibiesse

por suyo. Los que salen de la carcel del mundo, y quieren seruir al Señor en su palacio, que es el Monasterio, conuieneles ante todas cosas mudar las vestiduras que traen, y tresquilarse los cabellos que tienen: es a saber, que no solo dexen a el mundo de hecho, que significa la ropa, mas de pensamiento, que significa los cabellos. Ni muda la vestidura, ni se tresquila los cabellos el Religioso, que con las costumbres que tenia en el mundo, y con los pensamientos que trajo del siglo se està acá en los Monasterios, y el tal devriase acordar, que al santo Ioseph, ninguna cosa de las que tenia quando estaua encarcelado, le consintieron usar, ni tener en palacio. En el libro de la vida solitaria se dize asi: Tengamos siempre en la memoria el trueque y cambio real que hizimos en el mundo el dia que nos recibieron en el Monasterio: es a saber, soberuia por humildad, ira por paciencia, inuidia por amor, gula por abstinencia, abundancia por penuria, libertad por recogimiento, crueldad por charidad, parleria por silẽcio, regalo por aspereza, y injurias por paciencia. San Geronimo en su antigua regla, dize: El Monge, que en la Religion quiere ser pobre, y paciente, seguramente puede tomar el habito, y seruir en qualquier monasterio: mas el que quiere ser impaciente, e incontinente, aconsejamosle, que se quede en el mundo, y no cure de venir al yermo; porque la vida Monastica es muy aspera para el regalado, y muy encerrada para el disoluto, es muy justiciera para el atreuido, es muy escrupulosa para el desalmado, y aun es muy callada para el parlero: *Inde in doctrina nouiciorum*, dize N. Serafico P. S. Buenauentura. O tu q̃ vienes del siglo al Monasterio, guardate del mũdo, pues vâ errado, mira no le siruas, pues es ingrato; guardate no le creas, pues es fementido, y mira no le ames, pues es mentiroso; porque te hago saber hermano, que si ama, es para engañar, y si engaña, espera prender, y si prende, es para no soltar. Y dize este santo Doctor mas:

Vit. Patrũ.

Hieron. in regul.

Doctri D. Bonauent.

Al

Al verdadero sieruo del Señor, muy mas aspero se le haze de sofrir vn solo dia del mundo, que vn año entero de monasterio: y el q̃ otra cosa desto siente, ni sabe lo que dexò, ni siente lo que tomò. Sã Augustin ad Heremitas, dize: Los tristes q̃ no conocen al mundo, aquellos solos aman al mũdo siruen al mundo, dessean al mundo, y se pierden en el mundo, que los Monges auisados, y los Religiosos hostigados, por no verle se esconden, y de solo oyrlo se santiguan.

Augus. ad Heremit.

Quia occidisti fratrem tuum Abel, eris vagus, & profugus super terram. Dixo Dios a Cain, Genes. 4. Puse te, o Cain, en mi particular Parayso, y tu como malo mataste alli a Abel tu hermano, a cuya causa andaràs peregrinando, trayràs la cabeça temblando, y viuiràs siempre descontento. Conforme a esta figura, para el hombre bien ordenado, muy gran Parayso es el buen Monasterio, y para el Religioso desordenado, es otro infierno verse alli sujeto. De manera, que la vida Religiosa es como la flor del campo: de la qual haze la aueja miel para comer, y haze la araña ponçoña para matar. Si Cain no cometiera contra su hermano tan gran traycion, nunca Dios echara sobre el tan gran maldicion: quiero dezir, que no permitirà el Señor andar ningun Religioso desassogado, si el primero no huuiesse cometido algun gran pecado en el Monasterio. En las vidas de los Padres, dixo vn Monge al Abad Sisoy. Que harè Padre, que ando desconsolado, y no quepo en todo el Conuento. A esto le respondiò el santo viejo: Confiessate hijo, si tienes algun pecado, y reconciliate con tu proximo, si has con el reñido; porque en la vida monastica no puede auer tristeza, donde ay buena conciencia. San Geronimo, a Rustico Monge, dize: Por alcançar la gracia del Señor venimos a la Orden, y por estar en gracia andamos desgraciados en ella: y de aqui es, que los Monges recogidos siempre andan contentos, y los que son disolutos siempre andan alterados. Cree-

Genes. 4.

Vit. Patrũ.

Hieron. ad Rust. Monachum.

me hermano, y no dudes, que si con Caim cometes algun pecado, que con Caim seràs maldito, y la maldicion que te echará el Señor, serà, que seas a todos los Monges enojoso, y tu mismo, de ti mismo, viuas descontento. Sobre aquel cae la maldicion de Caim, que se anda por el Monasterio de claustro en claustro, de dormitorio en dormitorio, de celda en celda, y de Monge en Monge, buscando con quien parlar, y con quien murmurar. Sobre aquel Religioso cae la maldicion de Caim, que no trata el en cada Capitulo, sino de mudar lugares, cada año, y aun cada mes, a otros Monasterios, y cada hora querria otros Prelados: lo qual el haze, no para ser mas virtuoso, sino para viuir mas libertado: de manera, que no vee dia bueno, sino el que se vee, sin sujecion de Prelado. Sobre aquel Religioso cae la maldicon de Caim, que por fuerça entra en el Choro a los Oficios diuinos, y en el oratorio a orar, y a oyr la leccion espiritual, y en la celda a recogerse, y en el dormitorio a dormir, sino que como hombre arrepentido de lo que hizo, y descontento de lo que haze, se anda por los dormitorios y Claustros del Conuento suspirando, y a todos los que encuentra quexandose de auer entrado en la Religion. Sobre aquel Religioso cae la maldicion del desventurado Caim, que ni puede sossegarse en el Monasterio, ni quiere tener paz con el Prelado, buscando ocasiones falsas para hazer nulla su professsion para boluerse al mundo. En el libro de la vida de los Padres del yermo, dize assi: La perfeccion de la vida Religiosa, no consiste en tener el habito, salir del mundo, y encerrarse en el Monasterio, quanto en sufrir con paciencia los trabajos, resistir los apetitos, y permanecer con sus hermanos, porque venir a la Orden, es cosa muy facil: mas el permanecer en ella, es cosa muy dificil. Muchos vienen a la Religion llamados de Dios, y tambien vienen otros *Vit. Patrũ.*

llama-

llamados del demonio: y la diferencia que de los vnos a los otros ay, es, que los que son llamados de Dios perseueran hasta la fin: y los que llama el demonio viuen mal en los Monasterios, o tornanse otra vez al mundo. No se espante nadie en oyr dezir, que no todos los que vienen a los Monasterios, vienen guiados por la mano de Christo, que es cosa notoria a todos, que el Espiritu santo lleuò a Christo al desierto, y el espiritu diabolico lo lleuò tambien al Templo: de manera, q̃ el vno le lleuò para que ayunasse y el otro para que se despeñasse. Otros lugares auia en Ierusalen mas altos, que no adonde el demonio lleuò a Christo, mas no quiso el demonio sino despeñarle del pinaculo del Templo, para darnos a entender, que mas precia el demonio derribar a vno de los que estā consagrados a Christo, que a ciento de los que quedaron allá en el mundo. No querer el demonio echar a rodar a Christo desde el monte adonde ayunò, sino quererle despeñar de lo alto del pinaculo, adonde le sublimò: es dar a entender al Religioso, que la caida que el Religioso dà en el Monasterio, es mas peligrosa para el anima, y mas escrupulosa para la conciencia: que algunas de las caydas que dan en la Republica. Dos hijos de Aaron fueron, quemados, y abrasados por vn pequeño delicto que cometieron en vna ceremonia del Templo, para darnos a entender, que es nuestro estado de tan alta perfeccion, que lo que era en el mundo ceremonia, es en la Religion perfeccion, y lo que era venial, es en nosotros mortal, despues que cae debaxo de voto.



AD-

ADVERTENCIA XXIIII.

De la mala paga que el hombre dà a Dios por el beneficio que le hizo de traerle a la Religion.

LA mala paga de la vocacion al estado de Religioso, se colige, de que siendo vna merced, y vn fauor tan particular el que Dios te hizo a ti Religioso, de sacarte del fuego de Sodoma, y de las ocasiones del pecado, y llamarte al retrete que Dios puso en el retrete de su Iglesia, para conuersar, y regalarse con sus especiales amigos, o no ha querido admitir este fauor, resistiendo a su llamamiento, o si eres Religioso, no viues como tal, sino como si estuuieras en el siglo, suspiras en el desierto por las cebollas de Egypto, y te da en rostro el dulcissimo manà de la contemplacion, y los demas exercicios espirituales. Quieres a imitacion del peruerso Achaz, hazer de la viña huerta de recreacion, comutando los trabajos, y asperezas de tu Religion, en regalados entretenimientos: con lo qual no has aprouechado, ni passo adelãte en la perfeccion dado, antes has buelto a tras muchos passos, y se te ha enflaquecido el feruor con que veniste a la Religion. De ti se quexa Dios por el Profeta Ezechiel 22. *In medio fornacis scoria argenti facti sunt.* Quando se lastima de que el oro, y el metal, puesto enmedio de la hornaza, y el crisol, donde se auia de purificar, y cobrar nueuo resplandor, se auia conuertido en escoria. Lastimosa cosa es, que de la colada donde el liẽço auia de perder las manchas, y salir muy blanco, y limpio, salga suzio, y manchado. No es otra cosa la Religion, sino vn crisol donde se sube de quilates, y se perficiona el resplandor de la virtud, y vna colada donde se quitan las manchas, e imperfecciones de la culpa, y se purifican las almas, y las vuestras están mas manchadas, y menos perfectas que quando entrastes en la Religion. Que es la causa

Exod. 16.

Ezech. 22.

Hiere. 11. [dize Dios] Ieremias 11. *Quid est, quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa?* Porque mi querido en mi casa ha cometido muchas maldades? Para declarar la grauedad desta culpa, pondera Dios la calidad de la persona que la comete, que es su querido y amado, y el lugar donde la comete que es su propria casa, donde le auia de seruir, por la merced grande que le hizo, en recebirle en ella, y finalmente, por ser la maldad tan calificada, se admira de la causa de ella, y la pregunta la Sabiduria infinita de Dios, como sino la alcançara. Admirate tu tambien Religioso, de que Dios te aya sufrido en la casa de la Religion, auiendole prouocado tantas vezes con tus floxedades, y
Apocali 3. tibiezas, a bomito, Apocalyp. 3. *Quia tepidus est incipiam te euomere*, y destierro de ella, y dezilde: Señor, siendo yo pereçoso, e inutil sieruo, no auia de viuir entre vuestros diligentes sieruos, y fidelissimos amigos, ni ocupar el lugar donde otros siruieran con cuydado, y diligencia, ni auia de traer, ni afrentar este santo habito, que tantos varones exemplares, y santos han traydo: solo en el parezco Religioso, y no en los habitos interiores de las virtudes de mi alma: de los quales está muy desnuda. Suplicote Señor mio, que la vistas de ellos, para que corresponda lo interior a lo exterior, y sea Religioso en todo. Trayga en el pecho, como el Sumo Sacerdote Aaron,
Exod. 28. Exodi 28. *Duodecim nominibus cælabuntur singuli lapides nominibus singularum per duodecim Tribus*. Trayga esculpidos los nombres de los doze Patriarcas: esto es, piense continuamente en las vidas, y exemplos de los varones insignes de la Religion, para que imitandolos en los exercicios trabajosos desta breue, y miserable vida, vaya a gozar en su compañia de los premios gloriosos de la eterna.

Mire, y considere el Religioso, la obligacion que tiene de seruir a Dios, por el beneficio excelentissimo de su

aduocacion: por auerlo llamado a su Iglesia, a la Naue de san Pedro, y a la verdadera Arca de Noe: fuera de la qual pereciera miserablemente en las aguas de la infidelidad; por auerlo llamado a la gracia justificante, para que de enemigo suyo, condenado a perpetuo infierno, passasse a ser amigo, hijo, y heredero del mayorazgo de la Iglesia; por auerlo llamado a que saliesse deste mundo peruerso, y engañoso, y entrasse en el felicissimo estado de la Religion: por auerlo llamado para la vida espiritual, y Angelica, de los que familiarmente tratan, y conuersan con el. Inmensa es la grandeza del beneficio de quien proceden los demas, como los arroyos de su fuente. El ser llamado a la Fè, al conocimiento de Dios nuestro Señor, y a su Magestad, y filiacion, es bien incomparable, principio y puerta de todos los bienes: quando en si fuere bien pequeño, le haze excelentissimo la grandeza del Señor, que le llama, y el amor ardentissimo con que llama, y la baxeza suma del q̃ es llamado, y el cuydado estraño de no auer respõdido a tantos, y tan continuos llamamientos, corrido del, y auergonçado de tan mala paga, dessseando de hazerla buena, dezid con animo humilde y cõtrito las palabras del santo Iob 14. *Cunctis diebus quibus nunc milito expecto donec veniat immutatio mea: vocabis me, & ego respõdebo tibi, operi manum tuarum porriges dexteram* En todos los dias presentes, que peleo con mis passiones, viuo con esperanças de morir a ellos, y de que avrá mudança en la descortesia que he mostrado, en no responder a vuestros soberanos llamamientos. De aqui adelante Señor, vos me llamareys, y al punto os responderè yo; porque vos me dareys la mano de vuestro fauor, por ser hechura de las vuestras. Y aunque ayays contado los malos passos de mis desconcertados pies, os suplico perdoneys las culpas de mi malicia, con vuestra acostumbrada misericordia, y leuantando mi espiritu a Dios en la oracion, [illegible] Iob 14.

Conque pagaras alma mia tan singular beneficio, como es este de la vocacion: auerte llamado Dios mas vezes, y con medios mas eficazes, que a otros para librarte de infinitos males, y enriquezerte con infinitos bienes? Infinitas gracias os doy Señor, por tã soberano beneficio como me aueis hecho en llamarme tantas vezes, y por tantos medios, quando mas os ofendia, y menos lo tenia merecido: perdonadme la resistencia, que è hecho a vuestros llamamientos: llamadme Señor, que presto estoy para responderos, con vuestro fauor, y socorro. Aunque estè ausente y lexos de vos: aunque os aya buelto las espaldas: aunque estê dormido, y muerto; poderosa es vuestra voz para darme vida, como la dio a Lazaro muerto, y hediondo para despertarme del sueño del pecado: para boluer la cara a vos, para acercarme y teneros presente, mediante la diuina gracia en esta vida, y en la eterna mediante la clara vision de la gloria Amen.

ADVERTENCIA XXV.

Como los Religiosos àn de viuir vna vida amable, y que malos son los que en los Monasterios viuen mal.

AMados hermanos, en Christo nuestro Señor, ruegoos que considereis muchas vezes vuestro soberano llamamiento, y que procureis viuir de manera, que vosotros y los demas echeis de ver el fructo, que sacais deste orden Sagrado que teneis. En la qual aueis sin duda de guardar los estatutos, leyes, y costumbres de la Religion. Empero no es necessario, que el Religioso, a quien fatiga la vejez, o la enfermedad se ocupe en los ayunos, vigilias, o en obras exteriores, mas de lo q̃ puedẽ sus fuerças: mas todos guarden con diligencia el silencio en los lugares, y tiẽpos señalados. Lo qual de quanto fructo sea ninguno lo puede bien entender. Fuera desto seran vuestras palabras suaves, y be-

y benignas: y si acaso se os cayere alguna palabra, aspera, o dura, lo confessareys luego, o a lo menos, conoced con humildad vuestra culpa, y sujetaos assi a Dios, como a los hombres. Empero si alguno os prouocare con palabras asperas, no le respondays nada; y si respondieredes, sea vna, o dos palabras, y estas con vn semblante benigno, y apacible. Aueys de tener gran cuenta con el centro de vuestra alma; y guardaos no posseays alguna cosa con deleyte, ora sean libros, ora vestidos, ora adereços, ora sea alguna compañia. Mas vsad de buena gana de todo lo que os fuere necessario, ordenadamente, conforme a razon, Dios, y la Religion lo permite y prouee.

Amaos vnos a otros como hermanos, y muestre vno a otro, vna humilde sujecion, amor, y piedad, y no los rostros graues y desabridos. No os mostreys entre vosotros como si fuessedes estraños, por ninguna ocasion, o negocio que se ofrezca, se rompa la paz. Aueys os de exercitar en buenas obras, principalmente en oficios de charidad, quiero dezir, que sea de suerte, que vnos a otros os ofrezcays a cumplir las obras de charidad, que cada vno tiene a su cargo, y con alegria se ayuden en el trabajo, y aun se los quiten de las manos. Pues si por algun exercicio virtuoso sucede, que burlen de vosotros, que os vltrajen, y desprecien, en ninguna manera os defendays, ni os quexeys a nadie. De donde quiera que os venga alguna tribulacion, la aueys de recebir de la mano del Señor, y por su amor la aueys de sufrir con animo humilde, y resignado: el qual soberano Señor, en su eternidad supo, y viò que la auiades de padecer, y por el amor purissimo que os tiene, permitiò que os sucediesse. En qualquiera afliccion, y molestia le aueys de dezir a Dios: Señor como vos lo ordenastes, y quisistes en vuestra eternidad, assi se haga. Estimad siempre en mas la diuina voluntad, que la vuestra, y que vuestros vanos, sensuales, y desordenados desseos, y

mortificad essas cosas en vosotros, por amor de Dios. En el Choro, adonde sin duda està presente el cuerpo del Señor, aueis de estar delante del Rey eterno, con mucha reuerencia, los ojos baxos, y el alma atēta, y puesta en Dios. Porque si vna donzella honesta estuuiesse delāte del Rey, y tuuiesse por cierto, q̃ tenia puestos los ojos en ella, realmente, que siendo muger de razon, y discreta, que auia de estar con mucha modestia y compostura. Pues quāta mas razon es, que estè el Religioso con gran respecto, recogidas sus potencias delante de su Dios y Señor, y del Esposo escogido de su anima, que le està mirando de continuo, interior, y exteriormente? Ha de cantar, y rezar las horas Canonicas con mucha deuocion, y con quanta atenciō pudiere. Y hagote saber hermano mio, que para la seguridad de tu conciencia basta [en lo q̃ toca al precepto de la Iglesia] que se digan las palabras enteras, y no es necessario repetir dos vezes vna cosa. Digo, que leyendo todas las palabras, se cūple con el precepto de la Iglesia: de suerte, q̃ voluntariamente no se estè pensando en otra cosa contraria a ella. Assi mismo te has de apartar de todo aquello, de que Dios no es causa verdadera. Has de huyr como la pestilencia de qualquiera perdida de tiempo, por muy pequeña que sea. Has de ser muy aficionado a la soledad, adonde te juntaste con Dios, libre, y desembaraçadamente: boluiendote primero al arbol florido de la soberana Passion de Christo, y sus gloriosas llagas: y despues a la alteza de su excelentissima diuinidad, porque entrando, y saliendo assi, hallarás cumplidissimos pastos. Ruegote que te recojas muchas vezes al centro de tu alma, y que santamente atiendas a la muy alegre presencia de Dios nuestro Señor. Y aunque hasta aora no ayas experimentado algunas cosas grandes de Dios, mas ten paciencia. Y boluiendote a su diuina Magestad con el espiritu, le puedes

Aspiraciones. dezir con el coraçon, o con la boca. O bien excelentissimo!

mo! o luz muy agradable! o pielago de purissima alegria,
Dios mio, tu me estas presente! oxala estuuiesse yo limpio ante tu diuino acatamiento! oxala te agradasse de veras! oxala te amasse encendidamente, &c. Si procura rumiar entre ti estas, o otras semejantes palabras, recogeras presto tu espiritu para atender a Dios! o buen Iesus! o Señor Dios, tu me estàs presente, aue misericordia de mi: si desta manera viuieres, y dieres estos fructos, recibiràs el Sacramento de la Eucharistia, no sin grã prouecho, y sin que cada dia vayas de bien en mejor. No quiero negar, que es cordura algunas vezes abstenerse del por humildad profunda: empero mas acertado será llegarte por amor. Qualquiera que pudiendo, con mucho contento ordenar su vida conforme a la muy agradable volũtad de Dios, y no se llega al Sacramento con un tonto, y ciego atreuimiento, antes le pessa de lo que algun dia ofendio a Dios: pues el que de veras se siente desta manera, puede con seguridad llegarse al Sacramento de la Eucharistia: y quanto mas vezes se llegare, lo harà mejor, y será para mas prouecho suyo. Porque en estos nuestros tiempos està nuestra naturaleza tan flaca, y dá tan facilmente de ojos en diferentes vicios, y pecados, que le es muy necessario al hombre alguna ayuda, y fauor particular, para apartarse dellos, y conseruarse en el bien, y para leuãtarse despues de auer caydo: y este diuino, y saludable manjar es el socorro, y ayuda mas principal de todas. Y tambien digo, que no es aqui necessaria gran deuocion sensible, solo basta que no aya algũ escrupulo de pecado mortal, que quieras agradar a Dios, y que procures siempre mas: y que estes adornado de un cierto temor, y de una humilde reuerẽcia: de suerte que te confiesses por indigno de recebir semejante Sacramento. Al que assi està afecto, y perseuera sin caer en graues pecados, realmente, le es muy prouechoso recebir este manjar excelentissimo que lleua a el hombre a mas andar el camino de la vida

Aspiraciones.

Quanto aprouecha la Sagrada Comunion.

espiritual. Pues no os aueys de abstener deste sobe rano Sacramento porque os veays viciosos, y defectuosos, antes por esso aueys de acudir mas de ordinario a esta gracia; porque en este Sacramento consiste, y del nace toda virtud, y santidad, todo consuelo, y socorro, y toda su suauidad. Y este diuino Sacramento, en quien lo recibe deuotamente, haze obras inefables. Christo junta verdaderamente a si al que dignamente lo recibe, y pone marauillosamente en el aquel inestimable fruto, de que gozamos en su vida, passion, y muerte, y resurreccion, y ascension, y lo ordena en la hermosura inefable de la gloria de su santissimo cuerpo, de su alma sacratissima, y de su excelentissima diuinidad. Y puede el que no le recibe sacramentalmente, recebirlo espiritualmente por vn desseo santo, y assi alcançarâ parte del fruto del Sacramanto. Mas si acaso, el que en lo interior, y en lo exterior es soberuio, y por su volũtad està entregado a afectos desordenados y al amor de las criaturas, que le impiden, si llega dignamente a recebir este Sacramento, yo le dexo a que lo juzgue el; y si algun dia lo haze con seguridad, el lo vea. Y tu hermano en Christo nuestro Señor, no has de juzgar esto, ni te hagas semejante a aquel Fariseo hipocrita, que teniendo su alma llena de soberuia, juzgaua al Publicano, que estaua lexos. Ruegote que huyas semejantes juyzios como vna total destruycion de tu alma. Ninguno presuma juzgar nada que no sea manifiesto pecado mortal. Tampoco te espantes, quando desseas recebir el santissimo Sacramento, si algunos te dieren en rostro con tus culpas y defectos, porque es nuestro Señor tan fiel, que muchas vezes dexa a vn hombre, que es de buena voluntad, por toda su vida en algun defecto notable, para que el tal tenga de ai con que humillarse, no solamente en si mismo, mas aun en los ojos de aquellos con quien viue, y por semejante defecto vengas en conocimiento de tu propria nada.

Luce 18.

Nin-

Ninguno pues, ſe abſtenga de la ſagrada comunion por algunos defectos menudos que tenga: mas qualquiera que tuuiere buena voluntad, aunque ſea imperfecto, y flaco, lleguеſe con amor, pidiendo a Dios que le limpie perfectamente la precioſiſsima ſangre de Chriſto, que corre de continuo en los que la deſſean: y los que quiſieren ſer adornados de los merecimientos, y virtudes del miſmo Ieſu Chriſto Señor nueſtro, diganle aſsi: Señor, yo no ſoy digno que entres en la morada de mi coraçon: mas fiado de ſola tu inmenſa miſericordia, y del riquiſsimo teſoro de tus merecimientos, vengo a ti, deſſeando de recebirte, a gloria de tu nombre. Porque veo, que me falta el amor, y la gracia, y eſtas coſas las hallo en ti muy cumplidamente en eſte ſanto Sacramento, en el qual tambien ſe hallan las virtudes, los deſſeos, y todos los bienes. Y ſi por ventura los hermanos que han comulgado por la mañana, no pueden contemplar los inmenſos frutos, e innumerables bienes, que eſte ſoberano Sacramento obra en el hõbre; porque no les dan lugar para que ſe recojan, porque ſe han de ocupar en leer, o cantar, o en otras coſas, conforme a las coſtumbres, y ceremonias de la Religion, contemplenlos deſpues de comer, o deſpues de Viſperas, o deſpues de Completas, que tambien entonces puede el Señor obrar como por la mañana: y eſte venerable Sacramento obra adonde quiera que ſe le dâ lugar. Y en lo que toca a las culpas veniales, y ordinarias (de q̃ en eſta vida no es poſſible eſtar del todo libres) lo q̃ hermanos, y muy amados, ſe os ha de aconſejar, es, que no os dè mucha pena, no os turbe, ſi no las declarareles todas en la confeſsion. A Dios os aueys de confeſſar de ellas con humildad, y de veras, y os acuſareys en ſu acatamiento, como pecadores, con deuoto y contrito coraçon; porque aſsi no perderán mucho tiempo, los que eſtàn diputados, para oyr las confeſsiones. Sin duda que baſta, que en general ſe declaren ſemejantes

Oracion para comulgar.

culpas, pues por el mismo lamiento, y necessidad solamente estamos obligados a confessar los pecados mortales, o aquellos de que tenemos escrupulo si lo son, que de los veniales por muchas vias se alcança perdon, como por la contricion, por la oracion del Pater noster, o hincar las rodillas en tierra, o por la agua bendita, &c. Si a alguno le falta dolor, o contricion, al menos pesele de que no le pesa, porque tambien este es dolor. Tābien si vno no siēte desseo, ni amor, dessee tener desseo y amor. Assi mismo os amonesto de veras, que no os engriais por los beneficios que huuieredes alcāçado de Dios, ni los atribuyais a vosotros mismos, sino ofrecedselo todo, y boluedlo todo a el: y presumid de vosotros, que sois para nada, y q̄ sois lacerados, y pobres; porque considerar con deuocion, y cuydado, y conocer la propria nada, es vn camino excelentissimo, y vtilissimo para la perfeccion, y no es marauilla pues por el viene Dios al hōbre sin ningun embaraço. Luego ante todas cosas tiene vno de encogerse, y sumirse en su propria nada. Y quando vno ha llegado a la cumbre de la perfeccion, entonces le es muy necessario, derribarse en el cētro mas profundo, y en la misma rayz de la humildad. Tambien aconsejo, hermanos en Christo, que desecheis de vuestras almas todas las ocasiones que fauorecen a la carne, y todo afecto y amor desordenado a las criaturas, en especial a las mugeres. Porque en vn punto con semejantes afectos, se debilita, turba, y embaraça qualquiera hombre, aunque sea vn santo: de manera, que el amor, que en vn momento se pegò al alma, con mucha dificultad se despega en mucho tiempo. Iamàs tomeis atreuimiento, o libertad, como si huuiessedes ya vencido todas las batallas. Aunque millares de vezes salgais vencedores, y alcanceis mil triunfos, con todo esso aun no conuiene, que esteis seguros, ni que presumais de que lo estais; porque mientras la carne, y el alma estan juntas, ninguno en la tierra se ha de prometer

segu-

ſeguridad. Viuid pues, muy ſobre auiſo, y guardaos muy mucho de las ocaſiones de perſonas de ſexo diferente. Porque a quien les dá lugar mas de lo que es razon, por mas eſpirituales y perfectos que ſean, les puede ſuceder, y ſerá ſin duda lo que quiero dezir, que poco a poco ſon preſos, y heridos ſus coraçones del ſentimiento del deleyte, y luego ſe començarán a mouer, a aficionarſe, y a ſer tentados, y lo que al principio les parecia que yua bien hecho, y con eſpiritu, al cabo ſe buelue en deleyte, y ſenſualidad: de manera, que enlazados con el lazo endemoniado de los afectos carnales, no ſin gran peligro, o daño (en lo que toca al pecado del coraçon) ſe pueden eſcapar. Por tanto muy inconſideradamente hazen los que buſcan amiſtades ſenſuales de hombres (ora ſean deudos, o parientes, ora no lo ſean) y entre ſi conciertan algun ſingular amor deſordenado, y por todas vias procuran aumentarlo. Lo qual ſuele tener el fin muy deſgraciado, y acarrear mil deſaſſoſsiegos, anguſtias y peſadumbres, o a lo menos poca pureza de coraçon, en eſpecial ſi eſta amiſtad ſe guarda entre perſonas de ſexo diferente. Mas voſotros hermanos, procurad la verdadera limpieza del alma, y la verdadera ſantidad, acordandoos de vueſtra profeſſion, y de los votos que aueys hecho, como diremos en la aduertencia ſiguiente. La ſagrada Religion os ha de ſer vna eſcuela amable, donde aprendays a viuir puriſsimamente, y a tener ſiempre muy grande cuenta con voſotros, y a morir perpetuamente a los ſentidos, y al mundo. Merece ſin duda, que ſe llore grandemente, ver, que ſe hallen algunos Religioſos ingratos, y malos. Porq̃ como los aya Dios ſacado, y apartado miſericordioſamente del ſiglo, y los aya traydo al eſtado de la ſagrada Religion, para que conuertidos alli de los pecados viejos de las malas coſtumbres, habitos, palabras, y mouimientos, de ai adelante ſe conformaſſen con la ſantiſsima vida,

y doc-

y doctrina de Christo, y ordenassen, y dispusiessen su vida, cõforme a los exemplos que nos dexô: ellos [con gran sentimiento lo digo] se contentan con el habito, que exteriormente recibieron, y con la sombra sola de Religion. Y si perseueraren sin hazer penitencia, y assi partieren de esta vida, jamás verân la cara de Dios. Y verdaderamente ninguna cosa siento ser tan necessaria para reparar y conseruar la Religion en los Monasterios, como enseñar con cuydado a los que vienen de nueuo a la Religion en sus principios, las cosas que principalmente les importa que sepan: y despues que estuuieren bien industriados en las ceremonias de la Religion, y en el trato exterior: q̃ aprendan, como perseuerando en ellas ay an de caminar a cosas mas altas, y aprouechar en el seruicio de Dios, y en la santidad de la vida. Conuiene hermano nouicio, tener paciencia. Quando otros te desprecien, o hablen mal de ti, o hazen alguna molestia, no te turbes, mas imitando a Iesu Christo en todas las tribulaciones, procura conseruar el reposo, mansedũbre, y paciencia interior. Considera, como por tus innumerables pecados, muchas vezes merecis te los tormentos del infierno. Y assi es muy justo, q̃ e con ygualdad de animo, sin murmuracion impaciente, sin ser aspero, y mordaz en tus palabras, y sin muchas quexas impertinentes, sufras qualesquier molestias, aunque (permitiendolo Dios) te molestassen, y persiguiessen todas las criaturas.

Criar nouicios.

Paciencia.

No huyays de ser amonestados, y aun reprehendidos: no querays defenderos demassiado, porque no os falte la defensa de la verdad. Quando con llaneza huuieredes dicho la verdad, no passeys adelante, sino dexad a Dios vuestra defensa. Assi mismo aueys de conocer vuestra culpa de buena gana, y dezirla sin ser preguntados, porque assi merecereys mucha gracia con Dios.

Iamàs tẽgays a nadie en poco, ni os prefirais a ninguno, mas

mas sujetaos a todos de veras, derribaos a todos sin fingimiento alguno: y creed que soys el mas vil, y el mas malo de quantos tiene el mundo: y que realmente por vuestra ingratitud, y malicia, no mereceys tener el habito bendito de vuestra Religion, ni pisar la tierra santa de vuestros Monasterios.

Amad a todos los del Monasterio, y a quien os aborrece y afrenta, con perfecta charidad, como a hermanos, que juntamente estan en el Conuento, y vltimamente tienen vn Criador y Padre celestial. Aduertid, que quanto al alma estan illustrados con la imagen nobilissima de Dios, y el mismo los ama con infinito amor. Assi, que todos os aueys de mostrar benignos, y fauorables, y aficionados, desseandoles la bienauenturança eterna por los agrauios recebidos. *Amor al enemigo.*

Quando en vosotros nacieren algunos desseos, o apetitos malos, daldes luego de mano por amor de Dios. Refrenad con diligencia los sentidos exteriores, y vuestras lenguas. Abominad de murmurar, y dezir mal de los que os tienen a cargo. Y del pecado de mentira, procurar desterrarlo, y en todas cosas muy recatado. Tened por cierto, que no es possible, que aprouecheys en las verdaderas virtudes, si fueredes muy amigos de deleytes sensuales, y de parlar mucho. *Sentidos.*

No busqueys comidas, y beuidas regaladas, huyd tambien la destemplança, y quando comieredes, no andeys buscando gustos, y deleytes sensuales y terrenos. Aueys de tener en esto mucho cuydado, porque como sea forçoso el comer y beuer cada dia, cada dia andamos en semejantes peligros. *Gula.*

Huyd con prudencia a las ocasiones y compañias que os puedan apartar de Dios, y seros ocassion de pecar. No pongays vuestra aficion sino en la persona que tiene cargo de enseñaros el camino de vuestra saluacion, que es vues- *Oraciones.*

tro Maestro. Viuid en el Monasterio como peregrinos, porque en realidad de verdad, no es esta vuestra tierra, sino vn miserable destierro, y vn riguroso inuierno, que en el cielo es la patria verdadera, y vn deleytoso verano.

Costumbre Mirad hermanos, que seays honestos, agradables, y maduros en vuestras costumbres, palabras, y mouimientos: y no procureys agradar alguno viciosamente. Es cosa muy loable el mostraros alegres con moderacion con las personas con quien trataredes, y comunicaredes, y no cetrinos, y desabridos: pero aueys de huyr totalmente de la liuiandad necia, la risa demasiada, y desembuelta. Assi mismo en lo que huuieredes de hazer, y os lo mandaren, mirad que seays considerados, y modestos, y no arrojadiços, o apresurados indiscretamente: de manera, que en qualquiera ocasion, y lugar (guardeys quanto pudieredes) la libertad, y quietud del alma.

Intencion. En todas las cosas que huuieredes de hazer, o dexaredes, aueys de poner los ojos solamente en Dios, que a su casa os trajo: de suerte, que todo lo que hizieredes, o dexaredes de hazer, sea por honra, y amor de Dios, y gloria de su nombre. Encomendad vuestras obras al excelentissimo, y suauissimo coraçon de Iesu Christo, para que alli se enmienden, y perficionen: y ofreceldas a Dios en alabança eterna, vnidas con las obras perfectissimas de Iesu Christo.

Solicitud. Desechad los cuydados inquietos, y desordenados, y dexaos a vosotros mismos, y todas vuestras cosas, sin duda ninguna, en la prouidencia de Dios, y estribad firmemente, y confiad eternamente en su bondad, y benignidad, porque el tiene cuydado de todos: el os ama, y dessea vuestro bien, y todas las cosas le son a el possibles. *Prudencia* En vuestras necessidades, acudid siempre al benignissimo Iesus, y a su dulcissima Madre la Virgen Maria, nuestra

Señora, concebida sin mancha de pecado original, y pedildes muchas vezes fauor: porque assi podreys alcançar gran seguridad de coraçon. Tened por cierto hermanos, que si fielmente os arrojareys en la prouidencia de Dios, y a vosotros y a todos vuestros negocios, y por humilde, y firme confiança estuuieredes en el, creyendo, que os quiere, y puede ayudar, que todas vuestras cosas tendran harto mas dichoso fin, que si en procurarlas, consumiessedes todas vuestras fuerças. Assi como el amor de Dios jamás puede ser demasiado, assi tambien no puede ser demasiada la confiança que en el se pusiere, como la intencion sea senzilla, y que hagays lo que es de vuestra parte. Quanto fuere mas cumplida, y humilde esta confiança, tanto será mas agradable a Dios, y mas eficaz, para alcançar lo que se le pide: porque en alguna manera le haze fuerça a Dios: cuya honra, y benignidad, y charidad, sin duda es tanta, que no es possible, que desampare a los que de coraçon confian, y esperan en el. Y ningun linage de pecados, por muchos, y muy graues que sean, han de quitar de vosotros esta santa confiança en Dios: porque tan facil le es el perdonarte en vn punto grauissimos pecados, como perdonarte los muy ligeros: y vosotros no podeys leuantaros mas presto de vn pecado, qualquiera que sea, que de cien millares de ellos. Gran ventura es por cierto, poder, siquiera al fin de la vida, alcançar vna firme, humilde y amorosa confiança en Dios. *Confiança en Dios.*

Todas las aduersidades que os vinieren, assi interiores, como exteriores, las aueys de recebir de la mano de Dios, y no penseys que vienẽ de otra parte, aunq̃ os sucedan por vuestras culpas, o vengan de las criaturas. Sufrildas por amor de Dios, hasta el cabo, con vn animo resignado, y humilde, creyendo sin duda, que es muy bueno, y muy importante a vuestra salud, quanto Dios permite que os suceda. Y todo lo que en qualquier manera os aflige, v mo *Paciencia.*

lesta, ofreceisselo a Dios en alabança eterna, vnida con la venerable Passion de Christo. La afliccion, assi espiritual, como corporal, sufrida con paciencia por amor de Dios, es vna cosa de grandissimo valor, y es indicio amoroso, de que vno está señalado para el cielo: de mas prouecho le es a vn nouicio sufrir vna tribulacion, por pequeña que sea, a gloria de Dios, que hazer otras obras muy grandes. Pues si auiendoseos quitado el conocimiento espiritual, y la deuocion sensible, os sentis escurecidos, pereçosos, elados, secos, pobres, y como desamparados, y desechados de Dios: por la mayor parte suele Dios enmendaros, y corregiros con essa tristeza de alma, y con essas angustias graues: si mientras viuis andays angustiados, y medrosos: si os fatigan rezias tentaciones, y diuersas tempestades de vicios: si soys afligidos con dolores, y enfermedades prolixas, y con muerte de amigos, no desmayeys, ni os turbeys demasiado, mas en essas cosas, considerad la fidelidad diuina, y benignidad dulcissima que Dios vsa con vosotros. Aueys de tener por cierto, que todas essas pesadumbres, y tribulaciones con que soys fatigados, os las embia Dios, por lo mucho que os ama, y para vuestra salud eterna: el qual tiene de vosotros tan solicito y paternal cuydado, que en ninguna manera permitirà que seays afligidos mas de lo que pueden vuestras fuerças: las quales conoce el muy bien. Y muchas vezes toma esto por medio, para traeros a los Monasterios a seruirle, desseando vuestra saluacion.



ADVERTENCIA XXVI.

De las condiciones que han de tener los Maestros de nouicios, a cuyo cargo està el dotrinarlos.

EN el libro de los Reyes estàn escritas vnas palabras muy misteriosas para mi intento, a cerca de que condiciones han de tener los que les encargan administracion de nouicios. Son pues las palabras. *Fecitque Ioas rectum coram Domino cunctis diebus, quibus docuit eũ Ioyada Sacerdos, qui Regnauit quadraginta annis in Hierusalem.* Estas palabras quieren dezir: El Rey Ioas, hijo que fue de la Reyna Sebia, Reynò en Ierusalem por espacio de quarenta años: de los quales todos, solamente fue Rey bueno, todo el tiẽpo que fue viuo el Profeta Ioyada, su Maestro y Ayo. Quinto Curcio dize: que quando la Reyna Olimpias pariò al Magno Alexandro, luego a la hora escriuiò su padre el Rey Filipo al Filosofo Aristoteles vna carta, que dezia assi: Filipo, Rey de la gran Grecia, y señor de toda el Assia: a ti el Filosofo Aristoteles, Maestro de la Filosofia, salud, y consolacion en los dioses consoladores. Olimpias mi muger, y tu señora, escapò del parto buena, y pariò el Principe que Assia desseaua; y si doy a los inmortales dioses gracias, es, no tanto porque me dieron hijo, quanto por auermelo dado en tiempo de ti, ô gran Filosofo! porque tengo para mi creydo, que mas gloria se le seguira a el de tenerte a ti por ayo, que no de llamarse mi hijo. En los Actos de los Apostoles se jacta el Apostol san Pablo de de ser de linage de Hebreos, de auer nacido en Tarso de Silicia: de auerse criado tambien en Ierusalen, y de auer tenido por Maestro al gran Rabi Gamaliel, varon que en su ley era muy docto, y en sus costumbres muy recogido. En el Prologo de la Biblia, loa el glorioso san Geronimo al Filosofo Pitagoras, de auerse ydo al estudio, y aca-

4. Reg. 12.

Carta.

Hieron. in Prol. Bibli.

academia de la antiquissima ciudad de Menfis, y alli ser discipulo, y tener por Preceptores, y Maestros a los Menficios Vates: adonde el buen Pitagoras aprendia el arte de orar, y la manera de Filosofar. En el mismo Prologo loa san Geronimo al muy estimado, y diuino Platon: el qual peregrinò por varias y estrañas tierras, y mares muy peligrosas, desde que partió de Grecia, hasta que vino a Cecilia: adonde quiso mas ser discipulo del Filosofo Architan, que ser Maestro en su academia propria. La misma alabança dá san Geronimo a Apolonio Thianco: el qual peregrinò por todos los Reynos de Assia, hasta llegar a la vltima, y mayor India; y esto, no por mas de por verse dicipulo del muy nombrado, y afamado Filosofo Hiarcas: al qual hallô en vn trono de oro assentado, disputando con sus discipulos del mouimiento del cielo. Atheocles, Rey que fue de los Sicionos, de tres cosas daua gracias a sus dioses: es a saber, porque le hizieron hombre, y porque le hizieron Sabio, y porque le dieron por Maestro al Filosofo Chilo: el qual le diò tantos, y tan buenos Consejos, que en quanto le traxo a su lado, nunca perdiò batalla, ni le desobedeciò Republica. Viniendo ya pues a mi proposito, hemos querido amados hermanos, traer a la memoria todos estos exemplos y auisos, para que por ellos conozcays, y conozcamos, quanta necessidad teneys de buscar buenos, y virtuosos Maestros: los quales enseñan a los nouicios y mancebos, y recien professos, la estrecha regla que a Dios han de prometer, y las ceremonias de la Orden que han de guardar. El Filosofo que yua de Roma a Assia, y de Assia a la gran India, yua no mas de por aprẽder a filosofar: mas el nouicio que viene del mundo a la Religion, viene por saluarse, y no a filosofar: a cuya causa es cosa justa, y razonable, le den suficiẽte Maestro, que sepa muy bien el camino con que se ha de saluar, y le auise de los grãdes trabajos en que se á de ver.

Hier. ibid.

Los

Los que vienen del mundo a la Religion, no son mas que vna tabla rasa, y que vn poco de cera blanda: y si el Maestro que ha de pintar la tabla, y ha de imprimir la cera no es bien diestro en saber pintar, y no tiene buen sello para biẽ imprimir, borrará la pintura, y echarà a perder la cera. Queremos pues por estas comparaciones dezir, que no puede ser de los nouicios Maestro, el que no fue de otro buen Maestro primero discipulo; porque las cosas de perfeccion, y las costũbres de la Religion, no las hã de enseñar los q̃ las oyeron, o leyerõ, sino los que en si mismos las experimẽtaron. Si en el Monasterio ay vn animal que sea coxo, o manco, ponerle ha por ventura el Prelado en manos de algun albeytar, que no sea en el oficio muy diestro? Si esto es verdad, como lo es, con que cara, ni aun con que conciencia osará el Prelado fiar al inocente nouicio, de vn Maestro inexperto, no osando confiar su animal, sino de Maestro aprouado? Si nadie quiere fiar su paño, ni consiente que metan la tixera en su ropa, sino està muy cierto, que el sastre sabe bien cortarla, y hazerla: porque osas tu, Prelado, poner al nouicio que vino del mundo, en manos del Religioso mas sobresaltado, y que en el Monasterio viue mas essento? El que tiene casa vieja lloue-diza, no busca Maestro que le quiebre las tejas, sino quien le quite las goteras: en lo qual se nos dà a entender, que tal, y tan bueno ha de ser el Religioso, que a los otros ha de doctrinar, que se tenga en poco lo que le enseña con palabras, en respecto de lo que le edifica con las obras? Quando el santo Patriarca Ioseph lleuò al santo Patriarca Iacob su Padre, y a sus onze hermanos a tierra de Egypto, como les preguntasse el Rey Faraon que oficio sabian, y ellos le respondiessen, que no sabian sino guardar ganados, y morar en los campos: dixo el Rey a Ioseph: *Si nosti in eis esse viros industrios, constitue illos Magistros pecorum meorum.* Y es como si mas claro dixera: Yo tengo Genes. 47.

en mis dehessas muy grandes cabañas de vacas, y muchos rebaños de ouejas, y no pequeñas manadas de cabras, mira bien Ioseph, si ay entre essos tus hermanos algunos de ellos, que sean industriosos, y ascendrados en guardar ganados, querria que les encomendasses la guarda de los

Nota. mios. Mucho es aqui de notar: y no poco de ponderar, que no manda el Rey Faraon al santo Ioseph, que fiasse sus ganados de qualquiera de sus hermanos, sino solamente de los que sabia que eran pastores expertos: del qual exemplo podemos inferir, que el oficio de criar nouicios en la Religion, no se ha de encomendar, sino a los que de su natural son honestos, y en la Religion ancianos. No quiere el Rey Faraon encomendar sus ouejas y cabras, sino a pastores que sean sabios, y trabajadores, y osas tu, Prelado, a fiar la criança de tus nouicios a los que en el Monasterio son menos ancianos, y por ventura mas atreuidos, y menos Religiosos? No carece tan poco de misterio, que el Rey Faraon no les encomendò la guarda de sus ganados porque eran hijos del Patriarca Iacob, ni porque eran hermanos del santo Ioseph su gran querido, y amigo, sino porque tenian para aquel oficio muy grande humildad, y aun grande habilidad y experiencia: en lo qual se puede tomar exemplo, que el buen Prelado, no deue poner por Maestro de nouicios al Religioso que es mas su amigo, y aficionado, sino al que viere en su Monasterio ser mas Religioso, recogido, y mas honesto, y virtuoso. El no dar a personas dignas los oficios de los Monasterios, no juzguemos que es pecado: mas junto con esto dezimos, y afirmamos, que elegir al que es inindigno, en Prelado, o Maestro, que no solo es pecado, mas aun sacrilegio; porque los otros oficiales de los Monasterios, no tienen mas cargo q̃ de guardar llaues, y puertas: mas el oficio del Prelado, o Maestro, es de regir animas.

En

En el segundo capitulo de Daniel, se cuenta por extenso, de como el Rey Faraon soñô vna noche vn sueño muy terrible: el qual ninguno supo interpetrar, ni entender, sino fue el Profeta Daniel: y en remuneració de aquel tan gran seruicio, constituyole el Rey por Gouernador de todas las Prouincias, y por Maestro de todos los Sabios. Es aqui mucho de notar, que la gracia que el Señor diò al Profeta Daniel, fue, que criandose en el Palacio Real, acõteciole muchas vezes, que al tiempo que los otros pajes comian gallinas y capones, comia el azelgas y lantejas, quando los otros beuian vino, beuia el agua: de manera, que por ser mas abstinente que todos, vino a ser Maestro de Maestros. Deste tan notable exemplo, deuen todos los Prelados tomar exemplo, para que no den cargo de criar nouicios en sus Monasterios, sino fueren a los que en sus congregaciones fueren hombres de buena vida, y loables costumbres en sus Monasterios, y aun loados de la virtud de la abstinencia. El gran Padre san Basilio, en su antigua Regla, dezia estas palabras: A los discipulos de los discipulos de Christo oymos dezir, que tal, y tan bueno deue ser el Monge que ha de criar y dotrinar a los que de nueuo vienen a tomar el habito Monachal, que en saliendo de Abad le elegian por Maestro, y al que era Maestro elegian en Abad. Hablando en este mismo caso, dizense en el libro de la vida solitaria estas palabras. Entonces diremos que està el Monasterio bien ordenado, quando eligen en el por Abad al Monge mas cuerdo, y en Mastro de nouicios, al mas recogido: y para la puerta, al mas humilde, y para salir fuera, al mas honesto, y para seruir a los enfermos, el mas charitatiuo. El Abad Iuan Climaco, dize: Que en las congregaciones de los Monges de Egypto al mas principal Monge hazian Maestro de nouicios, y al segundo, despues del, hazian Abad de los Monges, y al tercero ponian a la puerta del Monasterio, y al que era mas honeſ-

Daniel. 2.

Nota.

Basil. in Regul.

Vit. solita.

honesto encomēdauan los negocios del siglo. El gran Padre S. Geronimo, escriuiendo a vn Monge, llamado Rustico, le dize assi: Si quieres saber quien fue Maestro mio, y de otros Monges, que estauamos en el yermo, sabe que fue el Abad Rogerio: varon por cierto, que en la condicion era manso, en aconsejar sabio, en edad anciano, en el comer abstinente, en el dormir desvelado, en el hablar callado, en la oracion deuoto, en la diciplina riguroso, en la abediencia prompto, en la charidad continuo. Conforme a los consejos de estos santos, conuiene mucho al Maestro de los nouicios, que sea hombre recogido, y aun encogido; porque muy mal pareceria reprehender el a sus dicipulos disolutos, y por otra parte le viessen a el andar por el Monasterio derramado. Las madres quando enseñan a sus chiquitos a andar, no los pierden de los ojos, ni los sueltan de las manos: para darnos a entender, que es oficio de los buenos, y solicitos Maestros, hallarse siempre en todas las cosas con sus discipulos; assi en las celdas quando leen, como en los oficios quando trabajan. No inconsideradamente diximos, que conuenia, fuesse el Maestro de nouicios, no solo recogido, mas aun encogido, y contemplatiuo; porque siendo, como es en la Religion tan necessaria la deuocion, y oracion, si el Maestro es deuoto, criarà a los dicipulos deuotos: mas si el tal es relaxado, criarlos ha relaxados. En el libro de la vida solitaria se lee del santo Abad Serapion, que en quarenta y seys años que tuuo cargo de doctrinar en la Religion nouicios, y mancebos: nunca nouicio fue a su celda, que no hallasse al buen viejo, sino haziendo espuertas, o derramando lagrimas de sus ojos, o leyendo en las diuinas letras. El monge que tal exemplo como este santo viejo diesse, y que en tales, y con tan santos exercicios se ocupasse, no solo era digno de enseñar a los nouicios y mancebos, mas aun merecia ser Maestro de todos los hom-

Hieron. in epistol. ad Rusticum.

Vit. Patrū.

hombres santos; porque perseuerar tan largo tiempo en darse a la leccion, y continuar la oracion, y no relaxarse en el trabajo: no podia proceder sino de coraçon muy heroyco, y de varon muy aprouado.

ADVERTENCIA XXVII.

De las cosas que los Maestros han de enseñar a sus nouicios.

CONuiene tambien, que el Maestro de los nouicios sea hombre reposado, Religioso, y muy callado; porque en los estudios y academias de Atenas, enseñauan los Filosofos a sus dicipulos, a bien hablar, y a subtilmente disputar: mas en las escuelas y Monasterios de Christo Señor nuestro, no los han de enseñar a disputar, sino a obrar, no a hablar, sino a mucho callar. El primero Maestro, y los primeros discipulos que huuo en la Religion Christiana, fueron Christo nuestro Señor, y sus Apostoles: del qual buen Maestro se dize, que primero començo a obrar, que a enseñar; porque los coraçones flacos, y humanos, mucho mas se persuaden con las obras, que ven, que no con las dulces palabras que oyen. El Religioso, que en la Religion dize vno, y haze otro, no es Predicador, sino preuaricador, no enseña, sino desenseña: no exemplifica, sino escandaliza, no planta, sino descepa, ni aun edifica, sino que destruye. Como la ociosidad sea la mayor enemiga, que tiene el alma, y la que entre Religiosos no auia de tener ninguna cabida, de creer es, que de muy mala voluntad se aplicará ningun mancebo y nouicio al trabajo, viendo a su Maestro andarse por el Monasterio olgandose: mayormente, que a nuestros preceptores, mas somos obligados a imitar lo que hazen, que aprēder lo que dizē. Deue tambien el Maestro de nouicios ser cuydadoso de hazerles proueer de las cosas necessarias: es a saber, hazien-

haziendolos vestir, si estan desnudos, y dar de comer, si estan hambrientos: y sobre todo, curarlos, si estan enfermos, porque pedirlo ellos, seria muy gran deshonestidad, y el no darselo, muy mayor crueldad. Nuestro gran Padre y Doctor de la Iglesia san Buenauentura, en el libro de la enseñança de los nouicios, de como se ha de auer el Maestro con ellos, dize: Que como padre en criarlos, y como madre en regalarlos, como hermano en esforçarlos, como Maestro en enseñarlos, como Rector en corregirlos, como Adalid en guiarlos, y como ayo en Ampararlos. En el libro de Doctrina de Religiosos se dize, y aun afirma, ser obligado el Maestro del Monasterio a enseñar a su dicipulo, que en el Choro estè atento, en el altar deuoto, en el oratorio contemplatiuo, en el refectorio honesto, entre los compañeros callado, en los trabajos el primero, en la celda ocupado, con los enfermos charitatiuo, y por la casa mortificado. En la vida de los Padres se lee, que como el Abad Arsenio diesse cargo a vn Mõge de vn nouicio, y el Monge le preguntasse: que mandaua que hiziesse del? Respondiole el santo viejo: El cuydado que tiene el Capitan de su exercito, y el Piloto de su Nao, y el Ayo de su dicipulo, y el Adalid de enseñar el camino, esse has de tener tu deste nouicio que viene agora del mundo, mostrandole las ceremonias, consolandole en los trabajos, esforçandole en las tentaciones, corrigiendole de los excesos; y sobre todo, que mire a lo que se obliga, y no haga cuenta de lo que dexa. O bienauenturado seria el Maestro que pudiesse dezir con el Profeta: *Particeps sum omnium timentium te* Es a saber, que pueda cada vno de por si dezir: Soy Señor participante en todos los que en la Religion te hize seruir, y en todos los que por mi doctrina te quieren seguir: lo qual serà assi verdad, si el hizo en el todo lo que deuia hazer, y el saliò qual deuia salir. Lo contrario desto acontecerá al Maestro de nouicios,

Bonauē. in doct. nouic.

Bonauent.

Vit. Patrũ.

que por su descuydo, o por su mal exemplo se salio algun nouicio del Monasterio, o que tambien lo crio, pues lo sacó disoluto. De la perdicion del qual, darà el a Dios muy estrecha cuenta, en el dia que nos la tomaren a todos. No basta que los Maestros de nouicios tengan con ellos grauedad, sino que tambien tengan con sus Monasterios muy grande fidelidad: es a saber, que declarando a sus Prelados la condicion, y inclinacion que siente en su nouicio, para que conforme al parecer de ellos, y votos, determinen entre si, si serà licito admitirlo, o si les conuiene expelerlo. Auisamos, y mucho auisamos a los tales Maestros de nouicios, que al tiempo de examinar sus discipulos no se muestren apassionados, ni sientan de ellos estar aficionados, sino que poniendo a Dios delante de los ojos, digan lo que sienten, segun buena razon, y no lo que ellos querrian, segun su opinion. Desalmado, y aleuoso, y aun traydor pueden llamar al Maestro de nouicios, que por algun desnueuo amor que al mancebo ha tomado, o por alguna desgracia que con el ha tenido, le acusa de disoluto, siẽdo recogido o le alaba de virtuoso, no viẽdo en el ningun buen respecto. *Vè qui dicitis bonum malum: & malum bonum*, dezia Dios por Isaias: y es como si dixera: Ay de vosotros los Maestros y Religiosos, que aprouays lo malo por bueno, y condenays lo bueno por malo: dando, como days vuestros votos, no adonde la razon os combida, sino adonde la aficion, o passion os lleua. Lo que dezimos a los Maestros, auisamos tambien a todos los otros Religiosos, para que con mucho acuerdo, y sobre muy maduro consejo, den, o quiten al nouicio el voto; porque si el tal es malo, cometen traycion a la orden en recebirle; y si por ventura es bueno, comete gran pecado en echarlo. Nouicio y muy mal nouicio era el maluado de Iudas, que no auia aun hecho professi on en el Monasterio y Colegio de Christo, mas el Sumo Criador, y dulce Redentor, poco a poco le *Isai. 5.*

fue

fue tolerando, y dia en dia le yua esperando, por ver si mudaria la condicion, y mereceria la profession, mas el triste malaventurado del, sin que nadie le echasse apostatò. En el primer año del Reynado y nouiciado del Rey Saul, como el Profeta Samuel llorasse por el, a causa q̃ era su amigo, y le auia el en Rey vngido, dixole el Señor, casi medio enojado. *Vsquequo tu luges Saul: cum ego proiecerim eum, ne regnet super Israel?* Como si dixera: Porque tu, Samuel, lloras, y lamentas tanto el mandar yo quitar el habito, y echar de mi monasterio a tu dicipulo Saul, pues el no ha querido hazer lo que yo le mandaua, ni creer los consejos que tu le dauas? Agora tienes tu por saber, ò Samuel, que no ay cosa sana, sino la que yo curo, ni ay cosa escogida, sino la que yo señalo: y no ay cosa justa, sino la que yo aprueuo, y no ay cosa perpetua, sino en la que yo pongo la mano? Si tu quieres llorar por tu discipulo Saul, no llores el ver, que yo le despido, sino saber que el lo merece; porque en las desgracias que acontecen a los hombres, no se ha de llorar el bien que pierden sino la culpa porque le pierden. Lo contrario de todo esto aconteciò en la conuersion y eleccion del Apostol san Pablo, y fue el caso: en que como mandasse el Señor al discipulo Ananias, que fuesse a dar el habito de Christiano a Saulo, que despues
Act.9. 13. se llamò Pablo, respondiò al Señor. *Domine audiui à multis de viro hoc, quanta mala fecerit sanctis tuis in Hierusalem*, y es como si dixera: Señor Dios de Israel, entiende bien lo que prouees, y mira con atencion lo que mandas, pues me mandas que reciba a Saulo en nouicio, y que le dè el habito de Christiano; porque te hago saber, que ha sacado prouisiones Reales de la Corte de Ierusalem, para prender, y maltratar a todos los que inuocaren el nombre de Christianos, y vienen a tomar el santo bautismo: a cuya causa andan muchos dicipulos huidos: y aun son en las Sinagogas muy castigados. A esta respuesta le respon-

pondiô el Señor: *Vade, quia vas electionis est mihi*: y es como si dixera: Ni porque sea Hebreo, ni porque tu le tengas por enemigo, has de quitar al nouicio Pablo el voto para que sea Christiano, y resida en el Monasterio Apostolico: mayormente, que entre todos mis electos, el es el vaso mas escogido, a do yo tengo de confiar todos los secretos del cielo. He aqui pues, hermanos mios muy amados, dos muy notables exemplos: de los quales se deuen siempre acordar todos los buenos Religiosos, al tiempo que examinan en sus Congregaciones a los nouicios, para que rueguen al Señor los quiera alumbrar, y encaminar, a que no defiendan a Saul con Samuel, ni alancen a san Pablo con Ananias. No dexaremos de dezir la culpa que tienen los Monasterios, y aun los Maestros en las Ordenes: los quales se aficionan, o apassionan de los nouicios, que si les caen en desgracia, luego mueren por echarlos, y si les toman aficion, se desvelan por sustentarlos: de manera que no es mas bueno, o malo el nouicio, de quanto le quiere bien, o mal el Maestro. No menos son de culpar en este caso los Prelados, que encomiendan la criança de los nouicios a otros mancebos como ellos: los quales assi se rien, y burlan con sus nouicios, como si fueran niños chiquitos, y aun lo peor de todo es, que no los enseñan como Maestros, sino que se siruen de ellos, como de criados. Sea pues la conclusion de todo lo dicho, que al Religioso Maestro no le han de ver reyr, sino llorar: no holgar, sino trabajar: no parlar, sino callar: no vagamundo, sino recogido: no brioso, sino manso: no voraz, sino abstinente: no mordaz, sino charitatiuo: no relaxado, sino deuoto.



A Di

ADVERTENCIA XXVIII.

De dos professiones que haze el Religioso, vna como Christiano, y otra como Religioso; y como el que ha de hazer professiõn ha de tener edad, y habilidad.

Eccles. 5. HAllê vnas palabras muy a proposito del Sabio Salomon en el quinto capitulo del Eclesiast. cuyas palabras son estas. *Si quid vouisti Deo, ne moreris reddere. multoque melius est non vouere, quam post votum promissa non reddere.* Como si dixera: El hombre que de su voluntad prometiere al Señor algun solemne voto, guardese mucho de no poner dilacion en cumplirlo; porque de otra manera, mas sano consejo le fuera a ningũ voto se obligara, que

Nota. auiendose obligado, despues no le cumplir. Es aqui de notar, que quando nuestra Madre la Iglesia nos bautiza, y en su gremio y casa nos encorpora, juramos, y hazemos voto solemne de toda nuestra vida no condescender a los apetitos de la carne, y de no creer a los engaños del demonio: y aun de no seguir las pompas y vanidades del mundo: de manera, que no solo juramos de ser Christianos, mas aun votamos de ser Christianos virtuosos. La ley de los Hebreos valia tan poco, y estendiase a tan pocos, que nadie era obligado a guardarla sino era el Iudio que la prometia: mas la sagrada ley de Christo, todo el mundo es obligado a jurarla, y aun a guardarla; porque para no creer en Christo, y para que no sea alguno Christiano, a nadie puede el Principe dar preuilegio. Los gentiles y paganos se condenan, por no querer hazer voto de ser Christianos, y los Christianos se pierden, porque lo votan, y no lo guardan; porque segun dize el Apostol, hablando con los Romanos: No se saluan los que la ley reciben, sino los que la guardan. Los Moros, y Iudios, si se comparan con los malos y perfidos Christianos, no menos culpados serán en el

juyzio,

juyzio, y aun menos castigados seran en el infierno, que no ellos; porque los Gentiles seran acusados, que no juraron, empero los malos Christianos, que juraron, y se perjuraron. En el de Ezechiel amenazaron a todos los que no estuuiessen señalados del Tao en las frentes: y en el Exodo mataron a todos los que no tenian con sangre vntados los postes de la casa: en lo qual se nos dà a entender, que el dia del gran juyzio, ninguno podrà ser saluo, si el caracter de Christo no tuuiere en el anima impuesto, alomenos si el bautismo de Christo, no lo aya desseado, despues que la ley Euãgelica fue predicada. El Prelado de la Religion Christiana, no es otro, sino el mismo Christo: el qual no quiere, ni admite en su Orden a Leones, que son sobervios, ni a Tigres, que son los inuidiosos, ni a las Onças, que son los vorazes, ni a los Ximios, que son los auaros, ni a los animales de cerda, que son los aduladores, sino solamente quiere a las ouejas simples, y mansas: es a saber, a las personas llanas y virtuosas. La causa porque Christo se comparó a la oueja, y dize, que en su Orden no ha de admitir sino ouejas, es; porque assi como aquel simple animal tiene leche y carne, y cuero, y queso para seruir a todos, y no tiene cuernos, ni vñas, ni dientes, ni veneno para dañar a nadie: por semejante manera quiere que los de su Iglesia y estado, tengan charidad para repartir con los pobres, y no osadia de robar a sus hermanos. Los votos que prometemos en la Religion Christiana, son creer los catorze Articulos de la Fè, guardar los diez mandamientos, no cometer los siete pecados mortales, poner gran cobro en los cinco sentidos, emplear muy bien las tres potencias del anima, y ayudarse a cumplir las obras de misericordia. Aunque al parecer, parece prometer mucho, el que promete de ser Christiano, sin comparacion es muy mayor el premio, que por serlo promete Christo: pues a la hora que vno se torna Christiano, es hecho hijo del Padre, Ezechiel. Exod.

her-

hermano del Hijo, pupilo del Espiritu santo, compañero de los Angeles, miembro de la Iglesia, y heredero de la gloria. La mas sagrada Religion, y la mas alta perfeccion del mundo, es ser vno Christiano, y viuir debaxo de la ley de Christo Señor nuestro: porque mediante esta, y no otra, somos hechos hijos de Dios adoptiuos, y herederos de los cielos. *Gaudete, & exultate, quia nomina vestra scripta sunt in cælis*, dezia Christo a sus Discipulos: y es como si dixera: Alegraos, y regozijaos, no porque os saquè de pecadores, ni porque soys Hebreos, ni porque os hize mis Discipulos, sino porque os hize Christianos, y porque estàn vuestros nombres escritos en el libro de los Iustos: la qual dignidad, y merced son muy pocos los que la alcançan. Para que trabaja el que en la Iglesia de Dios no trabaja? En todas las Religiones pueden los hombres entrar por voluntad, excepto en la Religion Christiana, que han de entrar de pura necessidad: y es a todos tan obligatoria esta necessidad, que nadie puede ser en otra Religion Religioso, si primero en la Iglesia no haze profession de ser Christiano. *Paulus vinctus in Domino*, dezia el Apostol san Pablo; y es, como si dixera: Yo soy Pablo el Tarsense, Doctor de la Gentilidad, y Predicador de la verdad: el que estando, como estoy preso aqui en esta carcel, tengo para mi tanta gloria, y presuncion, de verme por Christo cargado de cadenas, quanta pueden tener todos los Principes del mundo con Cetros y Coronas. Si san Pablo se precia, no mas de por estar por Christo preso, no es mas razon que estês tu alegre por llamarte Christiano? Agora sabes, que es mas excelencia tener en la frente la Chrisma, q̃ no al pie vna cadena? *Fratres iam nõ estis hospites, & aduenæ sed estis ciues sanctorum, & domestici Dei*, dezia el mismo Apostol, escriuiendo a los Efesinos; y es como si les dixera: O hermanos mios los de Efeso, dad a Dios gracias q̃ os criò, y a Christo, que os redimiò pues por meritos de su sangre,

Lucæ 10.

Ephes. 2.

ni os llamaràn ya huespedes los de la Sinagoga, ni os tendràn por aduenedizos en la Iglesia Catolica, porq̃ soys vezinos y moradores de los cielos, y familiares y domesticos ya con los santos. Los herejes perfidos, y los malos, y obstinados Christianos, son en la Iglesia de Dios huespedes, y aduenedizos, pues quebrantaron lo q̃ juraron, y juraron lo que no guardaron: y lo que es peor de todo, q̃ se meten en las escrituras sagradas, a defender lo q̃ no saben, y exponer lo q̃ no entienden. Huesped y aduenedizo es el hombre q̃ recibiô el santo Chrisma, y se obligo de guardar los preceptos de la Iglesia Catorolica; y esto no obstãte, es tan absoluto en todo lo q̃ emprẽde, y tan disoluto en todo lo q̃ haze, que justamente podemos dezir del tal, q̃ tiene el apellido de Christiano, y los hechos de pagano. Sea pues la resolucion de todo lo dicho, q̃ pues somos Christianos, y hizimo profesiõ de Christianos, nos guardemos de errar en lo q̃ a Dios prometimos, porq̃ serâ caso de traycion, tomar el nombre de Christo, y seruir al Antechristo. Dexados pues a parte los votos q̃ hazemos como Christianos, razon es, q̃ hablemos vn poco de los q̃ prometen en las Religiones los Religiosos: a la guarda de los quales son, no menos obligados q̃ los primeros, pues de su voluntad los votaron, y sin q̃ a ello nadie los forçasse se obligaron. S. Anselmo dize, q̃ assi como dá mas el q̃ dá el arbol entero, q̃ no el q̃ dá del fruto solo, assi merece mas el q̃ haze alguna buena obra por voto, q̃ el q̃ la haze sin voto: pues el tal dâ a Dios, no solo la fruta de la voluntad, mas aun todo el arbol de su libertad. Mucho deue cada vno mirar lo q̃ promete, antes q̃ lo prometa: pues si determina vna vez de lo prometer, no tiene ya lugar de arrepẽtirse; porq̃ si en la policia humana tiene licẽcia vno de pedir a otro la palabra q̃ le diò, no es mas razõ q̃ pida Dios al Religioso la profession q̃ le jurò? Dios no nos obliga a mas de que seamos Christianos: mas junto con esto, tãbien nos aconseja, q̃ nos esforcemos a ser

Anselmus.

varones perfectos; y si tu hermano mio, con codicia de ser mejor Christiano, y con zelo de llegar a ser varon perfecto, quisiste eligir la estrechura de la vida Religiosa: de que te quexas, si te constriñen a la guarda della? Dime, yo te ruego; los Prelados de tu Orden mandante mas de lo que te obligaste? Constriñente mas de lo que prometiste, o pidente mas de lo que a Dios juraste? Pues nadie a la Religion te llamò, sino que te veniste: ni nadie a la profession te forçò, sino que tu la pediste: porque no cumples lo que con Dios capitulaste? Y porque no guardas lo que en manos del Prelado votaste? Entre los juezes del siglo, no passa sin castigo el que jura la vida de su Principe en vano: y piensa el Religioso quedarse sin castigo auiendo sido a Dios perjuro? *Non enim mentitus est hominibus, sed Deo.* Dixo san Pedro a vnos vezinos de Ierusalem, que se llamauan Ananias, y su muger Zaphyra: y es como si les dixera: Dexastes de ser Iudios, y os obligastes de ser Christianos: vendistes para los pobres vuestro patrimonio, y abscondistes para vosotros la mayor, y mejor parte del dinero: en el qual hecho tan maldito, no me mentistes a mi, que soy pecador: mas mentistes a Dios, que es santo y justo, el qual quiere que cumplan con el lo que le prometen, pues el nos dá, aun lo que no nos manda. O quantos Religiosos podriamos oy dezir: *Non est mentitus hominibus sed Deo*: pues tienen mas verguença de quebrantar la palabra que dieron a los hombres, que conciencia de traspasar lo que prometieron a Dios. Si el Religioso que està en la Religion se acordasse, que quando haze professsion, no dize: Yo prometo a ti, que eres mi Prelado; sino que dize: Yo prometo a Dios, que es mi Saluador, y Criador, de ser todos los dias de mi vida obediente, pobre, y casto: por ventura tendria mas cuydado de guardar lo que promete, y mas verguença de quebrantar lo que jura: mas como teme mas a su Prelado por lo que le riñe, que no a Dios por

Actorum. Petr. 5.

lo que le ofenden, tiene en mas que este su Prelado contento, que no que estê su Dios ofendido. A este proposito dize el gran Bernardo, escriuiendo a Roberto Abad: Si quieres en la Religion aprouechar, y en ella algun contento tener, acuerdate cada dia, y aun si pudieres, cada hora, quan de buena voluntad dexaste el mundo, y con quan buen zelo entraste en la Religion, y quan contento hiziste professión: pues nadie te constriñò a estas tres cosas elegir, no es justo que aya necessidad de reñirte, para que las ayas de cumplir. Dize mas san Bernardo: Deque me acuerdo, de como en el Bautismo jurè de ser buen Christiano, y de como en manos del Prelado hize voto de ser buen Religioso, y de como en el tremendo dia del juyzio me han de pedir cuenta del vn voto, y del otro: ni he gana de salir al mundo ni aun oso passearme por el Monasterio. Preguntado el Abad Serapio por vn Monge, que en que libros leeria? Respondiole el santo viejo, y dixo: De mi, sete dezir hijo, que a la mañana leo en el santo Euangelio, por el qual soy Christiano, y a las tardes la Regla de S. Basilio: por la qual soy Religioso: y en estos dos lectores tienen harto mis ojos, que leer lo que en ellos se dize, y aun tambien harto mis fuerças en cumplir lo que en ellos se manda. El gran Padre san Geronimo, escriuiendo a vn Monge trauiesso, y no bien disciplinado, dize: Si te acordaras de la voz que dize: Leuãtaos muertos, y venid a juyzio, y te acordaras de la estrecha regla y professión que prometiste en tu Monasterio, no creo q̃ el Señor te desampara de su piadosa mano, ni fueras osado de apartar de tu Monasterio: mas como en perjuyzio de la virtud saliste a buscar la libertad, merecieron tus pecados, que negasses tu Religion, y quebrantasses tu professión. El antiguo y bendito san Basilio dezia en su Regla: Cumplidos los tres años del nouiciado, si el nouicio pidiere, y quisiere ser professo, declarenle primero lo que ha de pro-

Bernar. ad Rober.

Bernardus

Serapio.

Hieronim.

Basil. in Regul.

meter, y tenga suficiente edad para lo prometer; porque siendo, como es la vida Monacal vn estado tan estrecho, no es justo que nadie se llame despues a engaño, por no ser primero desengañado. Y dize mas en otro capitulo de su Regla. Antes que el nouicio prometa, y se obligue a guardar nuestra Regla, queremos que le sea, no solamente toda ella leyda, mas aun le declaren los grandes trabajos que ha de passar en guardarla, trayendo siempre a la memoria, que no alcançaron los santos tan inmenso premio, sino fue a trueque de muy gran trabajo. Si bien queremos entender al gran Padre, y luz de la Iglesia san Basilio, dize: Que no deuen dar a ningun nouicio la professión, sin que primero sepa muy bien su Regla, y tenga edad suficiente para votarla: la qual Regla y consejo, si en nuestros tiempos fuesse guardada, y aceptada, no es de creer, que auria entre los Religiosos tantos descuydos, ni viuieran en los Monasterios tantos arrepentidos. Verguença por cierto es de dezirlo: empero mas la han de auer los Prelados de lo hazer: y es, que por algun interesse que se les sigue: o por alguna obligacion que les tienen: admiten a la professión algunos niños, de tan tierna edad, y aun de tan poca habilidad, que la regla que prometen, no solo no saben entenderla, mas aun ni leerla; inhumanidad es recebir niños a la Religion, y muy grã crueldad es darles antes de tiempo la professión; porque llegados despues a la edad perfecta, a la hora que el demonio les comiença a tentar, y la carne a desassossegar, burlan de lo que prometieron, y quexanse de los que los hizieron prometer. El Abad Casiano, en las vidas de los Padres dize: Que como preguntassen a vn santo viejo, si se auia alguna vez arrepẽtido por ser Monge, respondió: Cinquenta y dos años ha que moro en este yermo de Thebaida: en los quales todos doy inmensas gracias al Señor, q̃ nunca fuy arrepentido de auer tomado el habito: mas junto con esto digo, que si como mi Abad me

Augustin.

Basil.

Casian.

me hizo hazer profession niño, me la hiziera hazer viejo, nunca a tan grandes cosas me obligara, ni aun tan gran carga sobre mi lleuara. *Bonum est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua*, dezia Ieremias en sus lamentaciones: y es, como si dixesse: Cosa es muy santa, y obra es muy prouechosa, enseñarse el hõbre a lleuar sobre si el yugo de Christo desde que es mancebo: porq̃ las buenas y malas costumbres, q̃ en la mocedad se aprenden, tarde, o nunca despues se oluidan. Es aqui de notar, q̃ las edades en el hõbre se partẽ en esta manera: es a saber, q̃ la infácia es hasta los 7. años: la puericia hasta los 14. la adolescencia hasta los 25. la juuentud hasta los 40. la virilidad hasta los 60. la senectud hasta los 80. y la edad decrepita hasta que la vida se acaba. Conforme pues a esta diuision de edades, es mucho de põderar, q̃ no dixo el Profeta, ser bueno tomar el yugo acuestas desde la infancia, ni desde la puericia, sino desde la adolescẽcia, q̃ es entre los catorce y veinte y cinco años: porq̃ ya en aquella edad comiença el mancebo a tener fuerças para trabajar, y tener discrecion para saber lo que ha de elegir. Quando el nouicio tiene edad para hazer ya su profession, y tiene habilidad para sentir que cosa es Religion: justa, y justissimamente le pueden, y aun le deuen cõstreñir a que guarde lo que prometiò, y cumpla lo que jurò, porque con Dios, nadie se ha de osar burlar, y mucho menos se ha de tomar. De Dios burla el Religioso, que su Regla no guarda, pues al tiempo que haze profession, y se encorpora en la Religion, no dize: Yo prometo a mi Abad, a mi Prelado, de ser Religioso, sino dize, que jura, y promete a Dios nuestro Señor, y a todos los santos, de guardar aquella regla, y de permanecer en la vida Religiosa. Bien osaremos dezir, que de Dios burla el tal Religioso, que su Regla no guarda. No es mas professar vna Regla, y obligarse vno a la Religion santa, que hazer vn pacto, y contrato con Dios, de que el Religioso se

Hierem. 3. Trenor.

Notad.

obliga de seruirle todos los dias de su vida, y Dios nuestro Señor les promete de les dar en galardon su Reyno, y gloria. Este pacto, y conueniencia has de pensar hermano que no solo le prometes, sino que juntamente tambien le juras: pues al tiempo del otorgarle en manos del Prelado dizes que hazes voto, y prometes a Dios: que es como si dixessedes. Yo prometo, y juro solemnemente a Dios mi Criador, y Redemptor, de en todos los dias de mi vida no quebrantar lo que con el tengo capitulado, ni tornar atras de lo que le tengo prometido. El Religioso que tan alto juramento haze, y el Religioso que con tan rezias palabras se obliga: como es possible osar transpassar ni solamente vna jota de su Regla? Y no sabes hermano que si mucho prometiste, mucho te prometen? y sin comparacion es mas el galardon que esperas, que no el trabajo que pasas? Agora tienes por saber, que en la misma hora que quebrantas algun voto, no solo entre tu, y Dios es deshecho el contrato, mas aun quedas condenado por perjuro? Si de tu Regla eres perjuro, y a tu Dios y Señor eres fementido, porque te quexas si no tienen de ti los hombres buen credito? Los que a Dios quebrantan la palabra, porque les han de creer por sus palabras? Que no haran, que no intentaran, a que no se atreueran los que a Dios se atreuen, y a su Regla son traydores, y aleues? En el segundo libro de los Reyes se dize, que por auer quebrantado el Rey Saul lo que tenia jurado, y capitulado con los Gabaonitas que eran vnas gentes barbaras, y infieles, mandò Dios al Rey Dauid q̃ fuessen crucificados los infantes sus hijos por la culpa del Rey su padre. *2. Regum.* Deste tan terrible exẽplo deuen tomar exẽplo todos los Religiosos, y sieruos del Señor, en que si Dios mandò castigar el juramento falso, y el quebrantar lo capitulado con los Gentiles, mucho mas manda castigar a los Religiosos, que quebrantan lo que a el juran, y los votos que

a el le hazen. San Geronimo dezia, que siempre sonaua en sus orejas la voz, que dezia: *Leuantaos muertos, y veni a juyzio*: y si por semejante manera devria siempre sonar en los oydos del Religioso sieruo de Dios, la voz de su professión, quando dixo: *Voueo, & promitto Deo*: pues que no menos le pediran cuenta de la professión que hizo como Religioso, que de los Mandamientos que quebrantò como Christiano.

ADVERTENCIA XXIX.

De los tres votos que el Religioso promete a Dios, y como deue cumplirlos.

LA pobreza es madre de la humildad. Digamos primero de la humildad: la qual se engendra de la pobreza voluntaria; porque quien menosprecia las riquezas, por las quales son honrados los mundanos, juntamente menosprecia las honras, y gusta de no ser estimado, y con esta humiliacion, que es el camino para la humildad, se engendra con la virtud diuina en el coraçon del pobre la virtud verdadera de la humildad. Assi como es ordinario nacer de las riquiezas la soberuia. Y por esto dize san Pablo: *Ne in superbiam elatus in iudicium incidat diaboli*, que los ricos caen en el lazo del demonio, que es la soberuia en que el cayò, assi de la pobreza voluntaria: en la qual se experimentan las faltas del cuerpo, y por alli se coligen las del alma, viene el pobre a confessar, que todo le falta, y a humillarse delante de Dios. Porque nuestro Serafico Padre san Francisco, alumbrado con luz del cielo, entendiò que para alcançar la humildad, era medio eficacissimo la pobreza, y assi la amò, y excrcitó con tanto estremo, como el mũdo todo sabe. Y por andar estas dos virtudes tan vnidas, son llamados en la diuina Escritura los humildes pobres de espiritu, como enseña san Geronimo.

Pobreza.

1. Thim. 3.

S. Francis.

1. De la qual ay muchos grados; vno es de los que reseruan alguna parte pequeña de la hazienda que tenian, la que solamente era necessaria para sustentar pobremēte la vida: y aunque esta no sea tan perfecta, y estrecha pobreza, como es la del que lo dexa todo: mas para algunas personas, y para algunos fines buenos, puede ser mas conueniente, y en particular, para mugeres y personas flacas, que viuiendo en el siglo, no se pueden sustentar con solo su trabajo, y pedir, o recebir de limosna todo lo necessario, les seria de gran inconueniente para la contemplacion, y quietud.

2 Otro grado desta probeza voluntaria, es, de aquellos que dan toda su hazienda a los pobres por Christo, y se sustentan con el trabajo de sus manos, o con el estipendio de algun ministerio Eclesiastico, o con limosnas de los fieles, las que bastan para sustentarse.

3. El tercer grado es, de los, que no contentos con abraçar la pobreza por Christo voluntariamente, quieren, vltra desto, priuarse por su amor de la possibilidad, de tener cosa alguna, quedando contentos con solo el vso de las cosas necessarias: sin el qual no puede sustentarse la vida humana, que si pudiessen, tambien se priuarian del vso, como del mismo dominio. Y porq̃ no ay lazo mas fuerte con que poder hazer esto, que el voto solemne hecho a Dios, toman esto por medio, obligãdose por voto particular, a la voluntaria y perpetua pobreza; y esta es la que los Religiosos professan Admirable inuencion: con la qual vende vn hombre a Dios, no solamente lo que possee, sino tambien lo q̃ no possee, y no tan solamente lo criado, sino tambien todos los mũdos que puede Dios criar, ofreciẽdo con veras a Dios, y dexando por el con la voluntad, no solo las criaturas que tienen ser, sino tambien las que no le tienẽ, y le pueden tener. Aunq̃ el seglar dexe la hazienda por Dios, no dexa tanto como el Religioso, y el que ha hecho voto

de

de pobreza, porque se queda con el seglar, para alcāçar otras riquezas. Dá el fruto del arbol, no podiendo apartarse del arbol: pero quien ha hecho voto de pobreza, q ofrece el fruto, y el arbol todo junto, la hazienda, y la potestad de posseerla. Asimismo sube la pobreza cō el voto, a otro grado de virtud mas noble, y calificado; porque passa a ser acto de la virtud de la Religion, que es la mas excelente de todas las virtudes morales. Quien guarda castidad sin voto por amor de Dios, haze bien, y merece: pero quien haze voto de castidad, haze mayor bien, y merece mas; porque el primero tiene vna sola virtud, de dōde nace, que es continēcia: pero el segundo tiene dos virtudes, de cōtinencia, y virtud de Religiō. De la misma manera sucede en la pobreza guardada sin voto, o con el; porque obligandose vno a carecer perpetuamente del dominio de todas las cosas por amor de Dios, honra, y glorifica a Dios en gran manera: lo qual pertenece a la virtud de la Religion.

Como agrada mucho a Dios nuestro Señor la obseruancia del voto de la pobreza, assi se ofende grandemente de su quebrantamiento: lo qual se conoce en el rigor con que castigò el primero que huuo entre los fieles de la Primitiua Iglesia, que fue el de Ananias, y Zaphyra su muger, despues de auer hecho voto de pobreza (como los demas fieles le hazian en aquel tiempo) vendieron vna heredad que tenian, trayendo el precio a los pies de los Apostoles: del qual reseruaron para si cierta parte, sin declararlo a san Pedro, y el glorioso santo les reprehendiò tan asperamente el engaño, y la transgression del voto, que cayeron alli muertos, con gran assombro de los circunstantes. Al que falta en el cumplimiento de la pobreza, compara el gran Basilio al desventurado Iudas: el qual començò por hurto, y acabò con la venta, y entrega aleuosa de su sagrado Maestro Iesu Christo. Assi ay dos malicias en el pecado de propriedad; la primera es de hurto. (*Furtum est*

Actor. 5.

Basil in cō stit monast. c. 35. dist.

est enim priuata possessio, dize este santissimo Doctor: Hurto es posseer en particular qualquiera cosa, sin licencia del superior. Y esse hurto, dize que se haze a la Religion. *Societatis enim expilatio est, rei cuiuscumque, & vndecumque in prauatum vsum se vocatio.* Y la razon desto es; porque el Religioso, por el voto de la pobreza se haze incapaz, e inhabil para poder tener cosa alguna; porque sino es dueño, y señor de si mismo, como lo ha de ser de otra cosa? Todas son de la Comunidad, y assi es agena qualquier cosa que llegare a su poder, aunque se la den sus parientes, o amigos, y el tenerla, o vsar de ella, como si fuesse propria, es verdadero hurto, porque es retener, o espender la cosa agena contra la voluntad de su dueño. A esta malicia del hurto, se junta el quebratamiento del voto, y de la palabra dada a Dios: esto llama san Basilio entregar la palabra diuina. El doctissimo Cardenal Turrecremata, dize: Que el Religioso proprietario es ladron, y sacrilego, y es traydor contra Dios; porque quebranta la palabra que le diò, y la promessa que le hizo, falta al Padre, desconfiando de su prouidencia en aquella cosa que el se prouee; falta al Hijo, desechando su imitacion; y falta al Espiritu santo, contradiziendo al voto de pobreza, que el inspirò.

Basilius.

Turrecre. cap. non dicatis.

Aduiertase finalmente, que aunque la obseruancia del voto de la pobreza basta no tener dominio en alguna cosa, ni exercitar acciones que presupongan dominio, o tengan resabios del: mas para tener el espiritu y merecimiento de la santa pobreza, vltra desto se requiere, tener apartada la voluntad de la codicia de las cosas, y libre el coraçon del amor de ellas; de tal manera, que ni dessee el Religioso las que no tiene, ni sienta el carecer de las que tiene, si su Prelado se las quisiere quitar. Algunos Religiosos ay, que auiendo varonilmente menospreciado al mundo, y dexado mucha hazienda en el, se aficionan en la Religion a algunas cosillas, y si se las quitan, sienten mucha

pena

pena y dolor, que es indicio del amor que tiene puesto en ellas: en tal caso conuiene apartar de si las cosas que amã, y entregarlas al Prelado: el qual las auia de quitar en conociendo en el subdito la demasiada aficion. En semejantes mortificaciones exercitauan los santos Padres a sus discipulos muy de ordinario. Auiendose contentado mucho san Dositeo de vn cuchillo, para vsar del en la enfermeria, se le negò san Doroteo su Maestro, diziendo: *Placet ne tibi Dosithee. Vis ne fieri huius gladioli seruus, an seruus Christi? Non erubescis appetere, & velle. vt gladiolus hic dominetur tibi?* Contentate el cuchillo Dositeo? Qual quieres mas, ser esclauo deste cuchillo, o ser esclauo de Christo? No te auergueņçes de que este cuchillejo se señoree de ti? Ni te parezca, que el ser la cosa que amas de poco valor, haze menor la culpa del aficionarse della; porque (como dize Casiano) tanto es mayor verguença el seruicio, quanto el contrario que nos vence es mas flaco; y no consiste la grauedad desta culpa en ser de mucho, o poco valor la cosa que se ama, sino en el exceso del afecto con que se ama; y es cierto, que quanto es mas baxo, y vil el objecto, tanto menos disculpa tiene el amor. El mismo Casiano cuenta, que viendo san Basilio la aficion que tenia vn Senador a vnas cosillas, que reseruò para si de su hazienda quando se metiò Monge, le dixo estas palabras: *Et Senatorem perdidisti, & Monachum non fecisti.* Perdiste el ser Senador, y no has ganado el ser Monge; porque no es Monge el que se aficiona a bienes terrenos. Para no llegar vn Religioso a aficionarse a las cosas que le tienen concedidas para su vso, es buen remedio procurar, que seã tales, y tan agenas de curiosidad, que no aya en ellas cosa alguna que pueda lleuar tras si el coraçon; porque no se aficiona tanto la voluntad a las cosas, por ser de mucho precio, y estima, quanto por la hermosura, y curiosidad, que vè en ellas. Ni basta todo lo dicho, para el perfecto exercicio

Casia lib. 7. cap. 10.

Li. 7. c. 20.

cicio

cicio, y merecimiento de la pobreza, sino que demas des-
to, se requiere el vso pobre, y escaso de las cosas necessa-
rias; porque sucederá, no tener el Religioso dominio en
alguna cosa, ni puesto el amor en lo q se ha cōcedido para
su vso; y con todo esto, carecer del merito de la pobreza,
por tener abundancia de las cosas necessarias, y gran cuy-
dado de que no aya falta de estas, ni en el sustento, ni en
el vestido y calçado, ni en la cama, ni en la celda, ni en el
ornato de ella. Lastima es [dize el gran Padre san Bernar-
do] que aya tantos que se glorien del nombre de pobres,
y de tal manera lo quieran ser, que no les falte nada, que
aun los ricos no llegan a alcançar otro tanto. Y san Vi-
cente Ferrer, llorando esto mismo, dize: Ay dolor, mu-
chos son los que se glorian de solo el nombre de pobres,
y diziendo que son amigos de la pobreza, aborrecen, y
huyen quanto les es possible, de los compañeros y ami-
gos de la pobreza, que son la hambre, la sed, la necessidad,
y el menosprecio: de manera, que quieren tener el nom-
bre de pobres, y la abundancia de ricos. El Religioso
pues, que no quiere contentarse con solo tener estado de
pobre, sino que juntamente quiere tener espiritu, y me-
recimiento de pobre, no se contente con no querer co-
sas superfluas, sino passe adelante, a no querer todo cum-
plimiento de las cosas necessarias, y holgarse con la fal-
ta de algunas de ellas, quando fuere sin mucho daño de
la salud, y vida. Y tome lo necessario muy tassadamen-
te: como pobre, procure, y dessee, quanto es de su par-
te, padecer alguna falta, en la comida, en la beuida, en
el vestido, en la celda, y en todas las demas cosas; y quan-
do se le ofreciere alguna ocasion de estas, aceptela con
gusto, y voluntad, para exercitar la santa pobreza, y sen-
tir los efectos de ella, que son las faltas de cosas neces-
sarias, a imitar a Iesu Christo nuestro Señor, que se abra-
çô con la pobreza por nuestro amor, y sintiò muchissimas

Bern. ser. 4. de Adu.

Vicent. c. 1. de vit. spirituali.

vezes sus efectos, padeciendo hombre, sed, frio, cansancio, y desnudez.

Y concluyràs lo dicho, con vn proposito firme de guardar la santa pobreza, y exercicio de ella, diziendo: Señor mio, amador de la pobreza, y Maestro excelentissimo de ella, con vuestro fauor propongo de imitaros en desechar el amor de los bienes de la tierra, y procurar los del cielo. De las cosas superfluas huyrè, como de la muerte, y de las necessarias tomarè lo que bastare, para conseruar la vida; y quando desto huuiere alguna falta, la sufrirè de buena voluntad, para imitar vuestra pobreza, y alcançar el premio de ella, que es vuestra vista soberana, y el Reyno de los cielos que me prometistes, si diligentemente la guardare.

Del segundo voto, que es la Obediencia, largamente lo refiero en la aduertencia treze.

ADVERTENCIA XXX.

Del tercer voto, que es de la Castidad.

DIxo el Eclesiastico en el capitulo 26. *Omnis autem ponderatio non est digna continentis animæ.* No ay cosa de peso y valor, dize el Espiritu santo, que le yguale con el alma casta, y continente, la castidad es el tesoro de nieue que dixo Dios al santo Iob 38. *Nunquid ingressus es thesauros niuis*, llamole tesoro, por ser cosa tan preciosa, y de nieue, por su gran pureza, y blancura. La castidad es principio de la hermosura espiritual, que consiste en los dos finissimos colores, rojo, y blanco, segun aquello de los Cantares 5. *Dilectus meus candidus & rubicundus.* Mi amado es candido, y rubicundo. La blancura es la castidad, y el color rojo es la caridad, que son las dos grandes virtudes, que hermosean el alma, y como her-

Eccles. 26.

Iob 38.

hermanas que mucho se aman andan abraçadas la vna de la otra. Este adorno con que el alma casta està hermoseada, declarò el Espiritu santo en los Prouerbios, quando dixo: *Byssus, & purpura indumentum eius.* Olanda, y purpura es su vestidura.

Prou. vlti.

El Angelico D. S. Tomas [grā amador de la castidad] la llama fundamento de las demas virtudes; porque assi como para pintar en vna tabla vna figura, el primer color con que aparejan la tabla, es blanco, y sobre este color ponen los demas colores, y quando mas intenso fuere el color blanco, tanto mas bien assentaràn los demas que se pusieren encima, y tanto quedaràn mas hermosos y luzidos: assi tambien la castidad, es como vn aparejo, y fundamento, sobre que pone Dios las demas gracias y virtudes, y quanto en el alma huuiere mayor pureça, tanto mas bien assentaràn las demas virtudes, y tanto quedaràn mas hermosas y resplandecientes. Por lo qual dixo el Espiritu santo. *Gratia super gratiam mulier sancta & pudorata* Gracia sobre gracia es la muger santa y honesta; porque cae muy bien qualquiera otra virtud sobre la pureza. La castidad, dize el mismo santo Tomas, haze a los hombres semejantes a los Angeles; porque con ella, viuiendo en carne viuen como espiritus. El gran Padre S. Bernardo dize, que la castidad de los hombres, en cierta manera, es mas gloriosa que la de los Angeles; porque los Angeles la tienen por naturaleza, y los hombres la adquieren por valor y esfuerço. San Agustin hablando con los que professan continencia, dize estas palabras: Acordaos los varones, y las mugeres, que os aueys consagrado a Dios con el voto de la castidad, que hazeys en la tierra la vida que hazen los Angeles en el cielo, y lo que los bienaturados seràn despues de resucitados, lo començays a ser viuiendo en carne mortal. Esto mismo confirma Casiano, diziendo ser sentencia de los Padres, que con ninguna virtud los hombres imitan,

S. Thom. *Eccles. 26.* *S. Thom.* *Bernardus* *Augustin. serm. 46.* *Casianus.*

imitan, e ygualan a los Angeles tan propriamente, como con la gracia, y merecimiento de la castidad: por lo qual viuiendo en la tierra, tienen su conuersacion en el cielo.

No se contenta la castidad con hazer a los hombres semejantes a los Angeles: pero (segun dize san Iuan Climaco) hazelos muy parecidos a Dios; porque Dios es vna substancia purissima, e incorruptible, y assi se le parecen los que guardan la pureza: y como a la semejança se sigue amor, de aqui es, que ama Dios muy tiernamente a los que estan adornados con la castidad: por lo qual dixo el Sabio: *Qui diligit cordis munditiam propter gratiam, labiorum suorum habebit amicum Regem.* El que ama la limpieza del coraçon, tendrà al Rey por amigo. Estas palabras aplican algunos al glorioso san Iuan Euangelista, a quien amaua Christo mas tiernamente que a otros Apostoles, por ser virgen. Assi lo canta la Iglesia en el oficio de su festiuidad. *Diligebat autem eum Iesus, quoniam specialis prærogatiua castitatis ampliori dilectione fecerat dignum, quia virgo in æuum permansit.* Por ser casto le sirue de almohada a Iuan el pecho sacratissimo de Christo, segun afirman san Geronimo, y san Agustin, y por la misma virtud le encomendò a su querida Madre. *Matrem Virginem, virgini commendauit.* Climac. Prou. 22. Ecclesiast. Hieronim. Augustin.

Como la Castidad nos haze amados de Dios, tambien nos haze amadores suyos, y por ella se alcança el perfecto amor de Dios. Porque tanto mas perfectamente se leuãta el animo del hombre a amar a Dios, quanto mas se aparta de la aficion de las cosas temporales; y como entre todas las aficiones, la conjugal sea tan poderosa, que dexarà el hombre a su padre y madre (como dize la diuina Escritura:) *Propter hoc dimittet homo patrem & matrem, & adhærebit vxori* por llegarse a su muger: de aqui prouiene, q̃ quien despide este amor por Dios, se dispone para amarle, con mucha perfeccion, y assi dize el Apostol, aconsejando la Math. 19. 1. Cor. 7.

continencia: *Qui sine uxore est, solicitus est, quæ Domini sunt, quomodo placeat Deo.* El que no tiene muger está cuydadolo de las cosas de Dios, y de como le agradará: per: *qui autem cum uxore est, solicitus est quæ mundi sunt quomodo placeat uxori & diuisus est* El que tiene muger, cuyda de las cosas del mundo Y en otro lugar dize el sumo agrado, y contentamiento que Dios recibe de la castidad, por estas palabras, con q̃ la alaba, y nos la encomienda en gran manera. *Hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra* Esta es voluntad de Dios, y lo que mucho le agrada, vuestra santificacion, vuestra pureza, y limpieza de vida: *Vt abstineatis vos à fornicationes, vt sciat vnusquisque vestrum vas suum possidere in sanctificatione, & honore, &c.* De manera, que os abstengays de toda fornicacion, y ayuntamiento ilicito, para que assi cada vno de vosotros sepa por experiencia possеer, y conseruar su cuerpo limpio, y santo, y con honra, y decoro q̃ se le deue, como a instrumento del alma, y no le dexe ensuziar, y afrentar, sugetandolo a las passiones de los malos desseos, que es consentir con ellos, como lo hazen los Gentiles, que no conocen al verdadero Dios, ni tienen Fê, ni esperança cierta de otra vida; porque no soys llamados de Dios, mediante la Fè, para hazer vida deshonesta, y torpe, sino para hazer vna vida muy limpia, y santa. Y el que estos mandamientos de castidad tiene en poco, quebrantandolos, no desprecia a algun hombre, sino desprecia a Dios, cuyos son estos preceptos. Estas son las palabras del Apostol: en las quales manifiesta la dignidad, y excelencia de la virtud de la castidad. Llamandola santificacion nuestra, y limpieza espiritual. El santo Efren la dá admirables epitectos, diziendo: O castidad dichosa! Madre del verdadero amor, y principio de la vida Angelica. Tu eres la que limpias el coraçon, y comunicas tu suauidad, con cara alegre. Tu eres vna marauillosa virtud, que hazes de los hombres Angeles, y

1 Thesa. 4.

de

de la materia terrena, y corruptible, celestial, e incorruptible. Tu eres puerto tranquilo, donde se halla la verdadera paz, y la roca fuerte, donde no llegan las tormentas. Eres carro espiritual, que leuantas hasta el cielo en cuerpo, y alma al que vá dentro, y nube sagrada, que subes a lo alto al que a ti se acoge. Tu quitas las tristezas del animo, y le alegras. Tu diminuyes el rebelion de las passiones, y las ordenas. Tu quietas las turbaciones furiosas, e introduzes en el alma serenidad suaue; y como rosa olorosa, y hermosissima, plantada en el jardin del alma, a ella, y al cuerpo ilustras, y hermoseas, y toda la morada hinches de suauissmo olor, y marauillosa fragrancia. Hasta qui es del santo Efren. A este mismo tono habla de la Castidad el glorioso san Cipriano. La Castidad [dize] es presidio de la virtud, y muerte del vicio: es vitoria del alma, y riqueza del cuerpo: es fertilidad de glorias, y esterilidad de infamias, es madrina de la santidad, y diuorcio de la torpeza: es paz segura de las virtudes, y guerra continua de los vicios: es cumbre de limpieza, e ignorancia de inmundicias: es firmeza de los fuertes, y fortaleza de los flacos: es puerto de la honestidad, y tormenta de toda desuerguença: es madre de la virginidad, y enemiga de la corrupcion, es escudo de verguença, y preseruacion de ignominia: es gloria de los valientes, y afrenta de los cobardes: es dignidad de la entereza, y abatimiento de la luxuria: es preeminencia de la nobleza, y cuchillo de la deshonra: es aumento de triunfos, y diminuycion de afrentas: es muro de la modestia, y freno de la desemboltura: es reposo de la salud, y destierro de la enfermedad: es vida del espiritu, y muerte de la carne: es estado de la calidad Angelica, y honra de la substancia humana. Con la fuerça desta virtud, toda deshonestidad se enfrena, y con sus castissimas cadenas se reprimen las cozes viciosas, que tira la sensualidad furiosa. En ella, como

S. Cyprian.

en

en vna roca fuerte se quebrantan qualesquier impetus de la sangre briosa, y encendida, y con ella, se quita la furia espumosa de los humores de la carne. Hasta aqui son palabras de san Cipriano. Concluyamos estas alabanças de la castidad con la exclamacion que haze san Anastasio, diziendo: O castidad valerosa, amiga de Dios, predicada de los santos, aborrecida de los malos, y amada de los buenos. Tu sobrepujas a la muerte, vences al infierno, y en cuerpos mortales alcanças de la inmortalidad mil vitorias. Tu eres gozo de los Profetas, gloria de los Apostoles, vida de los Angeles, y Corona de los santos. Dichoso el que persevera en tu compañia, y vence con tolerancia tus contrarios, que por la fatiga de tan breue tiempo, como es el de la vida presente, se gozarân en ti por infinitos siglos.

Anastas.

Dexando las excelencias de la castidad, y viniendo a tratar de sus vtilidades, dize mi Serafico Padre, y Doctor de la Iglesia san Buenauentura, que entre infinitas que tiene, quatro son muy amables. La primera, que purifica el cuerpo como por el contrario la sensualidad le mancha: y esta es de tanta estima que aunque no tuuiera otro premio la castidad, sino la pureza que grangea en esta vida, ni otro castigo la sensualidad, sino su fealdad, y mal color, auia de ser muy desseada la hermosura de la castidad, y muy aborrecida la fealdad del deleyte. La segunda es, que dà libertad, y señorio al alma, y la preserua de las innumerables afliciones, y pesadas cargas que trae consigo la vida cõjugal. La tercera, que alegra la conciencia; porque como el despreciar el deleyte de la carne, que el mundo tanto dessea, es vn sacrificio muy agradable a Dios, de muchas maneras dà alegria al alma, conociendo, que aplaca a Dios, y haze al hombre muy cercano a el: que euita sus ofensas, en la delectacion de la carne, que merece el premio celestial, y que sigue a Dios, Autor de la pureza, imitando su incorrupcion. La quarta, que haze amables a los castos

S.D.Bona.

para

para con Dios, y para con los hombres: y señalados en el cielo, y en la tierra, y particularmente los haze amados de los Angeles; porque como naturalmente cada cosa ame su semejança, y los Angeles sean tan puros, aman la pureza de los hombres. Hasta aqui son palabras de san Buenauentura. A estas quatro vtilidades referidas, en ellas añadamos vna breue suma de otras. Asi como la torpeza sensual es causa de innumerables daños; porque es vn fuego, que consume la hazienda, vn veneno que emponçoña la honra, vn cuchillo que deguella la salud, vn verdugo, que corta la vida, vn solicitador continuo de la muerte temporal, y de la eterna: asi tambien la castidad es vna celestial triaca contra este veneno, y vna corriente de virtud vniuersal, y marauillosa, q̃ buelue a su antigua frescura, y amenidad todo lo que destruyò el vicio sensual. Porque ella aumenta la hazienda, repara la honra, restituye la libertad, restaura la salud, conserua las fuerças, ilustra el entendimiento, ordena la voluntad, compone el animo, y purifica el cuerpo, y son finalmente innumerables los prouechos que haze, y los bienes que grangea.

Tres grados de castidad ponen los sagrados Doctores, san Agustin, san Geronimo, y san Ambrosio. El primero, y mas inferior, es el de los buenos casados, que se llama castidad conjugal. La qual consiste, en que se apartan, y abstienen con cuerpo y alma de todo vso ilicito, y deshonesto con tercera persona, y entre si vsan limpia y honestamente del matrimonio. El segundo grado, y mas leuantado, es el de la viudez, o continencia, este guardan las personas que se apartan, y abstienen, no solamente de toda cosa deshonesta, sino tambien del vso licito del matrimonio, que por mas agradar a Dios, no se quieren casar, sino permanecer en perpetua continencia. Este grado es de mayor perfeccion que el primero, y como tal le aconseja el Apostol san Pablo, diziendo en la primera de los *Augustin. Geronim. Ambros.*

Corintos 7. *Mulier alligata est legi quanto tempore vir eius viuit, &c.* La muger està obligada a la ley del matrimonio, mientras el marido viue: mas si su marido muere, ella queda libre, y puede, si quiere, libremente casarse: mas si perseuera viuda, y continente, será mas dichosa, y bienauenturada; y esse es el consejo que yo le doy, enseñado por el Espiritu de Dios. Por estas palabras del Apostol, y por la determinacion del sagrado Concilio Tridentino, es de Fê, que es mas perfecto estado el de los continentes, que el de los casados, y como tal lo podemos persuadir, y aconsejar. El tercero grado de castidad, y el mas excelente, y perfecto de todos, es la castidad virginal: la qual guardan aquellas personas, que conseruan el cuerpo, y el alma, limpios de toda concupiscencia voluntaria. Esta castidad, quando se confirma con voto, no solamente es grado mas excelente de castidad, sino tambien es virtud distinta, de la comun castidad, y el estado de mayor excelencia que todos los demas. Buena fue la castidad de Susana en el talamo conjugal, pero mejor la de Ana viuda en tan larga continencia, y mas preciosa, y feliz que todas, la de nuestra Señora la Virgen Maria.

Tridentin. Ses. 24. Canon 10.

Nombre de virgen merece, el que haze voto de castidad. Y asi las personas, que despreciando la gloria del mũdo, y los deleytes de la carne, se dedican a Dios, para ser (como dize el Apostol) vn espiritu con el, siruiendole en perpetua continencia, por agradarle, en vida mas perfecta, estas tales merecen el nombre de virgines; porque en su virginidad se halla lo material, y formal, que coustituye esta virtud. Destas virgines ay tres diferencias, vnas, que solo fueron a Dios con el proposito, y no dexan las galas, y conuersaciones, y otras comodidades; porque el amor proprio tira mucho de ellas, y las haze sordas a los llamamientos diuinos que tienen para ser Religiosas, y recogerse, adonde estèn libres de tantas ocasiones, y lazos como



mo el mundo ofrece, viuen con muchos peligros; y no será menor milagro escaparse de todos ellos (como dize el melifluo Bernardo) que resucitar vn muerto. La segunda manera de las virgines dedicadas a Dios, es la de aquellas, que confirman el proposito de permanecer en perpetua continencia con voto, y dexando las galas se visten de habito mas modesto, y Religioso: pero quedanse en su libertad, y en sus casas, o en las de sus padres, y a este genero de virgines, llamamos comunmente Beatas. La tercera diferencia de las virgines q̃ se consagran a Dios, y la mas perfecta es la de aquellos, que de veras dexan el mundo, y a pesar de la carne, y de sus apetitos y passiones, no solo hazen voto solemne de perpetua continencia, sino tãbien de obediencia, y de pobreza religiosa, por quitar de vna vez a sus enemigos las armas, con que les puede hazer guerra. Quanto mas segura, y defendida estè la virginidad en la Religion, que fuera de ella, ninguno puede dudarlo, pues en ella ay todas las guardas, y todos los defensiuos, que para su conseruacion son necessarios: sin los quales está la castidad peligrosissima; porque como dize muy bien san Iuan Chrisostomo, la pureza es vna virtud sola, y de suyo flaca, y tan sin fuerças para tenerse en pie, que si le quitamos el arrimo de las otras virtudes, luego se cae de su estado: pero es fortissima, y valiente, si exteriormente es ayudada; y esta ayuda, y socorro, es tanto mas necessario en la virginidad, quanto es mas facil su peligro, y sus daños menos reparables; porque assi como esta virtud es la mas hermosa, y la mas resplandeciente, assi es la mas tierna, y la mas fragil. Por esso dezia fray Gil, compañero de aquel Serafin encarnado nuestro santissimo Padre S. Francisco, que la castidad era como vn espejo cristalino, que se mancha, y empaña con qualquier baho. Y entre los grados de la castidad, es la virginidad la mas peligrosa; porque es como vn vidro muy delicado, que se haze pedaços

Bernard.

Chrisost.

con qualquier golpe. Para perder la entereça del alma, basta vn acto, o mouimiento torpe, que llegue a emissiõ sensual voluntaria, ora sea a solas, ora interuiniendo tercera persona: con lo qual queda la virginidad perdida, aunque permanezca la entereza del cuerpo; porque se perdiò la entereza del alma, y el proposito de conseruar la entereza virginal, en que consiste essencialmẽte la virginidad. Dixe voluntaria emission sensual; porque para que por ella se pierda la virginidad, es necessario que la voluntad consienta en ella. Para lo qual se aduierta, que la delectacion que preuiene de vna polucion, puede ser de dos maneras; vna es, quando procede con aduertencia del entendimiento, y consentimiento de la voluntad, y con este, siẽpre la virginidad se pierde, ora interceda tercera persona, ora no interceda. De otra manera puede prouenir, sin proposito del entendimiento, ni consentimiento de la voluntad, como por ilusion entre sueños, o quando el cuerpo padece violencia, sin consentir el animo, aunque la carne naturalmente reciba delectacion, o por particular enfermedad, o por gran vehemencia de vna tentacion, que puede suceder aplicar el demonio tanto fuego sensual, que contra la voluntad del que la está resistiendo, se haga esta resolucion sensual, como ha sucedido a muchas personas castissimas con la fuerça de la tentacion: con ninguna de las quales no se pierde la aureola de la virginidad; porque esta delectacion, no procede de la torpeza, que la virginidad excluye; y como la voluntad estê segura, y el proposito constante en resistir, no puede correr peligro la pureza virginal. Todo es doctrina del glorioso Doctor santo Thomas en el lugar citado, donde enseña, que la virginidad no se puede perder, sino interuiene pecado: el qual no se comete sin el consentimiento de la voluntad. Assi mismo, dize este santo Doctor, que la virginidad está essencialmente en el alma, y material-

D.Tq.2.2. q.152.

rial-

rialmente en el cuerpo, y assi se puede perder la entereza corporal, sin q por esso quede perdida la virginidad; como quando se padece violēcia sin consentimiēto de la volūtad, entonces no padece la donzella, quanto a quedar virgen, mas daño, que si le cortaran con vn cuchillo vn pie, o vna mano, si el proposito de la entereza queda firme, y el alma sin corrupcion, aunque el cuerpo se corrompa, no pierde por esso la muger el merecimiento, y nombre de virgen: que al cuerpo de la muger (dize san Geronimo) no la fuerza, sino la voluntad le mancha: por lo qual dize santo Tomas, y Cayetano, que la muger podia concebir, quedando corporal, y espiritualmente virgen, como puede suceder en vna fuerça no consumada: pero que no podia parir quedando virgen corporalmente, sino era por milagro: pero el hombre no puede engendrar conseruando la virginidad, porque no està sujeto, como la muger a la fuerça. De manera, que en auiendo resistencia de parte de la voluntad, por ningun caso se puede perder laureola de la virginidad; porque (como dize san Agustin) la virginidad es bien del animo, y no està sujeto, como los bienes del cuerpo a la fuerça corporal, sino al dominio de la voluntad; y assi, para que este bien se pierda, es necessario que la voluntad consienta que se pierda, y para la gente escrupulosa, conuiene aduertir, que este consentimiento ha de ser determinado, y no dudoso; porq̄ algunas vezes sucede, que es tan vehemente la tentacion sensual, que aunque la voluntad està resistiendo parece que no consiente en la tentacion, por el deleyte, que ella misma trae consigo, y passada la tentacion, y auiendo merecido en resistilla, piensan que cōsintieron en ella, y quedan tristes, y desconsolados. Y aunque las orejas castas se ofendan de oyr tratar destas materias, es forçoso no passarlas en silencio para seguridad de los escrupulosos, y para mayor auiso de los descuydados. Porque los que posseen este preciosissimo tesoro, vean con quan-

D Thom. Quodlibe. Caietan.

August.

quanta solicitud deuen guardarle, pues con tanta facilidad se pierde.

Para consuelo de los que la han perdido, porque no se desanimen, viendose priuados de virtud tan excelente, y despedidos de sus marauillosos premios, se aduierta lo que arriba notamos, de sentencia de santo Tomas, que la virginidad tiene por parte material la entereza del cuerpo, y por formal, vn proposito en el alma, de conseruar esta entereza, por mas agradar a Dios. Destas dos calidades que ay en la virginidad: conuiene a saber, material, y formal, es de tāto mayor precio la formal, que sin ella no es virtud la virginidad material; porque no es mas que vn don q̃ recebimos de la naturaleza: por el qual, ni merecemos, ni desmerecemos, si no se le jūta alguna calidad que le dè valor, que es el acto moral, que está en el alma, con que proponemos conseruar aquella entereza del cuerpo, por mas agradar a Dios, conforme a lo qual dize san Agustin: No alabamos a las virgines porque sean virgines, sino porque están dedicadas a Dios, con perpetua continēcia. La razon desta diferencia es clara; porque lo formal de la virginidad està en el alma, y lo material está en el cuerpo: y como los bienes del alma sean de mayor valor, sin ninguna comparacion, que los del cuerpo, assi lo que es formal en la virginidad, es mas excelēte que lo que es material. Pues si esto formal de la virginidad se puede reparar, despues de perdida en todos los estados, razon ay para cōsolarse, y para que cada vno procure repararlo, como le fuere possible. El casado que tiene obligacion a las deudas del matrimonio, ofrezca a Dios los desseos, pues no està en su mano ofrecer las obras. Dè a Cesar lo q̃ es de Cesar (como dixo Christo) y a Dios lo que es de Dios: esto es, a las ganancias del espiritu, todo lo que dexaren libre a las deudas de la carne: tenga vna disposicion prompta en su voluntad, de q̃ si conuiniera a su estado, y tuuiera la entereza corporal, la guardara

D. Tq. 2. 2, q. 152.

August. lib. de virg.

darse perpetuamente por agradar a Dios, y con esto repara lo formal de la virginidad, y se adquiere el premio essencial, aunq̃ no el accidental de la aureola, que este solamente se concede a los que juntaren a la virginidad formal del alma la material del cuerpo. Esta doctrina es de S. Tomas y Cayetano en la question citada: y en el Opusculo 18. dize el mismo santo estas palabras: La continencia (segũ san Agustin) es virtud del animo, y no del cuerpo, y las virtudes del animo, vnas vezes se manifiestan en la obra, y otras vezes estan escondidas en el habito, q̃ está en el alma. Por lo qual, como son iguales, el merecimiento de S. Pedro, q̃ padeciò, y el de S. Iuan, que no experimẽtò las bodas, y en Abraham, q̃ no engendrò hijos; porq̃ Abrahã tuuo la castidad cõjugal en vso, y la virginidad en habito. Esta igualdad de merecimiento de la continencia de Abraham en habito, con la de S. Iuan se ha de entẽder (como aduierte Cayetano) respecto del premio essencial, que corresponde al desseo y proposito, y no del accidental de la aureola, q̃ sigue a lo material de la virginidad: en esta excediô S. Iuan, y en la virginidad formal le igualò Abraham. Y no obsta, dize Cayetano, auer perdido ya la entereza de la carne; porq̃ no es cosa nueua tener dispuesto el animo, para las cosas que no son ya possibles, pues el viejo q̃ no tiene possibilidad para la generacion, si està pertinaz en la luxuria, tiene el animo dispuesto para los adulterios y estrupos, si pudiesse cometerlos, y vn hombre que tiene mortal odio a otros, aunq̃ estê priuado de las manos, y de toda esperança de poder matar a su enemigo, tiene el animo aparejado para matarlo, si pudiesse, y assi en los demas delitos. Pues assi como estos, en quanto al daño, y pena substãcial del sentido, son reos, como los adulteros y homicidas, y por vẽtura mas culpados, si tuuieron mayor ardor a estos delictos: assi tambien Abraham mereciò cõ el desseo en las virtudes:

D.Th. vbi supr.

Caiet. vbi sup. q.150. a.4.

el qual estando priuado del exercicio de la virginidad por causa necessaria, perseueraua en dessearla con la preparacion del animo, si fuera entonces conueniente. Hasta aqui son palabras de Cayetano: de las quales consta, que assi como el desseo feruoroso de cometer vn pecado, y guala con el mismo pecado puesto por obra, en la pena substancial: assi tambien en las virtudes, el desseo feruoroso, y el animo prompto, y determinado para exercitarlas, si fuesse possible, alcança el premio substancial, que corresponde a las mismas virtudes, quando los desseos no se pueden poner por obra. Por lo qual las personas, que por estar obligadas a las deudas conjugales, no pueden guardar continencia por ser en agrauio de la otra parte, ni conseruar la entereza de la carne, porque ya la han perdido, pueden con los desseos, y afectos, grangear el premio essencial de la virginidad, teniendo lo formal de ella en la preparacion del animo. Y como Abrahan tuuo la castidad conjugal en exercicio, y la virginidad en habito: esto es en los desseos, y en el proposito: lo mismo puede tener qualquier casado, guardando en lo exterior la castidad conjugal, absteniendose de todo deleyte ilicito, y en lo interior la virginidad con el proposito, y desseo, si le fuere possible, y se compadeciera con su estado, y con esto puede grangear mucha gloria essencial en la virtud de la virginidad.

Conforme a esta doctrina, tãbien las virtudes, q̃ ya perdieron la entereza de la carne, pueden conseruar la del alma en el proposito, teniendole de consagrar a Dios la virginidad de cuerpo y alma, si les fuera possible: y proponiendo de guardarla en lo que pueden, viniendo en continencia perpetua; porque como dize santo Tomas, no es necessario que vn hombre virtuoso exercite la materia de vna virtud, para alcançar la misma virtud; porque assi como el pobre puede alcançar la virtud de la magnificencia, en quanto a lo formal de ella, aunque no tenga la materia

D Th. 2. 2. q. 152. a. 3.

con

con que ella exteriormente se exercita: conuiene a saber, mucho dinero para repartirlo: pero puede exercitarla sin materia, con actos interiores (como lo exercitò Christo, y otros santos muy pobres) asi tambien, aunque a vno le falte la materia de la virginidad, y exercitarla con actos interiores en la preparacion del animo: conuiene a saber, de guardar esta entereza, si le fuera possible, para agradar mas a Dios, y guardarla en lo que puede, con viuir en continencia; y desta manera merecerà el premio essencial de la misma virginidad, tanto mas copiosamente, quanto fuere mas feruoroso, y vehemente el afecto, y mas prompta la preparacion de la voluntad. Y porque en esta han excedido algunas viudas a muchas virgines, como la santa Iudic, y Ana Profetisa, les lleuan ventaja en el premio essencial de la virginidad. De la misma manera, los que por el pecado perdieron la virginidad material y formal, pueden por la penitencia reparar la formal. Asi lo afirman santo Thomas, y los otros Doctores Escolasticos, y es comun doctrina en todas las virtudes: la qual se prueua (dexando otras muchas razones) con esta. Todas las virtudes morales tienen entre si tan inseparable trabazon, y liga, que dõde falta vna de ellas, todas las demas estan imperfectas: de donde se sigue, que por el mismo caso que confessamos de vno, que es perfectamente virtuoso, deuemos tambien confessar, que tiene todas las virtudes, sin que le falte ninguna. Esta doctrina es del gran Padre san Gregorio, y de santo Tomas, con los demas Teologos, y de Aristoteles, con los demas Filosofos. Si este principio es castissimo, no lo es menos otro, que despues de auer vna persona perdido la virginidad, puede, mediante la penitencia, venir a ser perfecta en la virtud, como lo fue santa Maria Magdalena, con otros innumerables santos penitentes. Pues si es verdad tan cierta, que el que es ya perfectamente virtuoso, no puede carecer de ninguna de las virtudes morales,

S. Tho. & alij.

S. Gregor. D. Th. 1. 2. q. 65. Aristotel.

les, como se podrá negar, que la virtud de la virginidad falte en aquellos, que despues de auer caydo se leuantaron y vinieron a tener perfecta santidad, siendo tan cierto ser la virginidad, segun lo formal de ella, vna de las virtudes morales, y la mas hermosa de todas ellas? Pues (como dize santo Tomas) a la virginidad se le atribuye entre las virtudes, la eminencia de la hermosura. Presupuestos pues, estos dos principios, o auemos de confessar que los santos, que despues de auer perdido la virginidad, hizieron penitencia, no tuuieron despues de la cayda perfecta virtud (lo qual es contra toda verdad) o que restauraron la virtud de la virginidad, despues de auerla perdido. Pues aunque lo material de ella es irreparable [de lo qual san Geronimo, quando dize, que no puede Dios reparar la virginidad despues de perdida: porque no puede hazer, que el que experimentó aquel deleyte, no le aya experimentado, por ser Dios suma verdad: aunque podrá consolidar milagrosamente la entereza natural] pero lo formal, que està en el proposito del alma, puede repararse, como queda bastantemente prouado. De lo qual se sigue, que tambien alcançarà el premio essencial, que corresponde a la virginidad formal, que consiste en la perfecta vnion del alma con Dios. Prueuanlo san Agustin y santo Tomo: porque si vn Eunuco, o el que de su nacimiento està impossibilitado para la generacion, tuuiesse afecto, y desseo de casarse, si pudiesse, pierde la aureola que corresponde a la entereza del cuerpo. Luego si estos sin perder la entereza corporal, por solo el proposito, pierden el premio accidental que se deuia a la misma entereza; bien se sigue, que los que despues del pecado renueuan el proposito del alma, alcançan el premio essencial que le corresponde; mayormente siendo Dios, como sumo bien, mas inclinado a comunicar sus bienes, que a priuar dellos. Y pues todo lo que se ha dicho queda entendido, que a todas personas, y a todos los estados

D. Thom.

Geronim.

Aug. li. 24 de virg.
D. Tho. 4. sent. d. 49. q. 5. a. 3.

dos se estienden las riquezas de la virginidad; nadie se tenga por excluydo dellas, ni se desanime en procurarlas, por aver perdido la entereza de la carne, pues lo que es mas rico, y mas precioso en la virginidad, no solamente es reparable en el estado libre, mas tambien se puede conseruar en el estado del matrimonio. En estos estados, en qualquier tiempo y lugar se puede leuantar a Dios el coraçon con vn tierno sentimiento, y valor amoroso de auerle ofendido, y proponiendo de nunca mas ofenderle, con determinacion firmissima, de que si fuera possible restaurar la entereza del cuerpo, y alma, antes padeciera muerte, que perderla: no por el premio que dello se sigue, sino por agradar mas a Dios, y seruirle con mayor pureza; y quando no aya feruor para hazer estos actos tan de proposito; con vn afecto senzillo, y vna preparacion amorosa, se digan estas palabras, o otras semejantes, a Dios: Pesame, Señor, de auer dedicado al mundo el tesoro de la virginidad, que a vos tanto os agrada: porque quisiera aueros la consagrado: pero ya que no puedo ofrecer esto, os ofrezco lo que me es possible, que es vn firme proposito de jamàs ofenderos: dadme perseuerancia en el, y ayudadme con vuestra gracia, para llorar la virginidad perdida, y reparar lo formal della.

Y assi como el reparo de la castidad se alcança por la oracion, assi tambien la misma virtud de la castidad, se deue procurar por este medio; porque como dixo el Sabio: *Sciui quoniam aliter non possem esse continens nisi Deus det.* Sapient. 8. La continencia es don de Dios, a su Magestad se ha de pedir con feruorosa oracion, y este es el principal medio para alcançarla.

Finalmente nos declarò el Maestro soberano, el amor grande que tiene a la castidad, que a todos los que creian en el, y le obedecian, y seguian, les inspiraua aqueste amor de la castidad, y los mouia a que la guardassen, cada vno,

conforme a su estado. Llamò los Apostoles a que lo siguiessen; y siendo algunos de ellos casados, los mouiò luego a que dexassen la compañia de las mugeres, y el vso del matrimonio, y que guardassen perpetua continencia; y porque esto no se podia hazer suauemente, sin consentimiento de las mugeres, les inspirò a ellas el mismo amor de la continencia, y proposito, y cuydado de guardarla; y fue cosa admirable, q̃ aunque luego que siguieron a Christo dexaron todos los vicios, y abraçarõ todas las virtudes, mas no luego los hizo perfectos en ellas, sino q̃ poco a poco las fueran exercitãdo, y asi tuuieron muchos defectos liuianos, de falta de Fè, y confiança, de ambicion, de impaciencia, de indignacion, de zelo indiscreto, de temor humano, y les duraron estos defectos, hasta la venida del Espiritu santo: mas en la virtud de la castidad, desde que los llamò fueron firmes, y constantes, y la guardaron con grãdissima fidelidad y pureza de cuerpo y alma; porque de la presencia y vista del Señor, salian vnos rayos purissimos de castidad, que les penetrauan los coraçones, y componian qualquier apetito desordenado. Y aunque los dexò caer en otros defectos, para q̃ ellos se humillassen, y otros aprendiessen a confiar en Dios: mas no los dexò caer en defectos de castidad; porque fuera cosa muy indecente, q̃ discipulos de tal Maestro tuuiessen falta en esta virtud. Al mas señalado en ella, q̃ fue S. Iuan, mostraua mayor amor. Finalmente, en la muerte y sepultura mostrò quanto amaua la castidad, pues muriò teniendo a los lados virgines, a su Madre, y a S. Iuã, y quiso ser sepultado en sepulcro virgen, y lleuar al cielo vnida con lazo amoroso la virginidad. Si Christo sublimò tanto esta virtud, y la amonestò a sus sieruos, razon es que le imiten en ella los que se precian de serlo. Y principalmente los que estan en Religion con voto expresso hecho a su Magestad de guardarla.

ADVERTENCIA XXXI.

De como ha de satisfacer el Religioso a la obligacion que tiene a su Religion, y a sus iguales, y de andar mortificado siempre.

LA obligacion que tienes, Religioso, a tu Religion santa, satisfarás, auiendote con ella, como vn hijo con su madre, que mucho ama: el qual no solo la ama y honra, quando conoce, que tiene necessidad de su trabajo, con mucha voluntad se ofrece a el, y acepta la carga que le ponen. Alegrase mucho quando dizen bien della, y quando por el contrario dizen mal, le pesa, y la defiende con modestia, y finalmente dessea su acrecentamiento, y le pide con humildes, y continuos ruegos a Dios, la mire con sus ojos de misericordia, como largamente digo adelante, en el amor que ha de tener a su Religion el Religioso.

A la obligacion que tienes a tus iguales, assi Religiosos, como seglares, satisfaràs amandolos con pura caridad, holgandote de su bien, y afligiendote de su mal, como del propio; sintiendo, y diziendo bien de todos, compadeciendote de sus defectos, y ayudando al remedio dellos, particularmente en las cosas espirituales: y euitando qualquier cosa, de q̄ puedan recebir escandalo, por pequeño que sea.

Finalmente, para contigo mesmo cumplirás, si refrenas los apetitos desordenados, mortificando tu carne, despreciando al mundo, y sus vanidades, y estimando en poco, el ser estimado en mucho: mira lo que dize san Pablo escriuiendo a los Corintos en su 2. cap. 4. *Mortificationem Iesu semper in corpore nostro circumferentes*. Llama san Pablo a la vida de Christo, mortificacion; porque toda ella fue priuarse por nuestro amor, de los deleytes y regalos, y abraçar, para mayor bien nuestro, las penas y trabajos. 2. Cor. 4.

Y aduiertase para nuestro consuelo, que no solamente le es agradable a Dios la mortificacion, quãdo la exercita

el

el hombre en cosas de mucho valor, absteniendose de las que mucho ama, y sufriendo grandes penas: pero tambien le agrada mucho el mortificarse en cosas pequeñas, como lo afirma vn moderno Doctor por estas palabras. Ninguna cosa se le puede ofrecer a Dios, que le dè mas gusto, que la resignacion de la propria voluntad; porque no ay cosa mas amada, y querida del hombre, que la voluntad, y libertad de su libre aluedrio. Y assi quando alguno por amor de Dios resiste a su sensualidad, y propria voluntad, y se mortifica a si mismo, aunque sea en cosas muy menudas, haze mas agradable seruicio a Dios, que si resucitasse muchos muertos. Si en vn camino encontrassen dos hombres vna florezita hermosa, y el vno dellos teniendo desseo de cogerla, no la coge, sino mortifica este desseo, queriendo carecer deste pequeño consuelo por amor de Dios: el otro sin pensar nada, corta la flor: este que cogiò la flor, por qualquier fin bueno, no pecò, mas el otro que se mortificò en no tomarla, por agradar a Dios, mereciò, y ganò tanto mas que el otro, quanto es la distancia que ay del cielo a la tierra. Pues si al que se mortifica en cosas pequeñas, le dà Dios tan grande premio: que darà al que por su amor despreciare, y dexare todas las cosas, y a si mismo con ellas? Sea pues este exercicio del sieruo de Dios, mortificarse en estas cosas, y otras semejantes. Quando le diere gana de ver, o gustar, o hablar alguna cosa, que no es necessaria, diga a Dios: Por ti Señor, no quiero ver esto, que me diera gusto verlo: por ti no quiero oyr tales cosas, que me dieran contento: ni gustar tales manjares, que me dieran sabor: por ti no quiero dezir tales palabras, ni hablar tal cosa, a que me siento inclinado. Desta manera le viene al sieruo de Dios mortificarse: y entienda que no sentirá perfectamente a Dios en lo interior de su alma, hasta que muera en el todo afecto desordenado.

Por ser cosa de mucho consuelo, saber, que en la mortifica-

ficaciõ de cosas pequeñas agradamos a Dios, referirè dos exemplos; vno que cuenta el gran Padre san Gregorio, 2. Dialogo, cap. 15. de vn hombre seglar, que cada año visitaua ayuno al gran Padre san Benito. Por impedirle el demonio esta pequeña mortificacion, procurò, que vn compañero suyo saliesse al camino con manjares, y le persuadiesse que comiesse: resistiò primera, y segunda vez: pero a la tercera, con la ocasion de vn prado ameno, y de vnas fuentes, consintiô, y comiò. Reuelò Dios este caso a san Benito, y en llegando a sus pies, le reprehendiò por el: llorò el buen hombre su culpa, como si fuera grauissima. Conocese, que la ganancia de aquella mortificacion pequeña, era muy grande, pues hizo el demonio tantas diligencias para impedirla, y Dios milagrosamente reuelò lo que passaua al gran Padre san Benito, para que auisasse a aquel buen hombre, que no perdiesse otra vez lo que entonces auia perdido. Gregor. 2. Dial. c. 15.

El otro exemplo es admirable, que refiere san Pedro Damiano, in Appẽdice Bibliothecæ sacræ. Dize, que desseando vn Abad de vn Monosterio comer de cierto pescado, le mandò comprar, y adereçar; y estando puesto a la mesa para comerlo, llamò a la puerta vn pobre, y pidiò cõ importunos ruegos, que le diessen en limosna el manjar que estaua adereçado para el Abad. Dieronle el recado al santo Abad, y determinose de mortificar su apetito, y mandò que le diessen el pescado en el plato en que estaua. En el punto que el pobre tomô el plato en la mano, delante de todos se leuantò con el en el ayre, y se subiò házia el cielo. En lo qual declarò nuestro Señor, quanto le agrada qualquier acto de mortificacion, pues para que la hiziesse aquel santo Abad, embiò vn Angel del cielo en figura de pobre, y como presente grauissimo, le subiò a su mesa: a la qual podemos entender, que se presentan todos los bocados, que por amor de Dios dexaremos de comer, y todas Damia. Biblio. sacra.



las

las mortificaciones que hizieremos, aunque seã cosas muy pequeñas: y assi es justo, que nos exercitemos continuamente en ellas, como nos lo aconseja el Apostol, diziendo

Roma. 12. a los Romanos, 12. *Obsecro itaque vos fratres per misericordiam Dei, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam Dei placentem.* Ruegoos hermanos, por la misericordia diuina, que ofrezcays vuestros cuerpos a Dios, hechos vn sacrificio, santo, y agradable al mismo Dios. Lo que se ofrece a Dios en sacrificio, ha de ser muerto, o por la obra, como se ofrecian los Martires, o por la voluntad, e inclinacion (que el mortificar esta es vn martirio, por ser prolongado, mas penoso, y mas excelente, como dize S. Bernardo, sermo. 30. in Cantic.) En lo qual se vê quan agradable es a Dios el exercicio de la mortificacion, pues la compara, y prefiere al acto del martirio, que es obra excelentissima, y gratissima a Dios.

Ber. ser. 30 in Cantic.

Lo segundo q̃ ha de mouernos, es la imitaciõ de Christo nuestro Señor, considerando, q̃ todo el bien del Christiano consiste en imitarle; porque si en esta vida le imitamos en el padecer, y en mortificarnos por su amor, en la otra (como dize el Apostol, 2 Thimo. cap. 2.) *Nam si commortui sumus, & conuiuemus: si sustinebimus, & cõregnabimus.* Seremos glorificados, y reynaremos con el. Muy conforme a razon es, que los miembros sigan la cabeça: Christo es nuestra cabeça, y nosotros miembros suyos: justo es que nos conformemos con ella, y pues ella està coronada con agudas espinas, y afrentada con bofetadas: y afeada con saliuas, y abreuada con hiel, que nosotros no busquemos regalos, ni gustos, ni honras perecederas, sino que nos priuemos de estas cosas, en quanto nos fuere possible, y conueniente para seruirle.

2. Thim. 2.

Vit. Patrũ. En las vidas de los santos Padres, se cuenta del bendito Monge Palemon, que teniendo por huesped vn dia de Pascua al Abad Palenio, por hazerle fiesta, hizo vna olla

de berças, cō azeyte y sal, y estando ya assentado para comerlas, alçò los ojos al cielo, y començò a derramar muchas lagrimas: y preguntada la causa respondiò. Es possible que mi Señor Iesu Christo tenga por manjar hiel y vinagre, y que añada yo a mi comida sal, y azeyte, para que tenga mas gusto? Esta consideracion fue bastante, para que ni el, ni su huesped gustassen las berças. De nuestra santa Isabel, hija del Rey de Vngria, se escriue, que entrando vn dia vestida, y acompañada como persona Real, viendo vn Crucifixo, començo a derramar lagrimas, y desmayarse, diziendo. Esto es ser sierua vuestra Dios mio? Vos coronado de espinas, y yo el cabello enriçado? Vos desnudo en la Cruz, y yo vestida de seda? Vos rodeado de sayones, que os estàn escarneciendo, y yo acompañada de criados, que me van honrando? No merece nombre de sierua vuestra, quien tal haze. Esto, y mas podia con los sieruos de Christo la consideracion de lo que el padeciò, y el desseo de imitarle en los trabajos, y menosprecios. Seria razon que nos auergonçassemos, de ver quan poca eficacia tiene este motiuo con nosotros: y que viendo a Christo mortificado, no procuremos mortificarnos, ni nos acordemos q̃ dize S. Pablo a los Romanos, 8 *Quos præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imagini filij sui.* que todos aquellos a quien Dios ab eterno aprouô para su gloria, determinò que fuessen conformes a la imagen de su vnigenito Hijo; y assi es, que desde su Madre, hasta el menor de todos los santos, ninguno ha entrado en el cielo, sino por el camino de la mortificacion, y quanto eran mas amigos de Dios, tanto fueron mas mortificados.

Exemplo.

Roman. 8.

Mis manos, dize la Esposa, distilaron mirra, *Manus meæ stilauerunt myrram.* Esta Iglesia es vn cuerpo moral, cuya cabeça (como diximos) es Christo, y su Vicario el Papa en lo espiritual, y el Rey en lo temporal: los pies son

Cantic. 5.

Q la

la gente comun, y la plebeya, que nos sustentan con su trabajo; las manos son los perfectos pues estos distilarõ mirra amarga de mortificacion. Por ti Señor, somos mortifica-
Roman. 8. dos continuamente (dize san Pablo) hablando en persona de los demas Apostoles, y suya. Y en otra parte dize en la
1. Cor. 4. 4. de los Corin. 4. *Usque in horam hanc esurimus, & sitimus, & nudi sumus &c.* Desde que començamos la predicacion del Euangelio hasta agora, padecemos hambre, sed, desnudez, recebimos bofetadas: no tenemos morada cierta, trabajamos con nuestras propias manos: diziendonos maldiciones nosotros les echamos bendiciones: persiguiendonos los sufrimos: blasfemã de nosotros, y hazemos oracion por ellos: somos tratados como el desecho, y la escoria del mundo. Desta manera se mortificauan los Apostoles de Christo, venciendo las inclinaciones naturales del mãjar, y beuida, y del abrigo, y descanso. Todos los santos fueron por este camino de la mortificacion, siguiendo las pisadas de Christo. Muy puesto està en razon y cortesia, que el vassallo no busque mas honor, y regalo que su Rey, ni el
2. Reg. 15. soldado, mas que su Capitan. Y assi cuenta la diuina Escritura, que quando Dauid saliò de Ierusalen, huyendo de su hijo Absalon, viendo los caualleros que le seguian, que el Rey subia al monte de las oliuas, a pie descalço descubierta la cabeça, y derramando lagrimas, todos hizieron lo mis
2. Reg. 11. mo, por imitarle. Tambien cuenta, que quando Vrias, soldado del Capitan Ioab, vino de la guerra al llamamiento de Dauid, aunque le mandò que se fuesse a su casa a descansar, y tomar algun regalo, no lo quiso hazer, sino quedose a dormir delante de la puerta del palacio, juzgando, que no era justo tomar el mas regalo, del que tenia su Capitan en el campo. Pues si Christo es nuestro Rey, y nuestro Capitan, razon serà, que no busquemos mas regalos para passar la vida de los que el buscò, y que le imitemos en la mortificacion de ellos.

Lo que tambien nos ha de mouer al exercicio santo de la mortificacion, es considerar, que con ella satisfacemos a Dios, por las culpas cometidas, y nos libramos de las penas q̃ auiamos de padecer por ellas en la otra vida: las quales son tanto mayores, que las que en esta podemos padecer, quanto excede lo viuo a lo pintado. La razon, porque las obras de la mortificacion son satisfatorias, es esta. Quando el hombre peca, toma algun contẽto, de que auia de carecer, o reusa alguna pena, o trabajo q̃ deuia abraçar, por esto pide la diuina justicia, que para satisfacer por la culpa, se mortifique, absteniẽdose de algunas cosas de contento, que licitamente podria tomar, y abraçando algunas cosas de pena que licitamente podia huyr. Esto aconseja el gran Padre de la Iglesia san Gregorio, Hom. 34. de vera & falsa pœnitent. cap. 15. por estas palabras. Con grande cuydado deuemos considerar, y cumplir esta verdad, que el que que se acordare auer cometido cosas ilicitas, se abstenga de algunas cosas licitas: para que desta manera satisfaga a su Criador. Porque cosa justa, y deuida es, que el que hizo cosas prohibidas, se niegue a si mismo las cosas concedidas. Este mismo consejo dá S. Agustin, Tertuliano, san Iuan Chrisostomo, S. Ambrosio. Y lo que enseñan estos Doctores, pusieron por obra todos los santos: los quales, quando alumbrados de la luz diuina, considerauan que con sus pecados auian ofendido a la Magestad inmensa de su Criador, y pospuestole a vna vil criatura, y por vn breue deleyte se auian obligado a los eternos tormentos, y viendo que las malas inclinaciones de sus cuerpos auian sido incẽtiuo de tanto mal, tomauan vna santa indignacion contra si mismos, y vn desseo de vengar la ofensa diuina, castigãdo los miembros, con que se auia cometido, que en cada vno quisieran recebir particular tormento. Imitemoslos en castigar nuestra carne, q̃ tuuo atreuimiento para ofender a vn Dios tan bueno, y sacrifiquemosle todos los miẽbros,

Gregor.

bros, con que le ofendimos, como hizo la Magdalena, y co

Roman. 6. mo lo aconseja san Pablo a los Romanos, 6. diziendo: *Sicut enim exhibuistis membra vestræ seruire immundìtiæ, ita nunc exhibite seruire iustitiæ.* Assi como ofrecistes vuestros miẽbros a la maldad, para ponerla por obra, assi tãbien los ofreced a la justicia, para vuestra santificacion. Esto es ser juez el hombre de si mismo, condenandose a las penas que merecen sus culpas, para no ser de Dios condenado; porque

1. Cor. 11. como dize el Apostol, escriuiendo a los Corint. en su primera, cap. 11. *Quod si nos iudicaremus, non vtiq; iudicaremur.* Si nos juzaremos nosotros mismos, no seremos juzgados. Quien no escoge de buena gana el exercicio de la mortificacion, que siendo pena pequeña, nos libra de penas grandes? Y siendo pena breue, mouiendonos a penitencia de nuestros pecados, nos libra de la pena eterna? Si quieres (dize S. Iuan Christomo) no ser atormentado de Dios, ni en la otra vida, ni en esta, sé tu juez de ti mismo, tomandote cuenta y reprehendiendo, y castigando a ti mismo.

Y si esta doctrina es comun para todos, mayor obligacion tienen los Religiosos de mortificarse, pues professan mayor perfecciõ, y tienen mayor obligacion a procurarla.

Iacob. 1. El q̃ piensa que es Religioso dize Sãtiago: *Si quis putat se Religiosum esse, non refrenans lignam suã huius vana est Religio*; y si no refrena su lẽgua viue mas engañado, *huius vana est Religio* dexa los deseos de seglares; y S. Pablo escriuiẽdo a su dicipulo Thi. 2 dize: *Abnegantes impietatẽ, & sæcularia desideria sobrie, iuste, & pie viuamus in hoc sæculo.* En estos tres aduerbios explica san Pablo como se ha de auer el Religioso para consigo mismo, para cõ el proximo, y para con Dios. *Sobrie* para si: *Iuste* para el proximo, *& pie* para con Dios. En las cosas ordenadas a Dios, te has de mostrar piadoso: en las q̃ se ordenan al bien del proximo, justo, y liberal, dandoles el amor, y la cortesia q̃ se les deue, muy cũplidamente. Y en las cosas que dizen respecto a ti mismo, sobrio, modesto, y escaso.

Thimot. 2. (margin note)

Des-

Despues de auer cumplido con las obligaciones mas essenciales de la Religion, has de procurar, hermano Religioso, cumplir con las accidentales, que pertenecen a la disciplina monastica exterior: la qual consiste en las tradiciones, costumbres, y ceremonias que tiene cada Religion, ordenadas por los Padres antiguos, que la instituyeron, y conseruaron: y es vn antemuro, como dixo Isaias 26. *Ponetur in ea murus, & antemurale*, con que se conserua la fortaleza de las Religiones sagradas. Vna cerca defiende el jardin del Esposo, para que no pueda entrar a destruyrle aquel fiero jauali de quien dize el Real Profeta Dauid en el Psalmo 79. *Exterminauit eam aper de sylua, & singularis ferus depastus est eam* que destruyò la viña del Señor. Es como las hojas del arbol, que le hermosean, cubren, y sazonan el fruto. Y assi dize el Angelico santo Thomas, que *Ceremonia, est quasi Cereris menia*. Ceres es la diosa de las miesses y frutos: es la ceniza, en quien se conserua el fuego de la caridad religiosa; y el farol con que se defiẽde de los vientos, y tempestades: la vela encendida del buen exemplo, para que no se apague, es la cabellera de Sanson, segun se refiere en el libro de los juezes, 16. *Si rasum fuerit caput meum, recedet à me fortitudo mea*. En quien consistia su fortaleza: y finalmente es la corteza del arbol, que aunque parece superflua, le conserua en su verdor y loçania. *Esai. 26.* *Psal 76.* *D. Thom.* *Iudic. 16.*

Por el quebrãtamiento destas cosas (q̃ al parecer de los relaxados) son pequeñas, entran aquellas zorrillas. Cantic. 2. *Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas*, de quien dize la Esposa, que destruyen las viñas, y pide a los Prelados, que procuren caçarlas, siendo pequeñitas; porque su oficio es atajar estos daños a los principios, no dexando perder vna ceremonia, por minima que sea. De dexar poco a poco perder algunas, se vienen a relaxar mucho a mucho las Religiones, y a perde las Republicas, como dize Aristoteles por estas palabras. *In rebus publicis* *Cantic. 2.* *Politi. c. 8.*

bene

bene temperatis, prouidendum est imprimis, nequid præter instituta, moresque, fiat, sed maxime omnium quod exiguum est, caueri debet; detrimentum enim latenter obrepit, quia non totum simul contrahitur: ab his enim rebus decipitur intelligentia, & ratio illa captiosa est. Si vnumquodque, paruum est, erunt & omnia parua, quod est quodammodo verum, quodammodo secus. Nam totum, & omnia non sunt res parua, sed ex

Anselmus. *paruis constituuntur.* El gran Padre san Anselmo, para explicar el daño que haze el quebrantamiento de alguna ceremonia en la Religion, pone esta comparacion. Assi como el estanque donde estan algunos pezes, si tiene algun agujero pequeño, por donde se vaya el agua, vienen los pezes a quedar en seco, y perdidos, assi quando de la Religion falta a vna ceremonia, que parece como vna gota de agua, y mañana otra, se sigue poca obseruancia, y mucha

Eccles 19. sequedad en lo principal. El Espiritu santo dize. *Qui mi-*

Cõparaciõ. *nima negligit, paulatim defluet* Suelese poner vna Cruz en los caminos, donde han muerto algun hombre, y despues los caminantes, que passan echan piedras pequeñas, y a vezes echan tantas, que no se vè despues la Cruz, assi tantas faltas puede auer, que aunque menudas en si de tal manera destruyen la Religion, que no se conoce. Si quieres, hermano mio, que se conserue la tuya, guarda puntualmente sus ceremonias, y quando se te ofreciere ocasion de quebrantar alguna, piensa qual quedaria tu Religion, si todos hiziessen lo que tu hazes: si todos quebrantassen el silencio, o el ayuno regular, o otra cosa semejante, y con esta consideracion te animaras al cumplimiento de lo que querrias dexar, sin necessidad precisa. Auiendo esta, no obligan con tanto rigor las ceremonias al religioso particular, y si no fuere tan conocida, ni su Prelado para faltar en ella, pidala a Dios por aquella vez: y fuerças, y animo para cumplirla de alli adelante.

ADVERTENCIA XXXII.

De la mortificacion de la vista, que el Religioso ha de tener, porque de lo contrario le sucederàn grandes, y muy peligrosos daños.

SOn los males, que por ocasion de la vista al hombre (y principalmente al Religioso) suceden, tantos, tan continuos, y que con tanta dificultad pueden euitarse, que el Filosofo Democrito, segun afirman Aulo Gelio; y Tulio se sacò los ojos, recompensando la perdida deste tesoro, con ver a riesgo tantas vezes su persona. Muchas cosas deuieron de mouerle; y aunque cada vna ayudria a esto: la que entiendo que saliò con esta empressa, fue el considerar, que como dize Quintiliano: *Vitijs nostris in animum per oculos via est*. Los ojos son los caminos mas cosarios, por donde los vicios al alma hazen sus jornadas. *Oculi sunt fenestræ animæ*, dize el gran Padre san Gregorio: Los ojos son las ventanas, por donde los enemigos escalan la fortaleza del alma, y entrando en ella le dan muerte. El Real Profeta Dauid, pareciendole poco remedio este, pues aun sacados, y sin vista, no sé que fantasmas representan, lo que haze es, encomienda a Dios la guarda suya. *Auerte oculos meos ne videant vanitatem*. Como si dixera: Señor mi cuydado es dormido, mi diligencia sin ella, mi saber insufficiente, y assi a ti los encomiendo.

Gelio li. 10. Tul. Thusculan. 5.

Quinto Curtius de dam.

Greg. hom. in Euang.

Psal. 118.

Y porque, veamos Profeta santo? *Ne videant vanitatem*. Porque no vean la vanidad: pues adonde los ha de echar Dios, que no le vean? Si miran las honras. *Honor humanus nihil nisi fumus*. Dize el gran Padre, y Doctor de la Iglesia san Agustin: No son mas de vanidad y humo; si a las riquezas: *Diuitiæ sapientibus Deus cætera inania verba*. Dixo Euripides: Dios es la verdadera riqueza del Sabio, lo demas palabras vanas, y mentiras, si mira a todas las

August. de vanita. Dei 17.

Euripid. in Cyclop.

Ecleſ. 1. las demas coſas. *Vanitas vanitatum, & omnia vanitas,* dize el Sabio, todo es vanidad, todo fabula, y locura. Pues donde quereys mirar Profeta ſanto? Donde quereys que aparte Dios vueſtros ojos, ſi donde quiera han de tropeçar con las vanidades deſte mundo? *Ne videant vanitatem.*

Auguſtin. El gran Padre ſan Aguſtin, elegãtiſsimamente declara eſte ſecreto, diziẽdo, que pide a Dios, que aparte los ojos de ſu alma de las vanidades, que enderece ſus deſſeos, que no permita que mirando a las vanidades de la tierra, obre, que ſolo en Dios ponga los ojos, que el ſea el fin de ſus empreſſas, el porque de ſus obras, y el blanco de ſus trabajos.

Ne videant vanitatem. Y no es de paſſar en ſilencio el Theodoret. ſentido de ſan Teodoreto. *Vanitas quod inutile, & ſtultum eſt vocatur.* La vanidad es lo inutil y lo eſtulto. De dos coſas quiere que aparte Dios ſus ojos: lo primero, de lo inutil: coſa que para ſeruir a Dios no trae prouecho, no la vean mis ojos: vean lo que inflama el coraçon, y no lo que le entretenga, comedias, marañas, juegos, repreſentaciones, ni otras vanidades, que los necios, y malos Religioſos buſcan, no lleuen tras ſi mi viſta. *Auerte oculos meos.*

Ne videant vanitatem. Aun de las coſas indiferentes pide a Dios, que aparte ſus ojos. Pues dad acá Profeta ſanto, ſi quereys que ſea fiſcal de vueſtros ojos, porq̃ no han de ver lo que ni el les vedò, ni es de ſuyo malo? *Et ſi culpa* Ber. tracta. de grad. *non eſt, culpæ tamen ocaſio eſt.* Reſponde el gran Padre ſan Bernardo; porque ſi el mirarlo no es culpa, es el principio, el origen, y la ocaſiõ de la culpa. No era pecado el Principe Siquen mirar a la hermoſa Dina, ni Amon a ſu hermana Geneſ. 34. Tamar, ni Sanſon a Dalyda, ni Eua a la fruta vedada: pero veamos los ſuceſſos que tuuieron: y pues eſto paſſa. 2. Reg. 13. *Auerte oculos meos, ne videant vanitatem.* Dixo Dauid, y di- Iudicum. rà el buen Religioſo; Aparta, Señor Dios mio, los ojos

mios de lo inutil: no ſolo refrena la voluntad, y pon rienda en el apetito, no ſolo deten los deſſeos, y echa al coraçon piguelas, y candados a la boca, ſino que en los ojos pon vnos capirotes, para que no vean lo que para ſeruirte no trae vtilidad, ni prouecho.

Lo ſegundo, llama vanidad a lo eſtulto, y eſto no quiere que parezca delante de ſus ojos. Vna coſa hallo canonizada por necedad. no menos que por boca de Dios, aunque eſcrita por ſan Pablo, y es la ſabiduria del mundo. *Sapientia huius mundi ſtultitia eſt apud Deum*. La ſabiduria de la tierra es vna necedad. Pues ciencia y necedad, ſaber, y no ſaber, afirmacion y negacion, como pueden caber en vna miſma coſa? Preſto reſpõdieran los Dialecticos, ſegun las reglas de Ariſtoteles: pero mas diuinamente el ſoberano Metafiſico en aquella palabra, *Apud Deum*, ſatisfaze a la duda, no la llamò eſtulticia a ſecas, ſino a cerca de Dios, a cerca de la primera verdad. Que formalmente hablò? Lo que a cerca del mundo es ciencia, que ha de ſer a cerca de Dios ſino eſtulticia? Lo que a cerca de la falſedad es arte, a cerca de Dios, que ſerà ſino artimaña? Lo que a cerca de la mentira es ſabiduria, a cerca de la verdad, que ſerá, ſino fabula, eſtulticia, y engaño? Ciencia para engañar al proximo, ſatisfacer ſus paſsiones, y ofender a ſu Criador, no es ciencia, ſino deſatino. *Sapere malum, ſapere non eſt, ſed diſipare*, dize el glorioſo Bernardo: No es ſaber, ſino no ſaber, no es ciencia, ſino ignorancia, y por dalle ſu proprio nombre, no es ciencia, ſino necedad. Que mayor necedad que la de vn Religioſo que por los engaños del demonio, que le mueſtra preſentes a ſu viſta, le haze creer, que ha de alcançar lo que pretende, ſiendo injuſto? Que mayor deſatino, que entender vn Religioſo, que lo que el demonio le promete ſaldrá con ello? Que mayor locura de vn Religioſo que dar credito al demonio, que ſiempre miente, en lo que le dize, que tendrà buen fin, y eſtarà contento?

1. Cor. 3.

S. Bern. de gra. hum.

to? Que mayor insipiencia, que pretender saber mucho sin trabajar en el estudio de las letras, sino siempre comiendo, beuiendo, y durmiendo? Si fuera estudiando, ayunando, velando, si alcançarà? Pero haziendo su gusto en todo, esso no: quien inuentò jamas tal enseñança? Vanidad grande, de que con razon pide a Dios Dauid que aparte sus ojos.

Ne videant vanitatem. Humanemos mas estas palabras, y digamos de nuestra consideracion alguna cosa. Todas las cosas que criô Dios en el mundo tienen su ser verdadero: pero el mundo las viste de vanidad y mentira, las honras su ser tienen, el oro su lustre, su perfeccion y hermosura: pero como dize Euripides. *Diuitiæ imperitiam temeritati coniunctam habent.* Librealas el mundo de vna tela, que la trama es temeridad, y el vrdiembre estulticia: y hazen muy diferente aspecto en los ojos, vistas desnudas, y vestidas. Los ojos del hombre son, los que visten las cosas de las vanidades, y figuras, que en su estimacion tienen. Quizà quiso dezir esto Dauid, quando difiniendo al hombre dixo: *Verumtamen vniuersa vanitas, omnis homo viuens.* Toda la vanidad es el hombre, no tiene la vanidad cosa que el hombre no sea, ni ay vanidad fuera de la del hombre. Raro encarecimiento por cierto! Dad acá Profeta santo, no dixistis vos: *Filij hominum vsquequo graui corde, vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendatium?* Para que amays la vanidad, y buscays la mentira. No dixistes vos: *Vanum est vobis ante lucem surgere?* No dixo el Sabio, que todas las cosas son vanidad: pues como dezis vos, que el hombre es toda? Mas, a vna criatura tan excelente, a quien hizo Dios a su imagen, la llamays vanidad? A vna persona, por quien, como dize en el libro de Esdras, criò todas las cosas, llamays vanidad? Si el es vanidad, y criò Dios por el todas las cosas, luego criolas por vanidad? *Verumtamen vniuersa*

Euripi. apud Estrobeum.

Psalm. 38.

Psalm. 4.

Psal. 126.

Eccles. 1.

Esdras.

Genes. 1.

vanitas. Toda vanidad es el hombre, porque en el está la vanidad; y si alguna tienen las cosas, el es, el que se la dá. El nombre que tomò Dios para si, es: *Qui est*. El que es el primer ser, el ser que en si tiene todo ser, y si alguno ay fuera del, es comunicado de su mano, y vna participacion del suyo. Assi es el hombre vanidad en su manera, primera vanidad, y el que viste de vanidad las cosas, no ay vanidad que el no comunique. *Exod. 3.*

Ay vnos triangulos hechos de vidrio, inuentados para los ojos de los melancolicos, que miradas por ellos las cosas parecen hermosissimas, agradables, bellas, vestidas de vnos resplandores soberanos: de suerte, que las que en si mesmas tienen el grado de perfeccion, que su naturaleza consiente, vistas por el triangulo, parecen bellissimas, sin adquirir en si ninguna cosa. Mira el hombre en esta vida las cosas: por los triangulos de sus passiones, miralas por las vedrieras de sus desseos desordenados, y alli las viste del color de su apetito, ellas en si, las mesmas son que solian: pero como se muda el triangulo de la passion, assi van haziendo sus mudanças ellas. Dize pues, el Real Profeta Dauid, y el buen Religioso: Vea yo, Señor, las cosas desnudas, vealas sin librea, vealas sin triangulo, vealas (quiere dezir) sin passion, para que sin ella juzgue como es de cada vna todo lo que ay en ella. *Cõparació*

Que buen nombre dà a los trajes con que los ojos visten las cosas que dessean: vanidad los llama, que parecen algo, y no son nada, buenas muestras, y malos fines. Esta es vna miseria, que no puede dissimular el pecado. Veamosla. Describiò vn docto el pecado, diziendo: Que dulces lexos tiene? Que sabrosos son aquellos primeros lances? Que gustosas aquellas primeras entradas? Pero los dexos son desabridos, que diferentes apariencias tiene la virtud y el pecado: el pecado en la corteza es dulce, y

en lo interior amargo: pero la virtud, en la apariencia es desabrida, y en lo interior dulcissima. *Virtus radices amarissimas, fructus vero dulcissimos habet*, dixo Exiodo: Las
Exiod. Pierio, lib. 55. rayzes de la virtud son amargas, pero los frutos mas dulces son que la miel.

Pregunta Dios en el comienço de sus revelaciones, al
Hierem. 1. santo Profeta Ieremias, que que veia, y dize: *Virgã vigilantem ego video*: Veo vna vara que está en vela, donde
Theodos. traslada Teodosio. *Virgam amigdalignam ego video.* Veo Señor, vna vara de almendro: cosa de consideracion es, ver el cuydado que tuuo Dios con las almendras; vistiolas de vna ropa verde, aunque desabrida, despues de vna cascara dura, seca, y sin sabor ninguno; y no contẽto con esto, otra camisa les dio parda, vn poco mas gustosa, y dentro de todas estas guardas enclaustrò Dios vna pepita tan dulce, y tan sabrosa, que encarecemos los manjares de mas gusto, con dezir, que saben como almendras. Assi es la vir-
Valer. li 5. tud, dize Valeriano, amarga en la corteza, pero dulcissima en la medula: *Virgam amigdalinam*, vara es de almendro.

Y es de considerar vn primor en este caso, que aunque el primer vestido de la almendra es desabrido, pero es de verde su librea, que como dize Alciato, es symbolo de la esperança.

Nos sperare docet veridis, spes dicitur esse
In veridi, &c.

Siempre las primeras vistas de la virtud, aunque mas amargas, y desabridas sean, vienen vestidas de verde, prometiendo la dulçura del fruto que tiene la virtud escon-
Luca 6. dido. Veamoslo en aquel sermon que predicô Christo, nunca propuso obra amarga y dificultosa, que no la vistiesse de verde. Si persuadiò la pobreza, luego la acompañò de la esperança de la possession de la tierra de los que viuen. *Quoniam ipsi possidebunt terram.* Si predicò lagrimas, luego

luego las puso vna librea de verde soberano. *Quoniam ipsi consolabuntur.* Si predicò la paciencia, la mansedumbre, la hãbre y sed de la justicia, siẽpre puso vnos verdores tã del cielo, que no prometen menos q̃ la eterna vida. Lo mismo hizo Dauid, quando en proponiendo los actos de las virtudes por donde ha de caminar el alma al cielo, dixo: *Et erit tamquam lignum quod plantatũ est secus decursus aquarũ.* Será como vn plantel a las corriẽtes de las aguas: de verde le vistió. Y el Profeta Ieremias. *Et erit tãquam lignum, quod transplantatur, &c.* Tambien le vistió de verde, serà como vn arbol a las corrientes de las aguas: y que mas? *Et erit folium eius viride, neque aliquando desinet facere fructũ.* Iamas le faltará hoja, ni fruta. Este es otro primor de las virtudes, que siempre ay en ellas fruta dulcissima, son varas de almendras. Psalm. 1. Hiere. 17.

Esta diferencia hallo entre las almendras, y las demas frutas, que la almendra desde q̃ nace la hoja, y ella sale de su capullo, es sabrosa, y siempre se come: las vuas por Iunio son agrazes, los membrillos son madera, las camuesas es menester esperar a san Lucas, y aun no estan sazonadas: pero las almendras, desde que nacen se comen, siempre tienen su sabor, y gusto, aunque nunca tanto, como quando estàn quajadas, y con el calor del Otoño se curan, y entonces ellas mesmas despiden aquella corteza verde, que desde que nacen las accompaña. Que mas diuino hieroglifico del arbol de las virtudes, a todo tiempo tienen fruto suaue. *Neque aliquando desinet facere fructum,* desde que salen de la flor son dulces: pero quando ha passado el estio de los trabajos, quando ya son prouectos los virtuosos Religiosos desnuda la virtud aquella corteza verde y desabrida, ya las obras penales le son muy suaues, y gustosas: *Ipse voluptatis cõtemptus si á sua fecerimus, iocundissimus est.* Hiere. 17. Laercius.

Dize Diogenes, segun afirma Laercio: quando vn Religioso ha vẽcido los ardores del Verano de sus pasiones,

y sea exercitado en menospreciar los entretenimientos de la carne, el mesmo menosprecio le es deleyte sabrosissimo. Solo falta el quebrar la cascara, para que goze de la suma suauidad que la virtud tiene, y esto hazelo Dios al salir el alma desta vida.

Pero es de cōsiderar otro primor soberano, que lo que le queda al almendra, quitada la corteza, es vna cascara blanca, llena de innumerables poros, tan abiertos, que trayendola en la boca, vn no se que parece que se comunica de su dulçura. Llenos estan de poros todos los hechos arduos y dificultosos de las virudes, por donde se comunica vn no se que de dulçura: en la disciplina continua de el buen Religioso, en el trabajo, en el tormento, en el martirio, vnos celestiales gustos tiene la virtud derramados. Bien sentia esto la bienauenturada santa Agueda, como dize Simon Metafrastre, quando yua al martirio, como si fuera combidada a mesas esplendidas y abundosas. Bien lo sentia san Ignacio, pues tanto desseaua verse entre los dientes de los leones. Bien lo sintiò nuestro Padre santo Domingo, pues solia dezir: que como el cieruo dessea las aguas claras, assi su anima verse entre los tormentos de los tiranos. Pues nuestro Serafin encarnado, que ansias por verse ya predicando la Fê de Christo entre los Moros, y padecer martirio. Bien sintieron esta dulçura cinco hijos de nuestro Padre san Francisco, llamados Fr. Belardo, Fr. Pedro, Fr. Acurcio, Fr. Adjuto y Fr. Oton, padeciendo martirio entre los moros de Marruecos, por la exaltacion de la Fè, y yuan a el con tanto regozijo, como si fueran a fiestas, y mesas explendidas. Que otros siete hijos de nuestro santissimo Padre san Francisco, llamados Fr. Daniel, Prouincial de Calabria, Fr. Angel, Fr. Samuel, Fr. Donulo Fr. Leon, Fr. Vgolino, y Fr. Nicolas: los quales recibieron martirio por los Moros de Zeuta, que alegres y regozijados fueron a el. Que de otros sus hijos de

Simon Metafrast.

nuestro

nuestro santissimo Padre san Francisco, que en nuestros tiempos padecieron martirio en la insula del Iapon, llamados Fr. Pedro Baptista, su Comisario, Fr. Francisco de la Parrilla, Fr. Francisco Blanco, Fr. Gonçalo Garcia, Fr. Felipe de Iesus, Fr. Martin de la Ascension, Lector de Teologia, y muy gran Predicador. Con que regozijo yuan estos santos al martirio, lleuando su Comissario el santo Fray Pedro Baptista al cuello vn crucifixo, por tener las manos atadas a las espaldas, como animaua a sus hermanos, y esforçaua a veynte hijos Iapones, que consigo lleuaua al martirio. Los santos frales cantando Hymnos, los demas las oraciones, tan regozijados como si fueran a fiestas muy grandes.

Que al contrario passa en el pecado, sus gustos son porosos, y por ellos salen vnos sinsabores, que perturban al hombre, vnos mordiscos de la conciencia, que son presagios de los que dará el gusano que dize Isaias en la otra vida: la apariencia es deleytable, y aun no del todo: pero los dexos amargos como las hieles: *Vis ciborum nosse voluptatem? Exitum expecta.* Dize Seneca, quieres saber lo que son los gustos de los combites, y de todos los demas deleytes de la tierra, pues mira los dexos, mira lo que traen escondido. Y Tulio: *Omnibus in rebus voluptati finitimum est fastidium.* Lo mas inmediato al deleyte, lo mas pared en medio, y lo mas junto es, el enfado, aun no se ha gastado la dulçura de la culpa, quando dà en rostro, casi llegan a vna el sabor al gusto, y el dolor al alma, y el enfado al apetito, sino preguntemoselo a Amon, que el dirà, quan presto le ahitò su hermana: preguntemoselo a Dauid, que el dirá lo que ay en esto: *Auerte oculos meos ne videant vanitatem.* Y en el Hebreo, segun la translacion de Caietano, y explicacion de Genebrardo. *Transire fac oculos meos ne videant vanitatem.* Haz Señor, que passen mis ojos de la vanidad, no se detégan en las apariencias falsas del pecado, sino

Isai.

Senec. epistola 3.

Tulio 2 de Oratione.

2. Reg. 13.

Hebreo. Caietan. Genebrard.

sino que passan a considerar los dexos, porque solo el aspecto es deleytable, y el fin mas amargo que el azibar, *Aspectuque delectabile*. Deleytable es el pecado en el aspecto.

Y es de considerar, que llamando sabroso al gusto, y para los ojos bello, al darle nombre de deleytable, no le señala pieça, porque es tal la apariencia del pecado, que a cada parte promete su deleyte. Està vn enamorado lasciuo, gozando de la vista y conuersacion de su dama y los ojos hallan alli lo que dessean el gusto sin comer, siente vnos sabores, que en ninguno manjar los halla: el oydo no echa menos las musicas, ni el olfato se acuerda de la fragrancia de las yeruas, ni el olor de las especies aromaticas, que el Arabia cria, ni el tacto busca los ayres frescos, que con vnas blandas cosquillas le refrigeran, y deleytan el coraçon, piensa que tiene alli su cielo, el entendimiento no passa de ella, sino que tiene en calma las alas de sus discursos, alli ha dado su armada, alli ha echado ancoras, y tomado tierra, todo el amante està alli, y alli se goza, y tiene el fin de sus desseos. De Dios, dize la santa Escritura, que en el cielo, *Erit omnia in omnibus*, en todos serà todas las cosas, todo lo que el desseo quisiere, en el lo hallarà colmado, lo que la voluntad desseare, en el lo hallarà justo, y lo mismo todas las demas potencias, capazes de gozar eternos bienes. Pues lo que es Dios verdaderamente en los bienauenturados, esso ofrece en vna falsa y mentirosa apariẽcia, en cierta manera el pecado. Que diuinamente lo describiò san

S. Ambros. li. de Caim & Abel. Ambrosio! diziendo: *Spargit odores suos voluptas, thesauros demonstrat, regna promittit, amores spondit continuos, in exploratos concubitos pollicetur, sine pedagogo disciplinas, sine monitore sermones, vitam sine solicitudine, mollem somnũ, &c.* Olores esparce, tesoros, riquezas, Reynos, Señorios, y quanto el mundo adora demuestra, y todo lo que puede apetecer la voluntad, tanto promete, amores, que jamàs

se acaben, vnos gustos, que aunq̃ mas el entendimiento se desvele, siẽpre queda con entender, que son mas, si se gozan de lo que el concibe, disciplinas sin ella, sin ayo, y sin sobrehuesso, ciencias, artes, sabiduria sin Maestro, vida sin cuydado, sueño sabroso; y si a mas se estiende el desseo del hombre, a mas le ofrece: pero es apariencia sola, es deleyte en el aspecto y no mas. A que bien dixo Ambrosio! es el pecado delectable en el aspecto.

Dizen los Geometras, que segun se miran las cosas, tales aspectos hazen, los deleytes de la tierra, comparados con los sentidos, hazen vn aspecto agradable, pero en oposicion del alma le hazen muy amargo, pues por ellos pierde los bienes verdaderos. Soberanamente descriuiò esto Dauid, quando dixo: *Humiliasti nos in loco aflictionis*: Humillastenos en este lugar de afliccion. Lugar de afliccion llama el mundo: la palabra, *Tannim* Hèbrea, significa muchas cosas, que parecen impossible conuenir a vna. Lo primero significa Dragon, segun aquello de Ezechiel, 32. *Leoni gentium assimilatus es, & Draconi qui est in mari*. Y aquello de Ieremias: *Absoruit me quasi Draco*: y traslada san Geronimo: *Deiecisti nos, in loco Draconum*: y Caietano: *Humiliasti nos in loco Draconis*: y conforme a este lugar de Dragones llama a el mundo. Lo segundo, significa Lamias, segun aquello de los Trenos. *Et Lamiæ nudauerunt mammam*. Lo tercero, significa Vallenas, segun aquello del Genesis: *Creauit Deus cæte grandia*. Lo quarto significa serpientes, segun aquello del Exodo. *Quæ versa est in colubrum*. Lo quinto, significa Sirenas, y assi Esaias: *Et Sirenes in delubris voluptatis*: y conforme a esto traslada Aquilas, a quien san Ambrosio en este punto alaba mucho: *Quoniam humiliasti nos in loco Sirenum*, lugar de Sirenas llama al mundo. Pues que tiene que ver lugar de Sirenas, y de afiiciones? Vnos cantos tan dulces, que como dize Homero, lleuauan perdidos tras si quantos los

Geometra.
Psalm. 43.
Hebr.
Ezech. 32.
Hiere. 51.
S. Hieron.
Caietan.
Trenor. 4.
Genes. 22.
Exod. 7.
Isais 22.
Aquilas.
S. Ambros.
Homer. Odys. 12.

cian, como vendrà a pelo con trabajos? Con aquellas vozes celestiales, que como dize Ouidio, tuuo necessidad Vlises, que le atassen al mastil del nauio, para no yrse tras ellas, que consonancia hazen Dragones, Serpientes, Lamias, Vallenas, y otros animales horrendos, y espantosos? Son diuersos los aspectos que las dulçuras desta vida, en los ojos tienen, si con los sentidos se comparan, son cantos de Sirenas, dulces, agradables, y graciosos: pero si con los del espiritu, son afficciones amargas, son trabajos, calamidades, y desventuras, son Dragones, que despedaçan, Serpientes, que atosigan, Vallenas, que tragan, y todos los animales fieros.

Ouid.

Este mesmo aspecto hazian los deleytes en los ojos de los Poetas, quando con mil afrentosos epitectos los difinieron. Panfilo Saxo los llamó ciegos, por la ceguedad que en el alma causan.

Pãph. Sax.

Crimina non animum vexent, non seca voluptas.

Martial. Marzial infelices, y desagradecidos.

Heu amor infelix infortunata voluptas.

Ouid. 1. de Ponto. Ouidio perjudiciales y nociuos.

Nec veneris adimit vires damnosa voluptas.

Este mesmo aspecto hazian en los ojos de san Iuan Chrisostomo quando dezia que: *Delitiæ animum resoluunt quasi copiosissimus amnis.* Los deleytes son como vn rio caudaloso, que va arroyando el alma, y poco a poco arruynando quanto bueno ay en ella. Assi los miraua Lactancio, quãdo dezia: *Mortis est fabricatrix voluptas.* El deleyte es el artifice de la muerte, es la fragua de sus saetas, y la oficina de sus armas: y para echar el sello, concluyamos con aquello de Ieremias: *Aspexi terram, & ecce vacua erat & nihili.* Vi la tierra, y veys aqui, que estaua vazia. (Bien sé, que a otro proposito dize esto el Profeta, pero no parecerà mal al nuestro.) Vi la tierra, y estaua vazia. Pues es possible, que no vistes algo en ella? No vis-

S. Chrisost. hom. 24. in acta.

Lact. lib. 6.

Hierem. 4.

tes sus juegos, sus entretenimientos, sus deleytes: Si alargara Dios la vista a vn mundano; de suerte que viera quanto passa en la tierra, tuuiera que contar mil años, y que escriuir mil libros: y aun el demonio hallò Reynos, y señorios, gloria, Magestad, y grandeza de que hazer alarde a Christo, y vos, abriendoos el mesmo Dios los ojos, la hallays vazia?

No es el mismo aspecto el que hazen las cosas de la tierra en los ojos de vn Profeta, de vn buen Religioso, y de vn mundano. En los ojos de vn mundano, los contentos del mundo hazen bellissimos tornasoles, de donde Virgilio, alegre llama al deleyte.

Ego alacris siluis, & cætera rura voluptas. *Virgil. in Baco.*

Lucrecio le llama blando, y halagueño.

Inque locum quando remigrant, sit blanda voluptas. *Apolon.*

Apolonio a la plata, sangre, y alma la llama del hombre: *Argentum sanguis, & anima hominis est*: Lo mas subtil, lo mas precioso, y de mas estima. Pero en los ojos de vn Profeta, de vn buen Religioso, todo esto parece vanidad, parece sombra, y vna nonada, q̃ no se puede poner en cuenta. *Ecce vacua erat*, vazia estaua.

Todo lo dicho es, para que aprenda el Religioso, y el secular temeroso de Dios; como se ha de auer en las hermosuras de la tierra, no se han de considerar segun la proporcion que con los sentidos tienen, sino conforme a la que hazen en el alma. Hecho vn triangulo de cosa prohibida, infierno, y cielo, que fea parece al espiritu, que indigna, que abominable. *Ipse peccati aspectus indignus est*, dize Lactancio: Que abominables parecian las honras y grandezas, al que dezia: *Omnia arbitratus sum, vt stercora.* Podre, contraminacion, y vasura, respecto de Christo, le parecia todo. Que amargas se le hazian las mugeres al que dezia: *Inueni mulierem amariorem morte*: mas amarga la llama que la muerte, raro encarecimiento, que sea la *Lactant. de ira Dei.* *Philipp. 3.* *Eccles. 7.*

eterna muerte priuacion de la eterna vida, vn carecer de Dios, vn apartamiento del bien infinito, que con ser la deshonestidad tan sabrosa a los sentidos, diga, que es mas amarga que la muerte? Que tenga por mas desabrido el hurto que la horca, y el adulterio, que el cuchillo, y la vengança, que los açotes, y la culpa, que el castigo? *Inueni mulierem amariorem morte?* Mirô con buenos ojos, y pareciole lo que es: mas desabrido es el pecado que la pena. *Peccati dolor maximus, & æternus*, dize Tertuliano: No ay dolor como el pecado, no llega la pena con la azedia de la culpa. Quitemos al carecer, de Dios, el orden a la culpa, y el ser priuacion de cosa de alguna suerte de vida, y no terná razon de pena. De aquella vision bienauenturada carecemos en esta vida, y careciera vn hombre, a quien criara Dios nuestro Señor, en lo que puramente a su naturaleza se deue: pero sin desabrimiento, ni amargura: y assi, del pecado nace el azedia, es el origen de sus trabajos y dolores: pero no mira a nada de esto vn alma apassionada, sino vè el pecado, y alarga la mano de la voluntad, y come del: mira lo que hazes Christiano, mira que con tus manos tomas tu daño, y condenacion, pues condenas tu alma y cuerpo a penas eternas. Esta es la miserable cayda del pecado, causada de la vista, declarada con la humildad de mi estilo; siruase aquel Señor del cielo, que para repararla baxó a la tierra, que pues el leuantado en la Cruz reparò nuestra ruyna, no caygamos mas en el pecador, sino que ayudados de su gracia, lleguemos a la gloria, donde con el Padre, y Espiritu santo viue, y Reyna por infinita sæcula. Amen.

(:¿:)



A D-

ADVERTENCIA XXXIII.

Del oficio diuino, y como el loar al Señor es oficio de Angeles.

EL serenissimo, y sapientissimo Profeta Rey santo Dauid, en el Psalmo 97. dize las presentes palabras, dignas de consideracion. *Cantate Domino canticum nouum: quia mirabilia fecit.* Y es como si dixesse. O hijos de Israel! O descendientes de Abraham! por el amor que os tengo, y por el deudo que os he, os auiso, y amonesto, no echeys en oluido, el aueros Dios sacado de Egypto, y el aueros sacado de el mar Bermejo: en cuya remuneracion, y seruicio, deuierades de leuantar, y cantar al Señor algun cantar nueuo, que otro ninguno le huuiesse cantado. Mucho es aqui de ponderar, que quando el Rey Dauid compuso este Psalmo, y diò al pueblo este consejo, ya en la Sinagoga sabian cantar, y aun quien supiesse componer cantares: lo qual parece claro en el Cantico que compuso Moyses, y en el de Delbora, y en el de la buena Ana, y aun en el del Rey Ezechias, y aun en los Cantares que compuso Salomon: ninguno de los quales quiere agora Dios nuestro Señor q̃ le canten, sino que de nueuo otros Cãtares le busquen. Gran turbacion nos dà, y en gran cõfusion nos pone, mandarnos el Profeta que cantemos, y no señalarnos lo que hemos de cantar, sino que solamente dize, que lo que cantaremos sean cosas nueuas, y no viejas: pues son nueuas las mercedes, que el siempre nos concede, y muy grãdes las marauillas que nuestro Dios por nosotros haze. O quanta razon nuestro Señor Dios tiene, en querer que le inuentemos algunos Cantares nueuos, pues ha hecho por nosotros tantas nouedades: lo qual parece claro, pues trocò al Criador por la criatura, al hijo por el sieruo, al justo por el condenado, al inocente por el culpado, y al

Psalm. 97.

y al Redentor por el pecador. Dime, yo te ruego, tantas marauillas, y tan illustres mercedes, como son estas, no ves, que apenas ay lengua que las pueda contar, quanto mas seruicios para poderse pagar. No carece de misterio muy alto mandarnos nuestro Señor Dios, que le loemos, y no nos señala las palabras con que le hemos de alabar; porque el beneficio de que vsó en querernos criar, y la largueza que mostrò en venirnos a redimir, y la prouidencia que tiene en tan bien nos gouernar, y la misericordia de que vsa en querernos sustentar: obras son tan altas, y tan heroycas, que trasciende la capacidad humana, y aun sobrepujan à la naturaleza Angelica. O como fue obra muy nueua! y aun obra nunca oyda, nuestro Dios hazerse hombre, la Virgen ser Virgen y Madre, ser hijo, y no tener Padre, la Sinagoga tornarse Iglesia, la circũcisiõ tornarse Bautismo, a los Profetas suceder Apostoles, los sacrificios tornarse en Sacramentos, y las figuras parar en verdades: y por esso es mucha razon, que tan nueuos misterios no se engrandezcan sino con nueuos cantares. Dexar Dios a nuestro libre aluedrio, lo que hemos de cantar, y quando lo hemos de cantar: es darnos a entender, que pues no somos bastantes para le loar y seruir, como deuemos, alomenos, que hagamos por el lo que podemos; porque es el tan bueno, y de tan buen contentamiento, que nos toma tãbien en cuenta el desseo que tenemos de seruirle, como si de hecho le siruiessemos. O si supiessemos conocer quan buen Dios tenemos! y quan a buẽ Señor seruimos: por tãtos bienes que cada dia nos haze, y por tantos pecados q̃ a cada hora nos dissimula; no nos manda peregrinar en la tierra santa, ni nos pide nuestra hazienda, ni nos toma nuestra honra, ni aun nos roba nuestra vida, sino que solamente lo que de nosotros quiere, es, que con el coraçon le creamos, como buenes Christianos, y con la lengua le alabemos, como sus sieruos. Lo q̃ Dios por nosotros hizo, es cosa muy dificil,

que

que fue querer morir, y lo que el a nosotros pide, es cosa muy facil, que es no mas de que se lo ayamos de agradecer: y este agradecimiento, no le pide en que sea de obras muy arduas, sino que le demos alabanças muy continuas: el qual oficio es de poco trabajo, y de gran merecimiento. Muy gran razon tiene el Profeta en dezir: *Cantate Domino canticum nouum*: es a saber, que cantemos al Señor algunas alabanças nueuas: pues por todo el bien que nos haze, y por las mercedes que nos concede, no nos pide y demanda que se lo paguemos, sino q̃ se lo alabemos. O quan buena vida deue ser viuir con Dios, seruir a Dios, y seguir a Dios! pues todos los que moran en su casa, y todos los que andan en su compañia, no los dexan llorar, sino que los enseñan a cantar, que como dize san Iuan en el Apocalipsi, los santos que viò yr de acá allâ, luego les enjugauan las lagrimas de los ojos, y les enseñauan a cantar vnos cantares nueuos. *Laudate Dominum de terra Dracones & omnes abyssi, ignis, grando, nix, glaties, & spiritus procellarum*, dezia el serenissimo Rey Dauid, y es como si dixera. A todas las hierarchias celestiales cito, y a todas las criaturas mortales combido, se junten a loar al Señor conmigo: es a saber, a los Dragones brauos, a los profundos abismos, al fuego, que quema, al granizo, que descalabra, a la nieue, que se congela, al carambano, que enfria, a la mar, que espanta, a las bestias, que braman, a las serpientes, que siluan, y aun a las aues que buelan. Para mi creido tengo, que por esso comete el Profeta las alabanças de Dios a los brutos animales, por motejar a los hõbres de hombres bestiales: lo qual nosotros somos todas las vezes, q̃ conforme a razõ no viuimos: porque hablando la verdad, y con libertad, si quitamos al hombre el conocimiento que tiene de lo bueno, y de lo malo, nadie le juzgarà, sino por vn animal bruto. O quan grande afrenta es en nuestra humanidad! y aun en gran perjuyzio de nuestra libertad, ver que loan a su

Psalm. 97.

Apocalyps.

Psal. 148.

Dios y Criador, el Dragon, y el Leõ, y el granizo, y el yelo, y que por otra parte se queja el Señor del hombre, que no solo es del loado, sino que es del injuriado, y blasfemado: lo qual parece claro, pues apenas haze obra con que no le injurie, ni dize palabra con que no le blasfeme. A este proposito dize el glorioso Augustino en el libro de sus confessiones. De todas las criaturas que Dios criò en la tierra, y de todas las que el plaasmò en el mundo, ninguna dellas tiene menos razon del blasfemar, y mas obligacion de le loar, que es el hombre; porque todas las otras criaturas deuen a Dios la creacion, y la conseruacion, mas el hombre deuele la creacion, y la conseruacion, y la redencion. O buen Iesus! O Redentor de mi alma! que tengo yo, que tu no me ayas dado? Que sé yo que tu no me ayas enseñado? Que puedo yo, si tu no està a mi lado? Que valgo yo, si de mi quitas lo que es tuyo? Que merezco yo, si a ti no soy acepto? Alumbrame Señor, si estoy engañado, enseñame el camino si voy perdido, torname a tu gracia, si te he errado, perdoname los yerros, q̃ contra ti he hecho: pues me criaste sin q̃ te lo rogasse, y me redimiste sin q̃ te lo mereciesse. Mucho heziste en criarme, y mucho heziste en redimirme, y no harás menos en perdonarme: pues tu acerrissima muerte q̃ padeciste, y la mucha sangre que derramaste, no fue por los Angeles, que te loan, sino por mi, y por los otros pecadores que te ofenden. Pues te he negado, dexame conocerte, pues te he perdido, dexame buscarte, pues te he ofendido, dexame seruirte, y pues te he blasfemado, dexame alabarte: pues es mas muerte que vida, la vida que en tu seruicio no està empleada. Todo lo sobredicho es de S. Agustin. *Lauda anima mea Dominũ: laudabo Dominũ in vita mea*, dezia el serenissimo Rey Dauid: y es como si dixera: A vos, ò anima mia conjuro, y a vos cuerpo mio requiero, y mãdo, que no dexeys de al Señor loar, y ni os detengays de a mi Dios seruir; y esto no ha de

August. in lib. confess.

Psal. 145.

ser

ser cada dia, ni aun ha de ser cada hora, sino cada momẽto: pues mi ser procede de su poder, y mi valer depende de su querer. Mucho es de notar, y aun a la memoria de encomẽdar, que siendo como era el santo Profeta Dauid Rey de doze Tribus, señor de muchos pueblos, caudillo de muchos exercitos, y ocupado en grandes negocios, protesta siempre a su Dios seruir, y no pone escusa de no le poder loar: del qual documento podemos colegir, q̃ todo Christiano que bien viue, siẽpre a su Dios alaba. Quanto la araña come torna ponçoña, y quãto la aueja gusta torna miel: queremos por lo dicho dezir, q̃ el malo y peruerso Christiano, con todas sus obras de Dios blasfema, y el q̃ es bueno, y virtuoso, con todos sus hechos le alaba: de manera, q̃ lo que obra mas en gracia, es a Dios todo grato, y gracioso, y lo que hazemos sin gracia, le es desgraciado y enojoso. Casiodoro sobre los Psalm. dize: Todo lo que pensamos, y todo lo q̃ hablamos y todo lo que obramos, si cõ charidad lo hazemos, y con humildad lo ofrecemos, con todo ello al Señor loamos, y por el contrario, todo lo que en pecado cometemos, y todo lo q̃ como malos inuẽtamos, con todo ello del Señor blasfemamos, y del renegamos: porq̃ si es mala la blasfemia de la lengua, muy peor es la de la obra. S. Geronimo a este proposito, sobre la epistola de los Corintos, dize: no en vano, y aun sin alto misterio, dize el Apostol, escriuiendo a la Iglesia de Corinto: Que todo lo que comiere, y todo lo que beuiere, sea mas para al Señor loar, que no para si mismo recrear: de las quales palabras podemos colegir, que nunca cessa de a Dios loar el que nunca dexa de bien hazer. *Dicite iusto quoniam bene*, dezia Dios por Esaias: y es como si dixesse: Dezid de mi parte al justo, que no estê triste, ni alterado: pues todo lo que piensa es a mi grato, todo lo que haze es a mi acepto, todo lo que elige es conforme a mi gusto, y todo lo que quiere es como yo lo quiero; porque desde la hora que

Casio. sup. Psalmus.

Hier in ep. ad Corint.

Isai. 3.

que a vn hombre recibo por mio, le tengo de mi mano que no sea malo. O que palabra es esta tan consolatiua para los buenos! y tan espantable para los malos, porque si el hombre es justo, en ninguna cosa puede errar, y si injusto, en ninguna cosa puede acertar: la qual justificacion, y perfeccion son muchos los que dizen, que la querrian, y no todos del Señor la alcançan. A cerca pues, de alabar, y loar al Señor, ay hombres que siempre callan, otros que continuo blasfeman, otros, que cada dia lloran, otros, que cada momento rien, otros, que como viejos cantan, otros, que cantares muchos inuentan, otros, que cantan con el coraçon, otros que no, sino con la lēgua, y otros que con la lengua y con el coraçō. Si dezimos de cada vno destos vna palabra, por ella conocerà quanto vâ de vna condicion a otra: pues son entre si las inclinaciones de los hōbres tan diuersas, y aũ tan aduersas, q̃ nadie se inclina a lo q̃ en otro vê, ni quiere hazer lo que otro haze. Los que siempre callan, y nunca hablan, podemos muy bien dezir, que son los paganos, y
Psal. 113. Gentiles, de quien dize Dauid en el Psalmo 113. *Os habent & non loquentur*: es a saber, que tienen boca, y no saben hablar, y tienen pies, y no saben andar, y tienen orejas, y no saben oyr: lo qual dize el Profeta, porq̃ no podemos dezir que sabe hablar, el que a nuestro Señor Iesu Christo no sabe loar, ni sabe andar el que a Dios no sabe buscar, ni sabe oyr, el que a Dios no quiere creer, ni aun sabe ver, el que a Dios no sabe conocer. Ay otro genero de hombres, que no saben sino blansfemar, y estos tales son a los que la Iglesia llama herejes: los quales tienen por oficio de hazer obras perniciosas, y de leuantar doctrinas escandalosas: y esto, no para mas de para afamar por todo el mundo sus personas, y destruyr las doctrinas santas, y antiguas.
Leuit. 24. Deste genero de blasfemos dezia Dios en el Leuitico 24. *Educ blasphemum extra castra. & ponant omnes qui audierũt manus suas super caput eius, & lapidet cũ populus vniuersus.*

Y es

Y es como si dixera: Al que hallaren ser hereje notorio, o ser blasfemo, mando que le saquen luego de la Iglesia, y que le apedreen todos los de la Republica; porque mas justo es que perezca vna oueja sarnosa, que no que con ella se inficione toda la cabaña. Ay otro genero de hombres, que siempre lloran, y nunca se rien, y estos son los que de ninguna cosa que Dios haze se contentan, sino que siempre gruñen, y murmurã: por manera, que lo que ellos querrian, es, que hiziesse Dios nuestro Señor todas las cosas que a ellos tocan; no como a el le plaze, sino como a ellos cumple. Ay otro genero de hombres, que siempre rien, y que nunca lloran: Estos son los que llamamos vanos, y tenemos por profanos, que no entienden, sino en como se han de regalar, y no tienẽ otro oficio, sino reyr, y tomar placer: de los quales podemos dezir, que son hombres bestiales, mas que criaturas racionales, pues viuen, no segun lo que la razon les dicta, sino lo que la sensualidad les manda. Ay otro genero de hombres, que si cantan no cantan sino cantares viejos: y estos son los que por espacio de largos tiempos están en sus pecados enuejecidos y obstinados, y lo que es peor de todo, que no solo no hazen enmienda de las culpas passadas, sino que las cuẽtan, como si fuessen hazañas famosas. Ay otro genero de hõbres, que oluidados de los cantares viejos, no cantan, sino cantares nueuos; y estos son los que en el tiempo de su juuentud fueron grandes pecadores, y despues a la vejez viuen muy corregidos, y hazen gran enmienda de sus pecados: por manera, que auiendo dado al mundo la harina, dan ya siquiera los saluados a Dios. Ay otro genero de hombres: los quales no cantan con las lenguas de fuera, sino con el coraçon de dentro: y estos son los que sobre todas las cosas a su criador aman, y que con todas sus fuerças y voluntad le siruen: por manera, que con solo su Dios y Señor tienen cuẽta, sin que de si mismos hagan cuenta,

y me-

y memoria. Ay otro genero de hombres, que callan con el coraçon de dentro, y solamente cantan con la lengua de fuera: y estos son los hipocritas malditos, y descomulgados: los quales en las palabras que dizen, parecen ser vnos santos, y en las obras que hazen son vnos demonios: por manera, que podremos a los tales comparar a las pildoras que estan doradas: las quales para mirar son muy alegres, y para gustar muy amargas. Ay otro genero de hombres, que juntamente con la lengua cantan, y con el coraçon al Señor loan: estos a la verdad son los buenos y santos Religiosos, que residen en sus monasterios retraydos, y en los santos oficios ocupados, y el oficio principal de los quales, es andarse por los rincones contemplando, y y estarse en los Coros cantando. O oficio bienauenturado! O oficio glorioso! O oficio no humano, sino Angelico! es a saber, yrse el Religioso a cantar al Coro, y poderse retraer a su celda a contemplar; porque si profundamente quisieren mirar, no es otra cosa cantar Psalmos en la Iglesia, y meterse a contemplar en la celda, sino remedar, y imitar a los santos, que estan en la gloria. El glorioso, y
Apocalip. bienauenturado san Iuan Euangelista vió en su Apocalipsi la pena que tenian los dañados, y la gloria que gozauan los bienauenturados: mas no vió alli arar, ni sembrar, ni texer, ni labrar, ni gouernar, ni mandar, sino solamente cantar, y al Señor todos a vna loar: de lo qual podemos colegir, que todos los oficios que sabemos, y todos los exercicios que tenemos, tendran en la bienauenturança fin, sino será el cantar, y el contemplar, que durarán sin fin. *Elegi*
Psalm. 83. *abiectus esse in Domo Dei*, dezia el santo Rey Dauid: y es como si dixera. O buen Dios de Israel, aunque me heziste en naturaleza hombre, en condicion libre, en linage generoso, en oficio Profeta, y en dignidad Rey: en mas tengo ser el menor de los que te loan en tu templo, que si me hizieras señor de todo el mundo. Dezir al Profeta, que escogiò

escogiò ser objecto, y menospreciado en la casa del Señor: es darnos a entender, que la mayor merced que Dios haze en esta vida a vn Christiano, es ponerle a do no se emplee, sino en seruirle, y no se ocupe sino en loarle: de manera, que al tal, si por ser de carne y sangre le llamaren hõbre, por el oficio que tiene del Señor le llaman Angel. La diferencia que va de los infernales a los celestiales hombres, es, que en el infierno no saben sino blasfemar de nuestro Señor Dios, y de su justicia: y en el cielo no saben, sino loar al Señor, y a su gran misericordia; y de aqui es, que por el oficio de que vsa cada vno en esta vida, podrà ver si se saluará, o se condenará en la otra.

ADVERTENCIA XXXIIII.

Como ha de loar el Religioso a nuestro Dios y Señor.

DIze el gran Padre y Doctor de la Iglesia san Agustin, tratando de como auemos de alabar à Dios los Religiosos, y mostrarnos agradecidos a las mercedes y beneficios que nos haze en el sermon 51. de tempore. *Cum laudatis Deum toti laudate: cantet vox, cantet vita, cantent facta, Deum toti laudate.* Quando alabays a Dios, alabalde todos enteros de pies a cabeça, cõ el cuerpo, y cõ el alma: no os contenteys con alabarle con solas las palabras, q̃ esso es lo de menos importancia, cãte, y alabe a Dios, no solo la voz, sino la vida, las obras, los pensamientos, y no aya cosa en vosotros q̃ no le alabe. Porque aunque ayays gastado todo el dia en cantar Hymnos y Psalmos a Dios con sola la voz, y ayays estado millares de vezes en el Coro assistiendo a los diuinos oficios, y horas Canonicas, o rezandolas por el Breuiario, o despachando millares de Rosarios, y Coronas, sino corresponde cõ essa voz la de la buena vida, no os empleays todos enteros en las diuinas alabanças, sino a medias: y assi no son de gusto para Dios; porque aun-

D. August. ser 41. de tempo.

aunque essa musica es suaue, y que suele alegrar los cielos, confundisla, y mal lograysla con la trapala, y ruydo de vuestras malas obras, y vida depravada. Y assi dize el mismo san Agustin: *Noli obstrepere bonæ continelæ tuæ, moribus malis.* O quantos destos ay entre los seglares, y aun en los que somos Eclesiasticos, que solamente pagamos el oficio diuino, y las diuinas alabanças a medias, con la mitad de nosotros, dando a ratos a Dios la lengua, y de continuo el coraçon, y la vida al mundo.

Exemplo. Que buẽ exemplo de lo dicho tengo en el Serafin encarnado nuestro Serafico Padre san Francisco, que no solo con voz y palabras, sino con obras y vida, continuamente alabaua a Dios, todo entero con el cuerpo, y con el alma. Toda su vida fue vna continua respuesta de continuas alabanças, gastando en esso los dias y noches, y agradeciendo a Dios las mercedes, y misericordias, que a el, y al mundo todo auia hecho. Y como la obra de la Redencion fue en la que Christo Señor nuestro mostró mas amor al mundo, muriendo por el muerte de Cruz; essa obra es la que el principalmente procurò, y supo agradecer, y alabar, sintiendo mas que otros muchos santos la Passion y dolores de Christo nuestro Señor, que essa fue (seguo pienso) la congruencia que huuo de su parte, para que el se dignasse de imprimirle sus sacratissimas llagas, y crucificarse en si mismo, en señal de que sentia con Cõparaciõ estremo lo que el tanto sintiô. El arcabuz, quando està muy cargado, si le ponen fuego para que responda, responde, y rebienta, porque no cabe por el cañon tanta carga. Assi parece, que aconteciò en mi Padre Serafico san Francisco, era tan grande la carga, y peso del sentimiento, y dolor de la Passion de Christo nuestro Redentor, que estaua en su santissima alma, que baxando Christo del cielo en forma de Serafin a visitarle, y pegarle mas fuego del diuino amor: hizo tan grande fuerça en el Serafico

rafico Francisco, y diò tal respuesta de agradecimiento, y compassion, que rebentò su sagrado cuerpo, que era la caxa del alma, por cinco partes, quedando en el señaladas, e impressas las cinco llagas de nuestra Redencion, hechas por mano del mismo que nos redimiò: que son como cinco bocas abiertas, con que a vozes està en vida y muerte, respondiendo a quien es, y a lo que deue, alabando a Dios, enseñandonos, como otro Augustino a alabar a su Magestad diuina, todos enteros de pies a cabeça, y repitiendonos sus palabras, diziendo: *Cum laudatis Deum toti laudate: cantet vox, cantet vita, cantet facta, Deum toti laudate.* No os contenteys, hermanos charissimos, con alabarle con solas las palabras, sino con la vida, con las obras, y con los pensamientos, y no aya cosa en nosotros con que no le alabemos.



Mucho supo de esta alabança nuestro humildissimo Padre san Francisco, porque los humildes conocen perfectamente a Dios, y saben con ciencia de santos quien es, y lo mucho que merece ser alabado; solos ellos son los que verdaderamente saben alabar a Dios, y darle gracias por los beneficios recebidos. Y assi dize el Espiritu santo por el Eclesiastico, cap 3 *Magna potentia Dei solius, & ab humilibus honoratur.* Que siendo Dios tan grande, y grandissimo en potēcia, en sabiduria en bōdad, y en todas las cosas digno de infinita honra y alabança, solos los humildes son los que le honran y alaban; porque las alabanças del pecador, y del soberuio, no las estima Dios en nada: *Non est speciosa laus in ore peccatoris.* Y como solo el humilde es el que honra y alaba a Dios, y se muestra agradecido: assi solo el es el alabado, honrado, y premiado del mismo Dios en esta vida, y en la otra. *Quicumque honorificauerit me, glorificabo eum, qui autem contemnunt me erunt ignobiles,* 1. Reg. 2. Y la razon porque el humilde es el verdaderamente agradecido, y el que de veras alaba, y honra a Dios, es porque no se

Eccles. 3.

1. Reg. 2.

1. Reg. 2.

no se alça cõ nada, ni se atribuye a si cosa alguna, sino todo se lo atribuye, y buelue enteramente a Dios, y a el le dà la honra y gloria de todo.

Pues assi como entre los humildes fue humildissimo S. Francisco mi Padre, assi fue auentajadissimo en saber honrar, y glorificar a Dios, alabarle, y darle gracias, por las infinitas mercedes, que a el en particular, y a todo el mundo en general ha hecho. Y respondiendo a quien era, y a las obligaciones grandissimas que a Dios tenia, fue perpetuo Predicador, y pregonero de las diuinas misericordias, conuirtiendose todo en lenguas de dia, y de noche, para alabar a Dios, y enseñando a los hombres, y a las criaturas irracionales, a que alabassen a Dios, y le confessassen por señor, y Criador de cielos y tierra, y Redentor del mundo. Y assi le canta la Iglesia vna Antiphona en su oficio, que dize: *Laudans laudare monuit, laus ille semper affluit, laus (inquam) Saluatoris, inuitat aues, bestias, & creaturas alias ad laudem conditoris*. Cantando yua las diuinas alabanças en lengua Francesa, y haziendo oficio de pregonero de Dios, quando saliendole al camino vnos ladrones, le maltrataron, teniendolo por loco al verdadero despreciador del mundo. Assi lo dize vn Responso de su oficio. *Laudes decantat Gallice celator nouæ Legis, Latronibus in nemore respondet sit Propheticè, præco sum magni Regis.* Donde echaremos de ver los que loamos a Dios, que para que su Magestad diuina acepte las alabanças que le dieremos. Seamos humildes, y perpetuos pregoneros, de dia, y de noche, de sus diuinas alabanças, entregandonos todos en ello (esto es) en cuerpo, y alma. *Deum toti laudati.*



AD-

ADVERTENCIA XXXV.

De quan dichosos, y bienauinturados son los Religiosos que sus mayores ocupaciones son assistir en los oficios diuinos.

EL gran Rey Profeta Dauid, en el Psalmo 38. dezia a Dios su Señor: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te*, como si dixera: Quan bienauenturados son los que merecen, Señor, morar en tu casa, y los que de dia y de noche residen en tu presencia; porque en los siglos de los siglos te loarán, y en quanto fueres contigo morarán. Es agora aqui de notar, que los santos que residen en los cielos, no son tan bienauenturados por el lugar que alli tienen, quãto por el oficio de que alli vsan: es a saber, fruir de la essencia diuina, y no ocuparse, sino en su eterna alabança. Añadese otro bien a este bien, y es, que el don de fruyr de Dios, y el oficio de loar a Dios, es de ellos tan exercitado, y por ellos tan continuado, que ni aurá tiempo que le acabe, ni vejez que le canse, ni noche que le escurezca, ni aun tristeza que le empezca. Quan gloriosos y bien auenturados son los que estan ya en el cielo, tan tristes y malauenturados son los que viuen en el mundo; porque acà no hazemos sino llorar, y allá no saben sino cantar. Muy acertada palabra, y muy verdadera sentencia, dixo el Apostol, quando dixo: *Quod omnis creatura ingemiscit*: es a saber, que el oficio de todas las criaturas es llorar, y sus infortunios lamẽtar: pues todo lo mas, y mejor de la vida se nos passa en quexarnos por lo que a otros sobra, y en llorar por lo que a nosotros falta. Si al glorioso S. Gregorio queremos creer, no es vida nuestra vida, sino es vna muerte prolixa, que a si, y a nosotros acaba; pues desde la hora que empeçamos a nacer,

Psalm. 73.

Nota.

Roman. 8.

S. Gregor.

deſde entonces nos començamos a morir. Preguntando Anaxagoras el Filoſofo, que hazia, reſpondiò: Si quieres ſaber que hago, es que me eſtoy muriendo. Muy gran verdad dixo eſte Filoſofo, en dezir que ſe eſtaua muriendo: pues ſi quiſieſſemos hablar al propoſito, y dezir la verdad, quando nos preguntaſſen que edad teniamos, mejor diriamos que ha quarenta años que nos morimos, que no ha otros tantos que nacimos. Si de algunos ſe puede dezir, que en eſta triſte vida tienen alguna manera de vida, ſon los Religioſos de buena vida, y que con ſolo el Señor tienen cuenta: los quales retraydos en ſus Monaſterios, y debaxo de la diſciplina de ſus Prelados, no ſe ocupan, ſino en loar al Señor en el Coro, y en cantar, y rezar el Oficio diuino. La Reyna de Sabba dixo, que eran bienauenturados los ſieruos del Rey Salomon, pues merecian darle de comer, y darle de veſtir: y noſotros diremos, que ſon muy mas bienauenturados los Religioſos, y ſieruos del Señor: los quales todos no dan a ſu Dios de comer, ni de beuer, ſino que de dia y de noche no ſe ocupan, ſino en ſu ſantiſsimo nombre loar. Es tan alto, y es tan meritorio el oficio que los Religioſos en ſus Coros tienen, que a hazerle, los Angeles decenderian del cielo, ſi ſe lo mandaſſen, y los muertos ſaldrian de los ſepulcros, ſi los dexaſſen. Deue pues el Religioſo ſieruo del Señor, muy a la continua ſeguir el Coro, y pagar muy bien todo el oficio diuino; porque del Coro al Oratorio, y del Oratorio al Coro, es el paſſeadero que han de tener, y el camino que mejor han de ſaber. Dime Religioſo, quando los trabajos de la Orden te fatigan, y las tentaciones del demonio te moleſtan; no las deſechas mejor en el Coro cantando, que no por el Monaſterio parlando? El Religioſo que ſe enſeña a ſeguir el Coro, y que toma por guſto el Oficio diuino, tengaſe por dichoſo, que ſi el Señor permite que ſea tentado, no ſerâ alo-

Anaxagor.

me-

menos vencido. El gran Padre san Bernardo, escriuiendo a los Monges del monte, dize: Mirad hermanos lo que hazeys, y mirad mucho en lo que os ocupays, que el Monge que rehusa de yr al Coro, y se estraña entrar en el Oratorio, no osaria yo dezir, que al tal le sacò el Señor del mundo, sino que le traxo el demonio de su mano al Monasterio. Y dize mas adelante. No le tiene de su mano el demonio en el Monasterio, al que no quiere yr a la Iglesia a cantar con sus hermanos los Psalmos, y se anda por el Monasterio murmurando de sus proximos? A este proposito dezia el gran Padre san Basilio en su Regla. Todos nuestros Monges concurran a la Iglesia, para que de noche canten los Psalmos, y a la mañana digan las Laudes, y a medio dia entonen las horas, y a la tarde rezen Completas: de manera, que pues el Señor los criò en cuerpo y anima, ellos le alaben de noche, y de dia. Y dize mas en otro capitulo de la Regla. Solamente seràn essentos del Coro los Monges que siruen a los enfermos, y los que reciben a los peregrinos, y los que hazen espuertas para mantener a los pobres necessitados: y aun estos amonestamos, y rogamos, que si no pudieren en el Coro residir, alomenos no dexen de alli se presentar. Tambien en el libro de la vida solitoria estàn escritas estas palabras. El Monge que empereçare de entrar cada dia en el Coro, y se descuydare de yr al Oratorio, luego a la hora deue ser del Prelado corregido, y aun disciplinado; porque no es menos, sino que el tal, o anda del demonio tentado, o le tiene el Señor oluidado, o se quiere tornar al mundo. En las vidas de los Padres dixo vn Monge al santo Abad Panucio. Dime Padre honrado, que harè de mi, que ando por este Monasterio vagabundo, y tengo el espiritu resfriado? A esto le respondiò el santo viejo. Hagote saber hijo, que tener el Monje el coraçon

Bernar. Monac. montis.

Ibidem.

Basil. Reg.

Basil. Reg.

Vit. solitar.

raçon tibio, y el estar en el Monasterio muy desconsolado; muchas vezes procede, de enseñarle a entrar el primero en el Refectorio, y de yr con los postreros siempre al Coro; porque la ordinaria tentacion, con que el demonio tienta a los Monges, es, que en el comer sean largos, y en el rezar cortos. En las Colaciones de los Padres, dixo vn Monge al glorioso santo Abad Arsenio: Pues soy mancebo, y ha poco que sali del mundo, querria, Padre, que me dixesses alguna palabra de correccion, y de amonestacion. A esta palabra le respondiò el bendito Abad Arsenio: Quarenta y dos años ha que estoy en este yermo: en los quales nunca vez faltè del Oficio diuino, que osasse comer aquel dia bocado; porque el Monge que come sin primero auer al Señor loado, es como el ladron, que come, no de lo que ha ganado, sino de lo que ha hurtado. Y dixo mas el santo Abad Arsenio: Sè hijo, amigo de yrte al Oficio diuino, y sé amigo de gastar mucho tiempo en el Coro; porque de mi te sé dezir, que nunca estando alli el demonio me tentô, y salido de alli, ni vn solo momento me dexò. En las palabras de aquel santo viejo, se nos dá a entender quanta obligacion tienen los buenos Religiosos de seguir continuamente el Coro, y de no escusarse del Oficio diuino; porque no lo haziendo assi, falsamente vsurpamos el nombre de Religiosos, y juntamente andamos siempre desconsolados. No puede viuir, sino muy desconsolado, y no puede andar, sino muy tentado el Religioso que no es amigo de yr al Coro; porque si en tan santo exercicio, y alto oficio, como es aquel, su cuerpo no ocupa, y su coraçon no se recrea: tenganse por dicho, que lleuará la Orden con trabajo, y serà al Monasterio penoso. Pues dize el Apostol: *Qui non laborat non manducet*, el que no trabaja, no coma: dezidme con que conciencia, ni aun

Coll. Patr. Vit. Patrũ.

Ibidem.

ni aun con que verguença, osa comer bocado el Religioso, no auiendo aquel dia entrado en el Coro? No os parece que escrupuloso, y menos vergonço, el que huelga quando los otros trabajan, y se vâ a comer lo que los otros sudan, y ganan? Como tiene cara para assentarse en el Refectorio, el Religioso, que no tiene pies para entrar en el Coro? No se cansa de andar todo el dia por el pueblo, y se cansa de estar tan solamente vna hora en el Coro? Que paciencia basta, ni que Religion lo sufre, que el Religioso coma como sano en el Refectorio, y se exhima del Coro como enfermo? No teneys cabeça, ni fuerças para ayudar a cantar los Psalmos, y teneys lenguas, y cabeças para murmurar de vuestros proximos? Pues en la Orden no os mandan arar, ni cabar, ni texer, ni labrar, que cuenta dareys a nuestro Señor Iesu Christo de tanto tiempo como perdeys: y de quanto sin prouecho en la Orden viuis? Los Principes y Grandes señores, no comen lo que comen sino sudando, y trabajando, y vosotros quereysoslo comer holgando? Holgando por cierto, lo come el Religioso, que el Coro no sigue. Muy grande vigilancia deue pues el Prelado poner, en que se haga muy bien el Oficio diuino; porque en los Monasterios do no concurren todos al Coro, con mas razon podremos de los tales dezir, que ay desorden, que no orden, y que ay confusion, y no Religion. Adonde ay descuydo en el rezar, y negligẽcia en el orar, no es por cierto Monasterio sino casa de los mundanos del mundo; porq̃ este nõbre de Monasterio, o Religiõ, no pertenece a los que tienen mas virtud de viuir juntos, sino a los que con viuir juntos se ocupan en exercicios santos. So color de yr a las granjas, o grangear, y entender en las haziendas; y otros por causa de limosnas, no deuen consentir los Abades, Priores, y Guardianes, Ministros, Comendadores, y Correctores, que anden sus Monges, sus Religiosos distraydos, y que total-

mente eſtên eſſentos, y libertados, de no ſeguir los Coros y Oficios diuinos; porque muy gran falta de Fè es, no eſperar, y creer, que darà el Señor de comer a los que en los Monaſterios le ſiruen, pues lo dá a los malos que en el mundo le blasfeman. Ay otro trabajo en ello; y es, que el Monge, y el Religioſo, que vna vez ſe enſeña a entender en grangerias, y en coſas mundanas y profanas, no ſolo es enemigo de yr al Coro, mas aun de eſtar en el Monaſterio: lo qual parece claro, en que muchas vezes

Matth. 6. viene a el de noche, y ſale del antes que amanezca. *Quærite primum Regnum Dei: & omnia adijcientur vobis*, dezia Chriſto, y es como ſi dixeſſe. Antes que entendays en otros negocios, buſcad primero el Reyno de los cielos; porque a las coſas eſpirituales aueys de tener por el principal peſo, y a las que ſon temporales, por contrapeſo. El Religioſo, que de quando en quando entra en el Coro, y que por otra parte el ſale por momentos al mundo, podremos dezir del tal, que le dá el demonio jarrete por pulpa, y contrapeſo por peſo. A eſte propoſito dezia el

Pſalm. 54. ſanto Rey Dauid, Pſalmo 54. *Iacta cogitatum tuum in Domino, & ipſe te enutriet:* y es como ſi dixera: O tu, que veniſte del mundo a ſeruir al Señor en el Monaſterio, no tengas otro cuydado, ſino de a tu Dios y Señor ſeruir, que el tendrá cuydado de ſuſtentarte. Pues Dios toma tus neceſsidades a ſu cargo, para que de los bienes tempo-

Auguſt. ad Heremit. rales eſtás tan cuydadoſo? San Auguſtin eſcriuiendo a los Monges Ermitaños, dize: Por mas penuria que tengays, y por mas hambre que paſſeys, no os relaxeys de hazer bien el Oficio diuino, y aun de yr cada dia al Oratorio; porque el Señor, que ſe acordò de mantener a Daniel en Babylonia, y de ſuſtentar a Helias en el deſierto: no es menos, ſino que ſocorrerà a vueſtra neceſsidad, y ſe com-

Anſelm. ad Monach. padecerà de vueſtra humanidad. El gran Padre ſan Anſelmo, reſpondiendo a vn Monge, que le pedia conſejo,

ſobre

sobre saber, que porque demeritos merecia ser depuesto el Prelado: le respondiò. Al Monge que fuere en la santa Fè Catolica sospechoso, y el que con los Religiosos enfermos no fuere caritatiuo, y el que no fuere amigo, y zeloso del Coro; no permitas al tal que sea Prelado. A este proposito dezia san Basilio en su Regla: Ningun Mõge sea osado, de yr a negociar al mundo, ni de abrir a nadie la puerta del Monasterio, ni texer espuertas para vender, ni de encender lumbre para adereçar de comer, hasta que el Oficio diuino sea acabado, y todos los Monges ayan ya salido del Coro. En las vidas de los Padres preguntò vn Monge mancebo a vn santo viejo, que como repartiria el tiempo en el Monasterio: a lo qual el viejo le respondiò. Ante todas cosas, has de expender hijo, siete horas, en las siete horas Canonicas, y otra hora en las Laudes, y otra hora con los peregrinos, y otra hora en visitar los enfermos seys en el dormitorio, y tres en el Oratorio, vna en el Refectorio, y todas las demas en el continuo trabajo. A este proposito se dize en el libro de la vida solitaria estas palabras. Quando los del siglo ven a los Religiosos que se escusan de negocios mundanos, y que residen en sus Monasterios, y que se ocupan en los diuinos Oficios, son tenidos de ellos en grande veneracion: y donde no, pierdenles la deuocion, y tienenlos en abominacion. Sea pues la conclusion de todo, que el Abad, o Prior, Guardian, Ministro Comendador, Corrector: todos pues, que fueren deuotos, zelosos a que se haga bien en sus Monasterios el Oficio diuino, de todas las otras flaquezas, y negligencias deuen ser comportados, y disimuladas sus faltas; y si en el seguimiento del Coro se relaxaren, y en el seruicio del Altar se descuydaren, ni deuen de ellos confiar, ni aun culpa les perdonar.

Regul. Basil.

Vit. Patrũ

Vit. solit.

(:§:)

ADVERTENCIA XXXVI.

De como se han de auer, y aparejar los sieruos del Señor para el Oficio diuino, y del modo y manera que se han de auer en el Coro.

ANtes que lleguemos a explicar esta aduertencia tan necessaria para los Religiosos, es menester lo primero, explicar que sea Oficio diuino. Y pareceme que le podemos difinir assi. El oficio diuino es vna alabança de Dios, que se haze con la boca, determinada por la institucion de la Iglesia. Tiene esta difinicion, o descripcion quatro partes.

1. La primera es alabança: la qual es vna manifestacion de la excelencia de alguno; porque quando queremos descubrir las virtudes de alguno, le alabamos, y assi este Oficio es vna loa, y declaracion de las excelencias de otro.

2. La otra particula es de Dios; porq̃ el Oficio diuino no es alabãça de algũ Rey, o Emperador, sino de Dios todo poderoso, que quando declaramos su excelencia, le alabemos. Pero aduiertase, que aunque se reze Oficio diuino de nuestra Señora, o de otro santo, o de difuntos, la alabança principalmente es de Dios, a quien en sus santos alabamos, conforme aquello del Psalmo 150. *Laudate Dominum in sanctis eius*. Alabad al Señor en sus santos; porq̃ que otra cosa es, declarar las virtudes de la Virgen santissima nuestra Señora, y sus excelencias, que ensalçar la misericordia y virtud de Dios, de quien procede el bien? Que otra cosa es referir las penas de las animas de Purgatorio, que manifestar la justicia de Dios y su clemencia: y assi se llama bien el Oficio diuino alabança de Dios porque en todo bien, principalmente se alaba a Dios, y se ha de alabar por todos.

Psal. 150.

3. La

3. La tercera particula, con voz clara, porque ay dos alabanças, vna interior, y otra exterior. La interior es, que se haze con el coraçon, y no es otra cosa, que vn reconocimiento interior de la virtud y excelencia de otro, con afecto, que inclina a el, y assi alabamos a Dios interiormente, quando pensamos con el alma sus excelencias, y somos lleuados a el con el afecto. La alabāça exterior, es, que se haze con la boca, y con la voz, que manifiesta lo interior. Buena es la interior, y mejor que sola la alabança exterior: pero si la exterior se junta con la interior, es mejor que cada vna de por si. El Oficio diuino es, no solamente la alabança interior, sino tambien ha de ser exterior, que se haze con la boca y pronunciacion, y assi los que rezan, no cumplen con el oficio, sino es que pronuncien con la boca, aunque mas mentalmente; porque es menester tambien la pronunciacion vocal: y assi es menester que atiendan los que rezan entredientes, que de tal manera pronuncien las palabras, que declare la voz de lo que se reza.

4. Tambien es menester aduertir, que no falte la atēcion interior, porque el que solo con la voz alaba a Dios, y quiere aduertidamente no atender con el alma, no cumple el precepto, y puedesele dezir aquello de Isaias, capitulo 29. *Populus hic labijs me honorat, cor autem illius longe est à me.* Diraſme: Pues que Dios mira los coraçones, y para entender sus secretos, no ha menester vozes, para que pide esta alabança vocal? Respondo, que por muchas y muy buenas razones. *Isai. 29.*

Lo primero, para que nuestro afecto se exercite mas a deuocion con la voz, que es como vn espuela que leuanta, y prouoca el afecto. Lo segundo, para mouer tambien los afectos de otros, porque se encienden mucho los animos, quando oymos las vozes y clamores de otros, cō que oran a Dios, y por esto se instituyeron cantos en la Iglesia, y tan-

y tantas diferẽcias de musicas. Lo tercero, para que Dios, que es de muchas maneras grande, sea de muchas maneras alabado, y de muchas maneras le paguemos lo que le deuemos, en alabarle. Lo quarto, para que aya manifiesta distincion entre los Eclesiasticos y seglares, aun en la misma voz. Lo quinto, por la mayor facilidad que ay en la oracion vocal; porque orar, o alabar a Dios solamente, es dificultoso continuarlo por algun tiempo, porque es menester actual atencion: pero con la boca no es tan dificultoso, porque basta atencion virtual, quando falta la actual por alguna inaduertencia: assi, que el Oficio diuino: es alabança exterior de Dios que explica la interior.

4. La quarta particula, es determinada por institucion de la Iglesia, porque no siempre alabamos a Dios vocalmente, celebramos el oficio diuino, sino quando es con aquellas palabras que tiene la Iglesia determinadas y ordenadas para este fin, como son los Salmos, Antifonas, Lecciones, y lo demas que està en el Oficio. Y aduiertase, que dezimos, determinada; porque la Iglesia no instituyó, que alabassemos a Dios vocalmente, porque esto es segun el derecho de naturaleza, y assi todos los Gentiles alaban sus falsos dioses con clamores, y los Iudios tambien hazian esto, y los Apostoles en la Primitiua Iglesia lo enseñaron: pero este modo de Oficio diuino la Iglesia lo determina. Con esto presupuesto, declaremos que cosa es oficio diuino.

Y si se preguntare, que se llama Oficio, respõdo, que el Oficio se llama acto proprio, en que vno se exercita, como en exercicio proprio suyo, distinto de aquel, en q̃ se exercitan los demas. y este del rezo, es Oficio de las personas Eclesiasticas, en que se deuen exercitar; y ninguna cosa ay tan propria del Christiano, como alabar al verdadero Dios; y ninguna cosa mas durable: porque en el cielo cessarà el sacrificio, pero la alabança de Dios, nunca cessa:

cessarà. *Beati enim qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te.* Bienauenturados, Señor, dize el Profeta Rey santo, en el Psalmo 83. los que moran, y habitan en tu casa, porque ellos para siempre te alabaràn. Lo contrario desto haran siempre los condenados; pues como esto sea proprio, y perpetuo de lo Christianos alabar a Dios, se llama Oficio la alabança. Tambien se llaman horas Canonicas por respeto del tiempo en que se haze esta alabança, porque los Canones determinan ciertos tiempos y horas: en los quales se ha de alabar por palabras a Dios: por esso el rezo, y alabança vocal se llama horas Canonicas.

Psalm 83. Beati qui habitant,

Quanto ha de alçar la voz el que reza, si reza con otros, deue pronunciar de manera, que los otros oygan. Si reza a solas, por lo menos deue pronunciar de manera, que el mismo se entienda, Nauarro, cap. 19. num 86. y cap. 20. num. 14. de oratione, & horis Canonicis. Medina en el lugar citado. Cayetano 2.2. quæst. 83. ar. 2. Pero Azor en el lugar arriba dicho, es de opinion que bastará pronunciar de manera, que el que reza pueda dezirse con verdad, que reza vocalmente, aunque no sea oydo de otro, ni el se oyga a si mismo.

Nauar. 19. nu. 86. & c. 20. n. 14. de orat. & hor. Cano.

Medina in loco citat. Caiet 2.2. q. 83. ar. 2.

Quantas son las horas Canonicas.

Siete horas Canonicas son las que vsa la Iglesia. Maytines, Prima, Tercia, Sexta, y Nona, Visperas, y Completas, porque el numero de siete es perfecto, que siete son las edades del hombre: en las quales todos han de alabar a Dios: conuiene a saber, la infancia, la puericia, la adolescencia, la juuentud, la edad viril, la vejez, y la edad decrepita. Siete son tambien las edades del mundo, siete son los dones del Espiritu santo, siete vezes cae el justo, siete vezes alaba Dauid a Dios en el dia: y assi tambien nos pide Dios que le alabemos al dia siete vezes.

En

En dos partes se diuiden las horas Canonicas, en diurnas y nocturnas, porque de noche, y de dia hemos de alabar a Dios, pues que continuamente recebimos del bienes. Las horas de noche son los Maytines, toman lo la mañana, que es la Aurora, porque toda la noche, que es nombrar la parte por el todo, por la figura sinedoche. Antiguamente se diuidia la noche en quatro partes: cada vna de las quales tenia tres horas, y començaua a las Aue Marias, que es despues de puesto el Sol: y en Italia son entonces las veynte quatro, y estas se llamauan quatro velas de la noche. La primera duraua, las tres primeras horas; despues començauan los Maytines, que se diuiden en tres Nocturnos, y el primero se dezia en la segunda vigilia, y en acabandole se yuan a acostar los que lo dezian, y se leuantauan otros para dezir el segundo Nocturno, que venia a ser a media noche, y este acabado, se leuãtauan otros para dezir el tercero en la quarta vigilia. Los quales Nocturnos acabados, se tañia la cãpana, y se dezia el *Te Deum laudamus*; y entonces ya todos estauan alli juntos, y dezian las Laudes: y no ay que espantar de que cada Nocturno durasse tres horas, porque se dezia el Nocturno del dia, y el de la santissima Virgen Maria, y el de difuntos. En los dias solemnes se solian juntar el pueblo al segundo y tercero Nocturno, que era desde la media noche, y estauan a las Laudes: aora ya no se vsa esta diuision, porque de vna vez dizẽ todos los ministros el Oficio diuino, aunque son varios los modos y tiempos en que se dize; porque vnos lo dizen en la segunda vigilia, otros en la tercera, hablando como vamos, quando se haze con solemnidad.

Las horas diurnas se dizian luego, porque tambien teñian diuidido el dia en quatro partes. En la primera se dezia la Prima, en la segunda la Tercia, en la tercera la Sexta; y quando ya era medio dia, se dezia la Missa solemne, y en comiendo, la Nona; y despues Visperas, y Comple-

tas;

tas, que se venian a acabar cerca de la noche: y assi todo el dia se gastaua en alabanças de Dios.

Y estas siete horas significan la passion de Christo; porque la hora de Maytines significa, quando el Señor fue preso, y atado en el huerto; la Prima, quando le dieron la bofetada en casa de Cayfas, y le escupieron, y dieron de moxicones; la Tercia, quando le sentenciaron a muerte; la Sexta, quando le crucificaron; la Nona, quando muriò, y le abrieron con la lança el costado; las Visperas, significan, quando le descolgaron de la Cruz; y las Completas, quando le depositaron en el sepulcro. Y assi en las horas que le sucedieron estos misterios se rezan estas horas: lo qual todos descriuieron los antiguos en estos quatro versos, para que mas fixemente se quedasse en la memoria de los fieles.

Matutinum ligat Christum, qui crimina purgat.
Prima replet spiritus dat causam Tertia mortis.
Sexta Cruci nectit, latius eius Nona bipertit.
Vespera deponit: tumulo Completa reponit.

En los Maytines atan al Cordero.
Y en la Prima le llenan de saliuas,
Y en la Tercia, condenan a la muerte,
Al Señor, que en la Sexta crucifican.
En la Nona le abrieron el Costado:
Las Visperas le desclauan, y en el tumulo
Le pusieron a la hora de Completas.

Que personas estàn obligadas a rezar el Oficio diuino.

Quatro generos ay de personas, que estan obligados a rezar el Oficio diuino; los Clerigos, los Beneficiados, los Frayles, y las Monjas: de cada vna destas personas, hemos de tratar en particular.

1. Quanto a lo primero, no qualquier Clerigo està obligado a rezar el Oficio diuino, sino es que sea Subdiacono, o Diacono, o Sacerdote: los quales estàn obligados, aun-

aunque no tengan beneficio. cap. Dolentes, de celebratione Missæ. Y el que solo està ordenado de Ordenes menores, y no tiene beneficio, no està obligado a rezar las horas Canonicas: aunque Panormitano, cap. 1. de Celebration Missæ, numero 6. tiene lo contrario: mas como el confiessa, esta es la comun opinion, y se ha de tener, pues que no ay texto, ni razon a Panormitano, y la costumbre haze por la opinion comun.

Panor. c. 1.

2. Tambien estàn obligados a rezar los que tienen beneficio Eclesiastico, aunque no tengan mas de primera tonsura; assi se dize en la dist. 92 Canon fi. Y Panormitano, cap. Dolentes, de celebratione Missarum, num. 4. y dize, que todos conuienen en esta sentencia. Y por beneficio se entiende qualesquier reditos Eclesiasticos, que se tienen con titulo de orden, que es qualquiera renta, que no la puede tener, sino es el ordenado; y assi, no solo estã obligados a rezar los que tienen Curados, o Beneficios simples, sino tambien los que tienen Prestamos, y Beneficios patrimoniales; porque estos son titulos de Clerigos: mas los que tienen pensiones, o otros reditos Eclesiasticos, que se pueden conceder a seglares, no estan obligados a rezar el Oficio diuiuino Sotus, lib. 10. de iustic. q. 5. a. 3. pero estan obligados a dezir el Oficio de nuestra Señora, segun la constitucion de Pio V. y al habito Clerical, segun la constitucion de Sixto V. y su moderacion. Aduiertase, que de vna manera estan obligados a rezar los Clerigos simples, y de otra diferente los Beneficiados, ora tengan Orden sacro, ora no; porque los Clerigos simples, dexando de rezar qualquiera de las horas Canonicas, no teniendo causa legitima, aunque pecan mortalmente, no estân obligados a restitucion alguna, pero los que tienen Beneficios, fuera del pecado mortal, estan tambien obligados a restituyr parte de los frutos que lleuan, como lo ordena el Concilio Lateranense sub Leone, Sess. 9. § Statui-

Distin. 92. Can. in fi. Panor. cap. Dolent celebra. Miss. num. 4.

Sot lib. 10. de iust. q. 5. ar. 3.

tuimus, y lo dize Nauarro en el cap. 25. num. 122. Tab. verb Beneficium 11. La qual constitucion se ha de declarar por algunas conclusiones.

La primera conclusion es, conforme al decreto del Cócilio Lateranense, cuyo tenor es. Ninguno está obligado a restitucion en los seys meses primeros, que tiene el beneficio, aunque no reze. Explico esto. Dan a alguno algun beneficio, qualquiera que sea, por titulo de ser Clerigo, sino reza los seys meses primeros, peca mortalmente muchas vezes al dia, segun las horas que vá dexando: pero no está obligado a restitucion. 1. Conclus.

2. Digo lo segundo: Passados los 6. meses, ora aya rezado en ellos, ora no, està obligado a restitucion, todos los dias q̃ dexare de rezar, no todo lo que lleua del Beneficio, sino alguna parte. Explico esto. Tiene vno de renta por la Iglesia treciẽtos y sesenta ducados, q̃ responde a cada dia vn ducado, dexa vn dia de rezar, no está obligado a restituyr vn ducado: ni si dexa vna hora, esta obligado a restituyr la decima parte, porque esto seria, si toda la renta la lleuasse por rezar el Oficio: lo qual no es asi, porque se dà tambien por otros ministerios de la Iglesia, y por los sacrificios, y asi vna parte se ha de dar por el Oficio diuino, y esta se ha de restituyr, la qual no está tassada: pareceme que serà como la tercera parte. Vease la Estrauagante de Pio V. que comiença, Ex proximo. Extrauag. Pij V.

3 Digo lo tercero, segun el mesmo Concilio, que esta restitucion se ha de hazer a vno de dos, o a la fabrica de la Iglesia, cuyo Beneficio possee, o a los pobres; de donde se sigue, que puede alguna vez acontecer, que aquel que està obligado a restituyr sea pobre: y que la Iglesia le pueda dar aquello que auia de restituyr: entonces a juyzio del Confessor se podrá quedar con ello: con tal, que no tome de aqui ocasion para dexar de rezar.

Vna excepcion se ha de notar aqui: que quando la restitu- Notan.

titucion es de las distribuciones, que los Canonigos, o Beneficiados tienen por assistir a las horas; entonces no se ha de hazer la restitucion, sino a los mismos Canonigos, o beneficiados que assisten a las horas: entre los quales se suele repartir estas distribuciones; porque quando se sabe del dueño, no se puede dar a los pobres lo que se restituye: y lo mismo se ha dezir de los reditos del Canonicato, vltra de las distribuciones que se toman de la Mesa Capitular, y se suele repartir entre los Canonigos. Finalmente, quando los reditos son de algun gasto comun, que se suele diuidir entre muchos, mas, o menos, segun que es mayor, o menor la cantidad que se diuide, entonces se ha de hazer la restitucion a los mismos Canonigos, o Beneficiados.

4. Digo lo quarto: no todas las vezes que peca vno mortalmente, a cerca de rezar el Oficio diuino, està obligado a restitucion, v.g. vno que rezasse sin aduertir, queriendo distraerse, pecaria mortalmente, mas no estaria obligado a restituyr, con tal que no dexe el oficio. Donde conuiene notar, cerca de los que entran tarde al Coro, y con todo esso cobran sus distribuciones, que si hiziessen esto por alguna causa razonable, y raras vezes no estàn obligados: y si lo hazen sin causa, o frequentemente, no quedan escusados, si lo que se dexa, es parte notable del Oficio. Es obligado tambien el Clerigo, a rezar el Oficio diuino, si tiene algun beneficio, aunque sea de tan poca renta, que no le baste para su comer y vestir, assi es la comun opinion contra Soto, lib. 10. quæst. 5. art. 1. Vease Azor, cap. 3. quæst. 2. Aquel a quien se paga alguna pension, como a Clerigo: esto es, que tiene la primera tonsura, està obligado por vna constitucion de Pio V. a rezar el Oficio menor de nuestra Señora. Vease Nauarro, cap. 25. num. 22. Azor, cap 4. quæst. 3.

Nota.

3. Otro tercero genero de personas, que estan obligados

gados a rezar, son los frayles: los quales, aunque no tẽgan ordenes mayores, estan obligados a rezar el oficio diuino, y aunq̃ no ay Canõ ninguno desto, como lo dize Sot. lib. 1. de iustit. q. 5. ar. 3. mas la comun opinion tiene, q̃ por costumbre estan obligados los professos de todas las Religiones: y assi por frayles se han de entẽder los professos, y los que estan diputados al Coro, porque los nouicios no estan obligados, segun la comun opiniõ, y los legos q̃ estan diputados para ministerios corporales, aunq̃ sean professos, no estã obligados a rezar el oficio diuino, como son los Iesuates, y los demas Religiosos q̃ no estã obligados por su instituto a rezar el oficio diuino, aunq̃ Tabie. verb. Hor. § 8. tiene lo contrario: mas lo mas prouable es lo que hemos dicho, pues que no estan obligados a seguir el Coro. Los de la Compañia de Iesus, mientras no tienen ordenes sagradas, no son obligados a rezar las horas Canonicas, ni (segũ dizen) los otros Clerigos Regulares. Los conuersos, q̃ son frayles legos, ni los nouicios, no son obligados a esto. Vease Valenc. tom. 3. disput. 5. punto 10. §. 2. dize, que es comun opinion.

El quarto linage de personas son las monjas: las quales estan obligadas, ni mas, ni menos que los frayles, a rezar el oficio diuino, segun la opinion de todos. Nauar. de oratione, & horis Canonicis, cap. 7. nu. 21. Azor en el lugar citado, q. 1. Anton. p. 3. titul. 13. cap. 4. §. 1. Stepha. Durandus loco cit. lib. 3. cap. 22.

De las circunstancias que se han de guardar a cerca del Oficio diuino.

SEys circunstacias se han de guardar en el rezar el Oficio diuino: conuiene a saber, el numero, orden, calidad, tiempo, lugar, y modo.

Lo primero, el numero es, q̃ seã siete las horas q̃ se hã de rezar

rezar cada dia, y dexar alguna hora ſin cauſa, es pecado mortal, como no ſea por oluido: y ſi todo el dia dexaſſe vno todo el Oficio, o parte del, aunque peca, no eſtâ obligado en el dia ſiguiente a repetirlo, Innocent. capit. 1. de celebratione Miſſarum, Silveſtr. verbo Hora, §. 1. Y eſtas ſiete horas ſe han de rezar vna vez en el dia, y no eſtà obligado a rezar mas vezes: y aſsi el que cantando en el Coro huuiere cumplido con el Oficio diuino, no eſtà obligado a repetirlo en particular; pero ſi no lo cantò en el Coro, eſtá obligado a rezarlo en particular. Ni tampoco eſtarâ obligado a rezar el Oficio de nueſtra Señora, el que reza por el Breuiario Romano, ni los ſiete Pſalmos Penitenciales, ni el Oficio de difuntos, como conſta del Motu proprio de Pio V. El orden conque ſe han de rezar las horas, no es de precepto, quando ſe rezan fuera del Coro: mas peruertir el orden comun, ſin necesſidad, ſerá pecado venial: y ſi aconteciesſe que en el Coro van diziendo las horas de adelante, como la Sexta, o la Nona, hará vno bien en aſsiſtir a ellas, aunque no aya rezado Prima, boluiendo deſpues a rezar en particular lo que le faltare. Lo miſmo es, ſi alguna perſona de reſpecto le combida para rezar jũtos las horas de adelante, le podrá ayudar, aunque no aya dicho las del principio, y dezillas deſpues de la miſma ſuerte por otra cauſa ocurrente, o por oluido, no es inconueniente poſponer las horas.

Tambien ſe ha de guardar la calidad. Y para inteligencia deſto ſe aduierta, que ay muchos oficios diuinos, porq̃ fuera del Romano, en muchas Prouincias, y Ciudades, y Obiſpados, ay oficios particulares, y tãbien cada Religiõ tiene ſus modos de rezar el oficio; y el miſmo oficio vnas vezes es de feria, otras vezes es de algun ſanto. Puedeſe pues dudar deſtos oficios, ſi los frayles eſtã obligados a rezar ſus oficios debaxo de pecado mortal. Y ſi los Clerigos de vn Obiſpado pueden rezar el oficio Romano, o el de otro

tro Obispado sin facultad particular Digo pues q̃ el rezar este oficio, o aquel, no obliga debaxo de pecado mortal, Silvest. verb. Hor. §.1. y 15. Caiet. verb. Hor. §. 7. Y aun dizen, q̃ la costumbre solo obliga por decencia, no debaxo de pecado; pero a muchos doctos, no parece esto: porq̃ entiẽden, q̃ los que estan obligados a rezar el oficio Romano, y a sabiendas no lo rezan, conforme a la forma dada por la Iglesia Romana, o de alguna Iglesia particular, q̃ pecã mortalmente: y esto se entiende, quando en particular se rezan las horas, porq̃ en el Coro, no ay duda q̃ estã todos obligados a cantar el oficio, conforme a su calidad, y q̃ sin dispẽsacion de sus superiores no lo puedẽ mudar. Vna sola cosa se ha de aduertir, quãdo por inaduertencia se mudó el oficio, como quãdo vno, auiẽdo de rezar el oficio de algun santo, rezò sin aduertir de feria, o al rebes, entõces no es menester repetillo todo, sino solamẽte lo q̃ es particular de aquella fiesta, o de aquella feria, como es el Hymno, las Antifonas, la oracion, las 3. lecciones, si fuessen Maytines, o la oraciõ, si son otras horas: y esto es en el oficio nueuo: porque en el antiguo todo es proprio, y todo se ha de repetir: y quando se ha dexado algun Psalmo, o cosa semejante, por oluido, o por otra causa, basta repetir solamente lo que se ha dexado. Pero lo mas seguro es, q̃ qualquier Clerigo se acomode a su Obispado, y qualquier Religioso a su regla.

Sylv. ver. Ho. §. 1. & 15.

Cerca del tiempo, digo, q̃ quanto a las horas q̃ se dizen en publico, se ha de guardar su tiẽpo proprio de cada hora, o el q̃ esta ya introduzido por costũbre en la Iglesia: y el q̃ por priuilegio se cõcede en el rezar Maitines. Pero quãto a los q̃ en particular rezan las horas, digo q̃ el dia se cõputa, desde q̃ se pone el Sol, hasta la media noche del dia siguiente, de tal manera, q̃ el que en este tiempo rezare las horas, no pecarà mortalmẽte, con tal q̃ solamẽte los Maitines diga despues de puesto el Sol el dia precedẽte, y lo las demas horas, hasta la media noche, aũque los Maitines se

se pueden dezir por todo el dia. Pongo por exẽplo, las horas del Viernes se pueden rezar desde la puesta del Sol del Iueues, hasta la media noche del Viernes, el q̃ en este tiẽpo no reza el oficio diuino, peca mortalmente: pero el q̃ le reza, aunq̃ sea rezãdole todo en la noche del Viernes, no peca mortalmẽte, sino solo venialmẽte, si lo hiziere sin causa.

Aduiertase, que aunque se pueden dezir los Maitines del Viernes, en poniendose el Sol el Iueues: pero no se pueden dezir las horas hasta despues de la media noche, auiendo ya començado el Viernes. Pero para dezirse las horas sin pecado alguno, se ha de guardar el tiempo de cada hora. Los Maitines se han de dezir el Iueues, desde que se pone el Sol, hasta que sale el Viernes: y las Laudes se pueden apartar de los Maitines, de manera que se digan los Maitines de noche, y el dia siguiente al amanecer, o començar del dia, se rezen las Laudes. La Prima se puede dezir antes de salir el Sol, la Tercia vn poco despues de auer salido, la Nona cerca del medio dia, con que las Completas se han de dezir cerca de la noche.

Dixe que se pueden diuidir los Maitines de las Laudes; digo, que hazer esto sin causa razonable es pecado venial. Assi lo tiene Azor, cap 8. q.4. con justa causa es licito, ibi: Quando se dizen los Maitines sin las laudes, hase de rezar el Pater noster con el Aue Maria, y tambien se han de acabar las Laudes, con las mismas oraciones. Nauarr. cap. 3. nu. 64. de orat. Vease Azor en el lugar citado, dizen, que los tres Nocturnos pueden dezirse cada vno de por si con justa causa: lo qual es prouable.

Por alguna causa razonable, o legitima ocupaciõ, se puede peruertir el ordẽ de rezar el oficio diuino, como queda dicho, y rezarse de vna vez las oras, ora sea a la mañana, ora sea a la tarde: pero mejor es rezar a la mañana hasta Nona, despues de comer hasta Completas, porq̃ mas loable es anteponer, q̃ posponer, porq̃ el anteponer muestra diligẽcia, y el posponer es indicio de negligẽcia, Azor, li. 10. c. 9. q. 3.

En

En tiẽpo de Quaresma el que quisiesse dezir Visperas despues de comer, no pecaria mortalmente, como lo siente Syluestro verbo, hora, §.1. Y haziendose esto sin causa seria pecado venial. Todo lo que se ha dicho acerca del tiempo en que se han de rezar las horas Canonicas cessa quando ay preuilegio de rezarlas a otro tiempo.

Cerca del lugar donde se han de rezar las Horas, digo, que las horas que se rezan en publico, se han de rezar en la Iglesia: mas quando se reza en particular, no ay lugar determinado adonde se ayan de rezar, y assi se pueden rezar, o en la Iglesia, o en casa, o en el campo, o en el camino. Pero lo mas loable es, que cada vno tenga, sino reza en la Iglesia, algun lugar apartado en su casa, o algun oratorio, en el qual diga el oficio, para que con mayor atencion y reuerencia cumpla con su obligacion.

Acerca del modo se deue obseruar, que diga las horas atentamente, con reuerencia y deuocion. Digo atentamente, que aduierta lo que reza, aunque esta aduertencia puede ser de muchas maneras. La primera acerca de las palabras: la qual consiste en que pronuncie deuidamente cada vna de ellas. La segunda es, que entienda el sentido de las palabras. La tercera, que atienda al fin del orar, que es aduertir, que està presente Dios, y que habla con el.

1 La primera atẽciõ, o aduertẽcia es siẽpre necessaria: y assi el q̃ no pronũcia las palabras, o el q̃ por yr muy apriessa, las pronũcia mal, o el q̃ rezando con otro, no espera que acabe los versos, sino los anticipa aceleradamente, no cumple con el precepto: ni tampoco el que reza con los que esto hazen, y no procura que se enmienden, si ha de rezar cõ ellos, cap. Dolentes de celebrat. Missarum.

2 La segũda aduertẽcia no es necessaria, porq̃ muchos no entiẽdẽ en particular lo q̃ las palabras significan. Tãpoco es necessaria la tercera aduertẽcia, aũq̃ es muy vtil, y q̃ la puedẽ tener, aũ los q̃ no entiẽdẽ Latin como en comun las Monjas.

La atencion que dixe a las palabras, es necessaria, ora sea actual, hora habitual: llamasse actual, quando actualmente aduierte, virtual, quando comiença con animo de dezir el oficio diuino, y atender, y despues sin querer se diuierte, y sin mudar el proposito que tenia, que viendo que no atiende, quiere diuertirse a otras cosas: y el que no tiene proposito de diuertirse, se ha de entender, que aduierte. Y de aqui se sigue, que do puede vno dezir el Oficio, y vacar a otros negocios, con que se quita la atencion, como es, escriuir, o leer otras cosas, o hazer otros oficios con que se puede distraer: aunque podrá, oyendo Missa, rezar las horas; porque esto todo se ordena a vn fin, y el precepto de oyr Missa, no es de atender a las palabras, sino asistir al sacrificio, aunque no oya las palabras. De lo qual se infiere, que puede vno juntamente satisfacer al precepto de rezar el Oficio diuino, y oyr Missa, aunque algunos sin razon bastãte digan lo contrario. Esto es pues, lo que es necessario para atender.

Deue tambien rezar con reuerencia, como quien alaba a Dios, y le haze reuerencia, y habla con el: aunque no es necessario quando reza tener descubierta la cabeça, o estar de rodillas: aunque si esto se haze, se reza con reuerencia.

Demas desto ha de auer deuocion, para que nuestra alma se encienda a honor de Dios, a quien alabamos, y arda con desseo de ver a quien alaba; viendole con ojos de Fè: y si esto faltasse, no siendo con desprecio, no seria pecado mortal: esto es lo que se ha de guardar, quando se reza el oficio diuino; y hase de procurar, que quando quisieremos rezar, nos preparemos, considerando a quien vamos a alabar, y con pedirle la gracia, para que dignamente le alabemos, diziendo esta deprecacion primero.

Aperi Domine os meum ad benedicendum nomen sanctum tuum: munda quoque cor meum ab omnibus vanis, peruersis, & alie-

& alienis cogitationibus: intellectum illumina, affectum inflãma, vt digne, & attrite, ac deuote hoc Officiũ recitare valeam, & exaudiri mereatur ante cõspectum diuinæ Maiestatis tuæ. Per Christum Dominum nostrum. Amen.

Oracion segunda preparatoria, para antes del rezo.

Dulcissimo Iesus, pues vos soys abogado nuestro con el Eterno Padre, suplicoos que recibays mis peticiones, y alabanças en vuestro amoroso coraçon, y en el les deys espiritu, y valor, en vnion de las deuotissimas oraciones, que hizistes en esta vida mortal, y de las perfectissimas alabanças, que agora days a la diuina Magestad, y de todos vuestros merecimientos, y assi juntos, los ofrezcays a vuestro Eterno Padre, para que sea agradable a sus diuinos ojos el seruicio, y sacrificio de alabança que le quiero hazer. *Vt iocundum sit ei obsequium meum.* Y porque sê muy bien, que *non est speciosa laus in ore peccatoris*, suplicoos Señor, que con vestra gracia perdoneys todos mis pecados, para que dignamente os alabe. *Psal. 103.* *Eccles. 15.*

Oracion para despues de las horas Canonicas.

Cuentase, que como la virgen santa Mechtildis orasse por vn hombre, que se le auia quexado, de que por su flaqueza natural rezaua de continuo las horas Canonicas destraydo, y pensando otras cosas, recibiò del Señor esta respuesta: Aquel hombre por quien me ruegas, diga despues de las horas con humildad estas palabras.

O Dios, aue misericordia de mi pecador, que pues tanto le valieron al Publicano, que por ellas fue perdonado de sus pecados, como tambien no alcançaràn perdon a otro? Porque no està menos dispuesta, y aparejada aora mi clemencia, y misericordia para perdonar, que estaua entonces. Empero dichoso aquel, que obedeciendo humilmente de buena voluntad, y pronunciando enteramente las

las palabras sagradas, cumple con cuydado la obligacion de sus horas; porque aunque este se de distrayga: pero no es por su voluntad.

Oracion al coraçon de Christo, para despues de las horas.

Buen Iesus aue misericordia de mi pecador. Yo encomiendo este seruicio tibio, y destraydo, a tu suaue, y sabroso coraçon, para que en el lo enmiendes, y perficiones, y el mismo te ofrezco por la salud y remedio de todos los fieles, en vnion de la perfectissima atencion con que oraste, y alabaste a tu Padre en la tierra. Responde te suplico, satisfaz, y suple por mi perfectissimamente. Amen.

Y quando acabamos de rezar le demos gracias, y le pidamos perdon, por las faltas y negligencias que huuieremos cometido en el rezo. Ay vna Oracion de Leon Papa: el qual concede a los que dixeren despues del Oficio, perdon de las faltas que se huuieren cometido en el rezo, que es esta.

Sacrosanctæ, & indiuiduæ Trinitati, crucifixi Domini nostri Iesu Christi humanitati, Beatissimæ Virginis Mariæ fæcunditati, atque integritati, & omnium Sanctorum vniuersitati, sit sempiterna laus, honor, virtus, & gloria ab omni creatura, nobisque remissio peccatorum, per infinita sæcula sæculorum. Amen.

Beata Viscera Mariæ Virginis, quæ portauerũt æterni Patris Filium. Et Beata vbera quæ lactauerunt Christum Dñm. Pater noster, Aue Maria. Refiere esto Nauarro, cap. Quando, de consecratione, dist. 1. notabili 18.

Nauar. consecr. 1. notabi. 18.

Cosas que escusan de rezar el Oficio diuino.

Algunas cosas ay que escusan de rezar el Oficio diuino. 1. La primera es enfermedad, no qualquiera, sino quando es tal, q̃ del rezar se le siga algun daño notable. Innocentio cap. 1. de celebratione Missarum, assi quando la enfermedad es poca, y se puede rezar conmodamente, sin notable

Innoc. c. 1. de celebrat. Missarũ.

ble daño, escusa. Panormitano, ibidẽ, y assi la quartana no escusa, alomenos los dos dias de huelga; y quando vno por la enfermedad està escusado de rezar el Oficio, no està obligado a rezar otro, ni a orar mentalmẽte, ni a oyr otros que rezen. Puede suceder, que la enfermedad sea de tal manera, que haga daño el rezar, y no el dezir Missa, entonces puedese dezir Missa sin rezar. Assi mesmo, el que es ciego està escusado de rezar, y aquel a quien haze mucho daño a la vista rezar; y este tal puede dezir Missa, y todos los que estan escusados de rezar, no estã obligados de oyr a otros que rezen. Paludano, 4. dist. 15. art. 2. ni està obligado a dezir otras oraciones. *Paluda. 4. dist. 15. a. 2*

2. Otra causa es, ocupacion de otros negocios, a que està mas obligado a atender, como quando vno està ocupado en oficio de Predicador, o Lector, tanto que no puede cumplir con su oficio si reza. Vease Silvestro, verb. Hora, §. 18. Tambiẽ el que tiene cuydado de algun enfermo, q̃ sin hazerle grande falta, no puede rezar, este no està obligado por entonces a rezar el Oficio diuino, aunque se ha de tener gran cuydado, que quanto se pudiere se diga el Oficio, o alguna parte del; porque como el oficio diuino sea tan proprio del Clerigo, Religioso, y Religiosa, no se ha de dexar, sino es que sea tan graue la necessidad, que no se pueda hazer otra cosa. Tambien el que acudiesse a impedir algun ruydo del pueblo, o algunos que riñen, adonde ay peligro de muerte, y entretanto se passa el tiempo de rezar, este tal puede por entonces dexar el rezo. *Silu. ver. Hora. §. 18*

3. La tercera causa es, quãdo le falta Breuiario; porq̃ si vno le pierde, y està en parte dõde no puede hallar otro no està obligado a rezar: pero si està en lugar donde se venden Breuiarios, y no tiene con q̃ comprarle, por ser pobre, tãpoco està obligado, aunq̃ lo estarà a rezar otra cosa, como lo dize Fumo, verbo Hora, particularmẽte si tiene algun Beneficio. Otros muy doctos tienẽ lo contrario, porq̃ *Fum. verb. Hora.*

no està obligado, sino es al Oficio diuino: y estando libre desta obligacion, no ay otra culpa ninguna; y si por su causa se perdió el Breuiario, porque quiso perderle, pecarà entonces, pero despues en no rezar, no pecara, si despues le pesa de auerlo hecho: mas si el arrojò el Breuiario para impossibilitarse a rezar, siempre que no reze, pecará hasta que le pese de auerlo hecho.

4. La quarta causa es, la dispensacion del Papa, porque si su Santidad dispensa, podrá dexar de rezar. Mas aduiertase, que el Papa no dispensa absolutamente sino conmuta el rezo en otras oraciones: y algunos dizen, que no puede dispensar sin alguna conmutacion, principalmente quando por razon de algun beneficio se reza: mas pienso que esto no tiene fundamento.

5. La quinta causa es, por ser tenue el beneficio; porque quando no exceden los reditos de a ocho ducados, entonces no està obligado a tanta carga, como es el Oficio diuino, mas si fuesse de algun valor, aunque no llegasse a la congrua sustentacion, sino alguna buena parte della, estaria obligado: assi lo tiene Soto, lib. 10. de justicia, q. 5. ar. 3. mas lo contrario tiene la glossa, Can. Clericus, dist. 91. Y Silvestr. verb. Hor. § 3. que dizen, que està obligado, y esto es lo que se ha de tener, porque ningun Canon le escusa de rezar, y por razon del titulo està obligado a rezar las horas.

Sot. lib. 16. de iust. q. 5 ar. 91.

6. La sexta causa es, quando tiene algun beneficio, y no recibe ningunos frutos, ni por si, ni por otro, y no queda por el el recebirlos. De donde se sigue, que son necessarias tres condenaciones, para que el que tiene titulo de Beneficio se escuse de rezar.

1. La primera es, que no reciba ningunos frutos, y assi se recibe distribuciones, aunque no reciba reditos, está obligado a rezar: y el que dá frutos por pension, no queda escusado, si el es el que administra el beneficio.

2. La segunda es, que ni por si, ni por otros reciba frutos, y assi el que los recibe por otros, està obligado. De donde se sigue, que muchos mancebos estàn obligados a rezar, cuyos padres reciben los reditos.

3. La tercera condicion es, que no quede por ellos el recebirlos: y assi los que por su culpa no reciben frutos, porque no siruen, o porque no han tomado la possession, no estàn escusados de rezar el oficio diuino. Pero quando no concurren estas tres condiciones: conuiene a saber, quando no lleua frutos, ni por si, ni por otra persona, ni queda por el que no los lleue, no està obligado, sino es que espere que presto recebirà los frutos, como es quando le han despojado, y la parte contraria se ha introduzido, està obligado a rezar, porque tiene cierta justicia, y accion, a que se los daràn presto. De aqui se sigue, que si vno tiene solo el titulo, y por concession del Papa se dan a otro los frutos, y toda la administracion del Beneficio, este tal no està obligado a rezar.

Supuesto pues, y entendido todo lo que queda dicho, a cerca de que sea oficio diuino, declararemos la aduertencia propuesta, que es la 23. de como se hã de auer, y aparejar los sieruos del Señor, para el Oficio diuino, y del modo y manera que se han de auer en el Coro.

Explicase la aduertencia treynta y cinco.

Præparate Domino corda vestra, dize Dios por el Profeta; y es como si dixesse: Si quereys que el Señor venga en vuestras animas, y que sean a el aceptas vuestras buenas obras, alimpiad de vuestras conciencias los pecados, y aparejadle los coraçones a que esten limpios. Assi como no puede entrar el Sol en la camara, si primero no le abren la ventana que lo impedia: assi nadie puede la gracia del Señor rebir; si primero algun aparejo en su anima no quiere hazer; porq̃ Dios nuestro Señor, ni desecha al que quiere, ni *1. Reg. 3.*

ni quiere al que desecha. Muy dichosos somos los Christianos, pues es nuestro Dios tan benigno, y tan piadoso, que siempre nos responde quando le llamamos: y siempre nos recibe, quando a el tornamos: de manera, que si a nuestras animas algo les falta, no es porque no nos lo quiere dar, sino porque nosotros no nos aparejamos para lo recebir. Quien es el que a Dios llama y no responde? Quien es el que a Dios busca que no le halla? Quien es el que a Dios algo pide, y no se lo dà? Y si pidiò, y no se lo diò; a este negar le llamo yo conceder; porque muchas vezes nos atreuemos a pedir aquello, que nos estaria muy mal alcançallo. Muy poco aprouecha el rozio del cielo, la templança del ayre, y el calor del Sol, a la tierra, que està ya yerma, y llena de grama: quiero por lo dicho dezir, que nadie deue esperar el consuelo diuino, si tiene en su coraçon alguna grama de pecado. No carece de misterio, que no dize el Profeta que aparejemos los pies para yr a alguna romeria, ni las manos para hazer limosna, ni los ojos para ver su cara, ni las orejas para oyr su palabra, sino solamente los coraçones, para recebir su bendicion, y gracia; porque Dios nuestro Señor, no mira lo poco que hazemos, sino lo mucho, que si pudiessemos hariamos. Entonces el buen Christiano tiene el coraçon aparejado a Dios quando con ygual animo recibe la aduersidad que la prosperidad, y la prosperidad, que la aduersidad; porque el coraçon del varon perfecto, sufre que sea tentado, mas no permite que sea mudado. Aparejado tenia su coraçon al Señor el santo Iob, quando despues de muertos sus camellos y bueyes, y otros animales, y lo que el mas estimaua que eran sus hijos, y el lleno de sarna, dezia: *Dominus dedit,*
Iob 1. *Dominus abstulit; sicut Domino placuit ita factũ est. sit nomen Domini benedictum.* El señor me lo diò, esse me lo quitò, y el que me lo quitò, esse me lo puede tornar a dar: sea pues por todo su santo nombre bendito, que yo con lo que el

hiziere

hiziere, soy muy contento. Aparejado tenia su coraçon el santo Profeta, quando dezia: *Paratum cor meum Deus: paratum cor meum: cantabo, & psalam Domino:* y es como si dixesse: No vna vez, sino mil, no para vna cosa, sino para dos mil, está aparejado, y dispuesto mi coraçon: es a saber, para mandar, y obedecer, para sanidad, y aduersidad, para riqueza y pobreza, y aun para alegria y tristeza: con cada vna de las quales cosas, te juro, y prometo, Señor, de no llorar sino cantar. Aparejado tenia el Apostol su coraçon, quando dezia con muchas lagrimas y suspiros: *Domine quid me vis facere?* Y es como si dixera: Hasme, Señor, derribado del cauallo, hasme echado en el suelo, y hasme quitado la vista de los ojos, hasme priuado de las potencias de mis sentidos: con lo qual tu de ello seas seruido. Aparejado tenia su corazon san Augustin al Señor, quando dezia: *Hic vre, hic secca, hic flagella, & nil parcas, vt in æternũ parcas:* y como si dixesse: Aqui, Señor, me açota, aqui me quema, aqui me lastima, aqui me derriba, y arrastra; por manera, que aqui no me perdones la pena, porque delante de ti parezca allá sin culpa. O quan contrario desto es lo que dizen, y lo que hazen todos los vanos y mundanos del siglo: los quales engordan sus carnes para adulterar, buscan buenos vinos para beuer, hazen buenas ropas para vestir, y aparejan buenos manjares para comer: mas nunca aparejan sus coraçones para a nuestro Dios seruir: de manera, que viuen, no como hombres racionales, sino como brutos animales. No es por ventura animal bruto, el que no tiene mas de hombre, de solo llamarse hombre? El gran Padre san Bernardo dize en el libro de consideracion: El que no tiene cuenta con su coraçon para alimpiarle, y aparejarle, sino con su complexion, para la sustentar, y con su condicion, para la seguir, mas bestia que las bestias se puede bien llamar el tal: pues la bestia sigue a lo que naturaleza le inclina, y el hombre no, sino a lo que su apetito le man-

Psal. 56.

Actorũ 19.

Augustin.

Ber. lib. de consid[e]rat.

manda. Viniendo a mi proposito, dado caso que todos en general sean obligados a viuir recatados, y de tener sus coraçones aparejados, muchos lo son, mas los Religiosos, sieruos del Señor: los quales apartados de los tumultos del mundo, estàn a Dios ofrecidos, y para los oficios diuinos dedicados. Entonces el Religioso tiene aparejado su coraçon al Señor, quando en el Monasterio trabaja en la celda lee, en el oratorio ora, en el claustro calla, y en el Coro canta: de manera, que ni le sobra tiempo para regalarse, ni tampoco le falta para seruir al Señor. Aparejado tiene su coraçon al Señor el Religioso, que al primer toque de la campana, o a el primer estruendo de la matraca, dexa el sueño que tenia, o el negocio en que entendia, y se và a orar, y alabar a su Dios y Señor al Coro. Para mas su coraçon aparejar, y aun para su cuerpo desempereçar, deue en saliendo de la cama hincar alli luego la rodilla, y rezar alguna deuocion a la imagen que tuuiere a la cabecera, dando al Señor inmensas gracias, assi porque lo dispierta sano, y viuo, como porque le llaman a loar su santo nombre. San

Luc. Act. 5. Lucas dize en los actos de los Apostoles: que *ibant Apostoli gaudentes á conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati*. Y es como si dixesse: Iamás ningun Principe fue tan alegre a coronarse, quanto yuan los Apostoles a morir, y padecer, dando al Señor muy muchas gracias, porque los hazia habiles, y dignos de que por su santo nombre padeciessen tantos tormentos. Dime pues, yo te ruego Religioso, si los Apostoles yuan con tanta alegria al tormento, no serà cosa fea, e inhonesta, que vayas empereçando, y gruñendo a el Coro? Para yr tarde, empereçando, y gruñendo, mas vale que te quedes en el dormitorio, que no que vayas al Coro; porque la suma bondad de nuestro Señor Dios compadecese de nuestra flaqueza, y desagradale nuestra pereza. Quando te quitaren el dulce sueño; y te mandaren yr al Coro, ima-

imagina luego entre ti mismo, que no te llaman a cabar, ni a arar, ni a sembrar, ni a nauegar, ni a pelear, ni a caminar, sino a pie quedo al Señor loar: algunos de los quales oficios hizieras, si allá en el mundo quedaras; porque en el siglo, quien no trabaja, no come. Deues hermano mio, considerar, que para yr al Coro no aueys de atrabesar barrios, ni aueys de pisar lodos, no os aueys de mojar la ropa, ni os ha de dar el Sol en la cabeça, sino que a la sombra, y limpio, y enjuto, y a pie quedo, podeys juntamente al Señor seruir, y ganar de comer. Los Patrones, y fundadores de los Monasterios, no los labrarõ, ni dotaron, para que en ellos morassen, y hiziessen en el Coro los diuinos oficios, y rogassen a Dios por los viuos y difuntos; porque de otra manera, o ellos lo gastaran en vida, o lo mandaran a sus deudos en la muerte. El Religioso, que por la obediencia no està en algun oficio ocupado, ni quiere sino por fuerça yr a el Coro, al tal, ni le osara yo tener en la Religion, ni aun assegurarle la saluacion, pues no cũple con lo que los fundadores mandan, y come lo que sus hermanos ganan. Dezidme, yo os ruego, adonde osareys yr de buena gana, si vays al Coro por fuerça? Sea pues el caso que para yr a loar a nuestro Señor, no espereys que os vayan a llamar, ni aun tampoco aguardeys a que tornen otra vez de nueuo la campana a tañer; porque para seruir a Dios, ni ha de auer pereça, ni faltar diligencia. El Religioso, que no và al Coro, sino a la postrer señal de la campana, o que le han de tornar a llamar a la celda, mas parece que vá por fuerça que de grado pues lo llena la compañia, y no la obediencia. Ya que vays al Coro gardaos de yr por los claustros hablando, y mucho menos murmurãdo; porque en tal caso, menos mal seria, que os tornassedes a dormir, que no os leuantassedes a murmurar. A la puerta del Coro tomad agua bendita, besad la santa Cruz, y entraos signando, y diziendo el verso, de *Introibo in domum tuam*,

y el

y el de *Dignare me laudare te Virgo sacrata*: porque en ellos inuocas al Hijo de Dios, y te encomiendas a su Madre bendita. En el punto que entraredes en el Coro, sea con gran compostura, hincando las rodillas, y besando en tierra, y despues vna muy profunda reuerencia al santissimo Sacramento. En quanto los otros Religiosos se acaban de juntar, y cessan las campanas de tañer, recogedos vn poco en la silla, y alli començareys a contemplar, y a rumiar el misterio, que en tal hora nuestro Señor Iesu Christo obrò quando viuia, y aun aora obra cada dia (como ya queda dicho) en aquel recogimiento q̃ tuuieredes, y en aquella oracion que hizieredes, no os descuydeys de dezir al Señor, que reciba vuestros buenos dessseos, y no mire vuestros grandes descuydos, y que si en el oficio diuino tuuieredes poca atencion, y no mucha deuocion, serà por vuestra flaqueza, y no por malicia. Si vieredes que tan presto no vienen al Coro los Religiosos, que entonan los cantos, tomad trabajo de poner los atriles, y aun registrar los libros de los Psalmos, porque en caso de seruir al Señor, nadie deue mirar, a lo que alli es obligado, sino a lo que es mas meritorio. Hecha pues señal por el Prelado para començar las horas, leuantaos en pie, y inclinado el cuerpo, dezid el Pater noster, y Aue Maria, y en los Maitines el Credo; porque siendo, como son estas oraciones del Pater noster y Aue Maria las mas altas de todas, con ellas comiença, y con ellas acaba la Iglesia todas las horas. Començadas pues las horas, guardaos de estar en las sillas arrimados, y ni menos recostados, ni andar con la vista derramada, mirando de vn coro a otro: pues alli aueys de pensar que estays loando al Señor, no entre hombres humanos, sino en compañia de Coros Angelicos. Si rezaren las horas pronunciense bien las palabras; y si se entonaren, dezildas muy pensadas, y en el cantarlas, no sean con tãtos quebrados; porque Dios no dixo que le era

acepta la voz quebrada, sino el coraçon quebrantado. Aueys de estar en el Coro desarrimado el cuerpo, juntos los pies, cogidas las manos, y baxos los ojos, y eleuados en nuestro Señor Iesu Christo los pensamientos: de manera que todos los Religiosos que alli estan, loen en nuestro Señor Dios la bondad, y en ti la grauedad. Sobre si será bueno que las horas se canten, o rezen, o si se rezarán de vn santo, o de otro, o sobre si el canto va alto, o baxo, con nadie os aueys alli de tomar; porque menos mal es que se quebrante vna ceremonia del ordinario, que no porfiar, y tener contienda en en el Coro. Los Psalmos que aueys de entonar, las lecciones que aueys de rezar, los oficios que aueys de cantar, y todos los Prefacios y Euangelios, que huuieredes de dezir, guardaos de dezirlos en publico sin que primero los proueays en secreto; porque es tan grande la culpa de dezir vna mentira en el Altar, o en el Coro, que no se puede satisfacer con ningun castigo. S.Bonauē. Ya sabemos, que en el Oficio diuino, sino teneys licencia de a nadie mirar, que mucho menos la tendreys para con nadie parlar; porque fuera que en el dormitorio, y en el claustro; y en el Coro es prohibido el hablar, cometeriays contra Dios muy gran sacrilegio, si osassedes hazer locutorio en el lugar que està dedicado al culto diuino. Sino estad muy sobre auiso; en el Coro, y en el Oratorio, aduertid, que alli es adonde el demonio mas os tentará, a que derrameys mas la vista, y a que digays alguna palabra ociosa; porque naturalmente las cosas mas prohibidas siẽpre son mas apetitosas. Aunque aya quien ponga los atriles, entone los Psalmos, o alumbre a los Maitines, y quite los libros, no espereys que os lo ayan de mandar, sino que os ofrezcays a hazerlo; porque demas que merecereys en ello mucho, dareys a todos buen exemplo. No basta tener en el Coro el cuerpo muy compuesto, sino que tambien aueys de tener el coraçon en Dios muy eleuado, y en lo q̃

alli cantar:des, estar con mucha atencion; porq̃ segun dize
Bernard. el gran Padre S. Bernardo: Grãdissima confusion del Mõ
ge, es tener el cuerpo en el Coro, y el coraçon en la plaza.
Como el Coro sea lugar a Dios consagrado, y al culto diui-
no solamente dedicado, nadie deue osar traer alli el coraçõ
desmandado, ni ponerse a hazer torres de viento; porq̃ pa-
ra no estar el Monge atento a lo q̃ reza, o canta, menos mal
seria hazer algo en la celda. Porfiãdo, y peleando con el co
raçon, aun no lo podemos del todo estar atento: quãto mas
si lo dexamos andar suelto y vagamundo. Si me dezis, que
aunque querays no podeys, a esto respondo, q̃ harto estays
atado a los que sobre las tentaciones pelean con sus pensa-
mientos. En qualquier Coro que estuuieredes no seays el
primero en assentarse, ni el postrero en leuãtarse, y no ha-
gays grande estruendo con la silla al tiempo de leuantarla,
o baxarla: que dado caso que por acá sean estas cosas peque
ñas, en acõtecer en el culto diuino se hã de tener por muy
pesadas. En el Templo de Salomon nũca se oyò martillo,
y aueys vos en la Iglesia de Dios hazer ruydo? No hagas
caso de tener en el Coro silla baxa, o alta; ni de que os põ-
gan en lugar humilde, o lugar honroso; porque aueys de te
ner por dicho, que no vays a buscar alli para vos honra, si-
no a loar, y dar a vuestro Señor y Criador alabanças. Quã
do tus hermanos, estuuiessen en el Coro en pie, no estès tu a
sentado, y quãdo ellos salierẽ al fasistol no te quedes tu en
la silla, y quando ellos estuuieren cantando, no estés tu ca-
llando; porque no solo pareceria esta singularidad, mas aun
monstruosidad. Si vieres algunos de tus hermanos, no vie-
nen tantas vezes al Coro como tu, no por esso los deues
juzgar, ni aun de ellos murmurar, teniendo para ti creydo,
que tu inhabilidad haze que no seas mas que para orar, y
que ellos no son solo para orar, mas aun para trabajar.
Tened hermanos mios por dicho, que desde el *Deus in ad-
iutorum meum intende*, hasta que digan, *Benedicamus Domi-
no*, siempre estará alli jũto con vosotros el enemigo ten-
tan-

tandoos, y persuadiendoos, a que os salgays del Coro, o que tengays alli los coraçones derramados: porque os hago saber, que no ay ningunos Religiosos mas tentados, que aquellos que los Coros siguen, y los Oratorios frequentan. Como el merito de las buenas obras no consiste en començarlas, sino en acabarlas. Guardaos de yr al Coro no mas de por cumplir, y no por vuestras animas aprouechar, y al Señor seruir; porque en tal caso trabajariades sin alcançar merito, y andariades siempre descontentos. Auiendo los antiguos Padres ordenado el Oficio diuino, para el Señor seruir, y el tiempo en exercicios santos ocupar, ya podria ser, que en lugar de tener el Coro por refugio y cõsuelo, le tuuiessedes por tormẽto y enojo. Si quereys en las ordenes viuir consolados, enseñaos a seguir, y a residir en el Oficio diuino; porq̃ todo Religioso que fuere enemigo del Coro, o serà a las ordenes penoso, o al fin desamparará el Monasterio. Acabadas pues las horas Canonicas, aunque el Prelado haga señal que se puedan todos yr, no os vays luego, porque los verdaderos sieruos del Señor, an de entrar en el Coro de los primeros, y salir de los postreros. Acabadas las Cõpletas, que es el fin del dia, y acabados los Maitines, que es en lo profundo de la noche, suelen los Religiosos perfectos quedarse en el Coro por algun tiempo y espacio, a particularmente orar, y rezar sus deuociones; porque aquellas dos horas son las mas congruas para la contemplacion, y las que mas nos prouocan a deuocion. Y assi nuestra Serafica Religion, en los Monasterios de Religiosos, despues de las completas y Maytines, se quedan los Religiosos en el Coro por espacio de mas de media hora. auiendo precedido la leccion de vn libro espiritual. De nuestros santissimos Padres santo Domingo, y san Francisco, se lee, que jamàs despues de los Maitines se acostauan, ni aun del Coro salian, sino q̃ orando, y rezando les hallaua la mañana en ellos: y assi obseruã

estas dos santas Religiones esta costumbre de sus esclarecidos Padres y fundadores. Leyendose lo mesmo de nuestro Padre santo Thomas de Aquino, y san Buenauentura, Doctores esclarecidos de la Iglesia santa, que con ser tantas sus ocupaciones en las diuinas letras, siguieron esta loable costumbre, heredada de sus santissimos Padres, imitandolos todos los demas esclarecidos santos de estas santas Religiones. Y lo que es mas de admirar, que los siguieron los Pontifices santos destas dos sagradas Religiones. Pues a nuestro santissimo Padre Pio Quinto a deshoras de la noche le hallauan delante de vn Cruzifixo orando, siguiendole tambien en esto nuestro santissimo Padre Sixto V. que se le passaua mucho tiempo de la noche en su Oratorio, llorando, y suspirando por acertar en el gouierno de la santa Iglesia Catolica; y finalmente, nuestro gran varon fray Francisco Ximenez, Arçobispo de Toledo, que se cuenta del, leuantarse a la media noche a rezar Maytines a su Oratorio, y hallarle alli la mañana, para acudir al gouierno del Reyno de España, y otros muchos esclarecidos varones de estas dos hermanas Religiones: de las quales sabemos ser su dormitorio el Coro, no queriendo salir del, por gastar todo el tiempo de dia y de noche en la oracion. En las vidas de los Padres dixo el Abad Serapio: Los lugares que el buen Monge mas ha de frequentar, y los omenages adonde en sus tentaciones se ha de acoger, son la celda, adonde trabaje, y al Oratorio adonde ore, y el Coro adonde reze: fuera de los quales lugares, ha de andar muy sobre auiso, y se ha de tener por muy estraño. El glorioso san Bernardo dezia muchas vezes, que no queria que le tomasse la muerte sino en el Oratorio, donde oraua con sus Monges, o en el Coro, quando en comun se cantauan los Psalmos.

Vit. Patrũ.

ADVERTENCIA XXXVII.

De como Christo nuestro Señor nos mandò orar, y del consejo que el Apostol nos dà acerca de la Oracion.

DEzia Christo por S. Lucas en el capitulo 18. *Oportet semper orare, & non deficere*, como si mas claro dixera: Mirad discipulos mios, no desmayeys en las oraciones que començaredes, ni afloxeys en las peticiones que a Dios hizieredes; porque es el tal, y tan bueno, y tan bendito, en que assi como de sus sieruos quiere ser seruido, assi huelga de ser de ellos importunado. En mucho hemos de tener tan buena palabra, como Christo, dize, y muchas gracias le hemos de dar por tan alta licencia como nos da: es de saber, que siempre le roguemos, siempre le importunemos, y siempre le pidamos: y esto sin por ello mostrar enojo, ni darse de nosotros por importunado. Tan grande facultad, y preuilegio nunca se diò en el mundo, ni jamas le alcançò ningun mundano; porque allá en el mundo, despues de muchos seruicios hechos, y despues de muchos sudores passados, siruen, y no los pagan, ruegan y no los escuchan, llaman, y no les responden, y aun padecen, y no los creen. Dime, yo te ruego: que es la causa porque no dixo Christo nuestro Señor, que siempre pidiessemos limosna, siempre ayunassemos, siempre peregrinassemos, y siempre nos disciplinassemos: como dixo, que siempre horassemos? Por ventura el ayuno, la limosna, la peregrinacion, y las disciplinas, no son virtud tales, y tan buenas como lo es la oracion, para que sean siempre amadas, y de los sieruos del Señor exercitadas? La causa porq̃ el Señor mandò lo vno, y no mandò lo otro, es porque para ayunar, alegarle hemos flaqueza, para dar limosna alegarle hemos pobreza, para ser peregrinos, alegarle hemos que somos floxos, y para ser abstinentes, alegaremos, que

somos enfermos: mas para no orar y contemplar, ninguna escusa podemos poner al Señor. Para orar y contemplar, no has menester casa, ni ropa, ni çapatos, ni dineros, sino solamente altos, y limpios pensamientos: los quales en todo lugar, y en todo tiempo puedes tener, si de los bullicios y trafagos del mundo te quieres apartar. Gran indicio es, que tenemos muchos enemigos, y que a cada passo somos de ellos tentados, y de los vicios molestados: pues nos manda, y amonesta Christo, que siempre oremos, y que a cada passo, y momento a el nos encomendemos. Dime, hermano mio, yo te ruego, de los engaños del mundo, de las malicias del demonio, de las miserias de la carne, de las importunidades de los amigos, y de las cauilaciones de los enemigos, como serà possible valernos, si de oraciones y lagrimas no somos amparados? Pues cada dia, y aun cada hora, que *cogitatione*, que *delectatione*, que *omissione*, que *consensu*, que *visu*, que *auditu*, que *verbo*, y que *opere peccamus, & delinquimus*: no es justo, y muy justo, que cada dia, y cada hora oremos, y aun lloremos? Segun somos para poco, podemos poco, valemos poco, y tenemos poco; que valemos, ni que tenemos, ni aunque podemos, si a la oracion, y deuocion no nos damos? No se quexan tus miembros de quanto pecan, y quexanse de sola vna hora que orã. Mucha lastima es de ver, y muy gran compassion es de tener a los hombres atribulados, y a los que de tentaciones son combidados: los quales toman por su principal remedio el quexarse, y no el orar: como sea verdad, que a las vezes las quexas sean causa de mas a Dios indignar, que no le aplazer. *Ad Dominum cum tribularer clamaui, & exaudiuit me*, dezia el Profeta Rey: y es como si dixesse. En las guerras que tuue con los Filisteos, en las persecuciones que padeci de mis enemigos, como de nadie me quexê, ni de nadie me venguè: no solo el Señor me oyò, mas aun me remediò. Quando el Profeta Isaias lleuò las

Psal. 119.

tres nueuas al Rey Ezechias, de que mandaua Dios que ordenasse su anima, porque en breue passaria desta vida. *Dispone domui tuæ, quia morieris tu, & nõ viues*: no hizo mas el buen Rey de començar a llorar, y darse muy de coraçon a orar: la qual oracion fue tan en breue del Señor oyda, que aun no era el Profeta salido de casa, quãdo Dios tenia, ya a Ezechias cõcedida la vida. Sobre la palabra que dixo Christo: es a saber, que conuiene a todos orar: dize san Geronimo: A nadie manda Dios peregrinar, sino a los rezios, ni manda ayunar, sino a los sanos, ni manda dar limosna sino a los ricos: mas el orar y contemplar, generalmente lo manda a todos: y de aqui es, que nadie dexa de orar por no poder, sino por no querer. Nadie puede ver si no tiene ojos, ni puede andar sino tiene pies, ni puede hablar palabra, si no tiene lengua, mas para no darse vno a la oracion, y ocuparse en la contemplacion, serà la que diere escusa fingida, mas no razon verdadera. No pueden por ventura orar, ni contemplar los que estan ciegos y coxos, como los que estã rezios y sanos de todos sus miembros? El santo Profeta Ionas, no estaua en lo profundo de los mares, y en las entrañas de la Vallena, adonde sin poder hablar, y aun apènas resollar, pidiò perdon de su yerro, y fue del Señor oydo? El honrado, y piadoso Tobias, aunque le cegaron con estiercol las golondrinas, dexaua por esso Dios de oyr sus oraciones, y compadecerse de sus lagrimas? Aunque el gran Moyses era balbuciente, y tartamudo, dexaua por aquel defecto de orar, y ser oydo? Aunque era mancebo, y coxo el santo Patriarca Iacob, dexaua por vẽtura de hazer a Dios sus peticiones, y serle aceptas sus oraciones? El hõbre que estaua junto a Gericò dexò de ser oydo, y alumbrado porque era ciego? El Ladron, que estaua junto a Christo, dexò de ser oydo, y perdonado, aunque estaua atado y enclauado? La santa muger Lia, dexò de alcançar de Dios lo que queria, aunque

Isai. 38.

Hieronim.

era enferma y lagañosa? El hombre que estaua enfermo junto a Cafarnau, dexò por ventura de ser curado y alimpiado, aunque estaua sarnoso, y leproso? He aqui pues, hermano mio, como ygualmente oye Dios a los coxos, a los mancos, y a los ciegos, a los sarnosos, y leprosos, que oye a los que de todos los miembros estan enteros y sanos: de lo qual podemos colegir, que mayor cuenta tiene Dios cõ nuestros desseos, que no con nuestros miembros. Muy gran razon tiene el Hijo de Dios en mandarnos orar a la continua, y que de oraciones a oraciones no hagamos pausa: pues sola la Oracion es con que los buenos mas se consuelan, y con que los malos mas se remedian. El Apostol san Pablo, escriuiendo a la Iglesia Thesalonica en el cap. 5. dize: *Orate sine intermissione*: y es, como si dixesse: Teneos por dicho los Thesalonicenses, que podeys poner entre ayuno, y ayuno, y entre confession y confession, y entre comunion, y comunion algun interualo: excepto, que a la Oracion, y deuocion os aueys de dar continuo; porque mas facilmente se sustentaria vn cuerpo sin comer, que la gracia en el anima sin orar. A los no instruydos en la disciplina, parecerles ha muy ligera, y mansa; porque las obras virtuosas, mas es el espanto que ponen, que no el trabajo que dan. No pienses tu hermano mio, que està toda la perfeccion del orar, en recoger tu persona, y en yr a la Iglesia, en hincar las rodillas, en alçar las manos, en rezar tus deuociones, y rogar por tus difuntos; porque esta manera de orar, bien es que lo hagas cada dia, mas no eres obligado a hazerlo, sino el dia de fiesta. Sin interualo ora el que visita los hospitales, sirue a los enfermos, socorre a sus proximos, guarda sus ayunos, y no quebranta los mandamientos; porque para dezir verdad, no dexa de orar, el que no dexa de bien hazer. Entonces el sieruo del Señor ora sin interualo, quando ninguna hora ni momento se halla ocioso; porque santamente ora, el que santa, y hones-

Thesa. c. 5.

honestamente trabaja. Sin poner interualo ora, el que por pereza, o escaseza no dexa de hazer ninguna obra virtuosa: lo qual parece claro, en que dá hasta mas no tener, y trabaja hasta mas no poder: y en tal caso, de creer es, que le recibe el Señor en cuenta el bien que haze, y el que querria hazer: pues haze lo que puede, y dá de lo que tiene. San Anselmo, sobre estas palabras del Apostol dize: Al que ora sin interualo, que no se passa dia sin hazer al Señor algun notable seruicio: y aquel que haze cada dia algun notable seruicio, que viue en prouecho de su proximo, y sin ofensa del Euangelio, no dexa por cierto de orar; el que no cessa de santos desseos tener, ni aun tãpoco cessa de orar, el que no dexa de a su Dios amar; porque Dios, mucha mas cuenta haze del amor q̃ le tenemos, q̃ no de los seruicios q̃ le hazemos. Creeme, y no dudes, que el que siẽpre ama, siẽpre ora, y el que no cessa de amar, no cessa de orar: mas junto con esto te hago saber, que muy poco le aproueha lo que reza y ora, el que a Dios de todo su coraçon no ama; porque no mira tanto el Señor las palabras que en la oracion le dezimos, quanto mira las entrañas con que se las ofrecemos. No cessa continuamente de orar, el que no cessa de a su Dios seruir; y no cessa de inmensas gracias le dar, assi por auerlo redimido, como porque le tiene, y sustenta con su poderosa mano; porque mas deuemos al Señor por yrnos a la mano en el pecar, q̃ no por perdonarnos lo que hemos pecado. Sin ningun interualo ora, el que ygualmente dà gracias al Señor, en la prosperidad, y en la aduersidad, en la sanidad, q̃ en la enfermedad, en la alegria, que en la tristeza, y en la pobreza, que en la riqueza: por manera, que siempre ora, el que siempre està conforme con la voluntad diuina. Todo lo sobredicho es de san Anselmo.

Ansel. sup. hic verba.

AD-

ADVERTENCIA XXXVIII.

Que sea oracion propriamente.

ORacion (hablando rigurosa, y propriamente) es vna peticion que hazemos a Dios de las cosas que nos conuienen. Pero en otra significacion mas ampla se llama tambien Oracion qualquier leuantamiento del coraçon a Dios, qualquier trato, y comunicacion que el alma tiene con el; ora sea pensando en Dios, o en cosas que toquen a el, ora sea alabandole, ora desseandole, o amandole, ora sea pidiendole algunas mercedes, aora agradeciendole las ya recebidas. D. Thom. 2 2 q. 83. ar. 1. De manera, que qualquiera ocupacion del alma en Dios nuestro Señor, con actos de entendimiento y voluntad, se llama Oracion. Y aunque sea el pedir essencia de la oracion, no se dà este nombre de Oracion impropriamente, a la meditacion, y contemplacion; porque aunque contemplando, y meditando formalmente, no se pide: pero virtualmente pedimos, quando nos presentamos necessitados, y menesterosos ante el abismo infinito de la misericordia diuina, segun lo dá a entender Dauid, diziendo en el Psalmo 122. *Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ. ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum.* Como las esclauas tienen puestos los ojos en las manos de su Señora, assi estan fixos los nuestros en nuestro Dios, hasta que tenga misericordia de nosotros. Como si dixera, que contemplando en Dios, siempre estamos con esperança de recebir mercedes de su misericordia, y sin pedirselas formalmente se le piden. En esta significacion ampla hablamos aqui de la oracion: segun la qual, la difinen san Basilio, y san Iuan Damasceno, lib. 3. Fidei orthodoxæ, cap. 24. *Oratio est ascensus mentis in Deum*, quando dizen: que la Oracion es vna eleuacion, o subida de la mente a Dios, o como otros dizen del cora-

S. Th. 2 2. q. 83. a. 1.

Psal. 122.

Damasce. lib. 3. fidei orth. c. 24.

coraçon. Este nombre Latino, *Mens*, significa el entendimiento animado, entendimiento viuificado, vnido con la voluntad, y acompañado de ella en su operacion, y assi en esta eleuacion de la mente a Dios, en que consiste la essencia de la Oracion, se incluyen dos cosas, acto del entendimiento, y acto de la voluntad; porque como diremos mas adelante en esta aduertencia, la Oracion es acto de entendimiento pratico; y el entendimiento pratico, dize juntamente acto de entendimiento, y acto de voluntad; y como diximos, la oracion es peticion formal, o virtud, y para qualquier peticion verdadera, se requieren actos destas dos potencias.

Si esta peticion se haze con sola la mente, se llama Oracion mental: pero si a la voz y palabra del coraçon, se añaden las palabras de la boca, se llama oracion vocal. Estas dos maneras de Oracion, son dos alas, con que el varon espiritual se adorna, y perficiona, y leuanta su espiritu de la tierra, y sube al cielo. Dos alas tenia cada vno de los Cherubines que estauan delante de la arca del Propiciatorio, Exod. 37. *Cherubin extendêtes alas*, no porq̃ tuuiessen necessidad de ellas para bolar, sino para darnos a entēder, que si queremos q̃ Dios sea propicio a nuestros desseos, nos presentemos en su diuino acatamiento, y subamos a el con estas dos alas de la Oracion, significadas tambiē con las dos manos que Moyses leuantaua al cielo. Exod. 17. para alcançar vitoria de los enemigos. *Cum leuaret Moyses manus, vincebat Israel.* Porque entonces la alcançaremos de los nuestros, quando leuantaremos al cielo estas dos misteriosas manos de la Oracion. Ambas se han de leuantar, porque suben trabadas, y vnidas, vna de la mano a otra. La vocal es medio, y disposicion para la mental, y assi con oraciones vocales (como diremos adelante) nos hemos de preparar para orar mentalmente. Al canto de las aues (dize el Espiritu santo:) *Bolatilia ad sibi similia conueniunt.*

Exodi. 37.

Exodi 17.

Ecclef. 27.

Vie-

Vienen otras sus semejantes, y aun al reclamo, imitador del canto de vna aue, con que el caçador llama a la que pretende caçar, suele ser muy cierta su venida; assi tambien con la Oracion vocal, se llama la mental, y se caça el espiritu de deuocion que es menester para ella. Abri mi boca, dize Dauid en el Psalmo 118. *Os meum aperui, & traxi spiritum*, y traxe el espiritu; puseme en Oracion, en Oracion vocal; porque como dize san Agustin en la epistola 121. ad Probam, cap. 9. parecen saetas espirituales, que hieren al coraçon, o brasas viuas, que le encienden en el amor diuino, como dize el Profeta Ieremias.

Psal. 118.

Aug. epist. 121. ad Probam, c. 9.

Y aunque para todo genero de personas son de grandissimo prouecho, es muy conocido el que causan en los que comiençan el camino de la vida espiritual: los quales por razon de su espiritual infancia, no saben hablar con Dios, ni dar vn passo, sino es guiados por las oraciones que saben de coro, o rezan en sus horas, como los niños, que no saben andar por si, andan arrimados a vnas carretillas, que artificiosamente les hazen para el efecto. Tambien es prouechosa esta manera de orar, para los aprouechados y perfectos, quando por ocupacion de negocios, o fatiga de enfermedades sienten alguna distraccion, y dificultad en leuantar el espiritu a Dios nuestro Señor; porque entonces es singular remedio comemçar a despertar, y encender la deuocion con algunas palabras santas, y deuotas: cõforme a lo que leemos, que el glorioso san Agustin, diez dias antes de su muerte mandò que le escriuiessen los siete Psalmos penitenciales, y los pusiessen en vna pared enfrente de su cama, cõ cuya lectura leuantaua el espiritu, y vencia el peso graue que en la enfermedad le causaua.

Augustin.

Para que la oracion vocal consiga este efecto marauilloso, de disponer el coraçon para la mental, y despertarle a deuocion, conuiene, que se hagan con actual atencion, segun enseña santo Thomas, 2.2.q.83.articulo 13 porque

D. Th. 2.2. q. 83. a. 13.

la

la deuocion procede de la actual consideracion, e inteligencia de las cosas diuinas para los demas afectos de la Oracion, que son merecer, satisfacer, impetrar, basta la virtual atencion. Es dezir, que quando vna persona se llega a orar con intencion de estar bien atenta, si despues, no por culpa suya, sino por flaqueza de su natural condicion se diuierte, vna y muchas vezes, en diuersos pensamientos, no por esso dexarà de merecer y satisfacer, e impetrar en aquel tiempo, en virtud de aquel buen proposito, y determinacion que al principio tuuo; porque assi como la piedra, despues de despedida de la mano, se mueue en virtud de aquel impetu que le puso el braço, quando la despidiò de si, assi tambien lo haze la Oracion en virtud de aquella determinacion buena que el hombre tuuo quando començò a orar.

De donde se colige lo primero, quan necessario sea formar intencion de orar atentamente al principio de la oracion, pues con intencion se haze meritorio, satisfatorio, e impetratorio; el orar con distraccion inuolantaria, y sin ella será culpa venial, segun sienten Cayetano, in summa verbo Oratio. Y otros Doctores. Lo segundo se colige, que si la oracion se haze con voluntaria distraccion, y sin alguna de las dos maneras de atencion actual, y virtual, no tiene los efectos dichos; antes en lugar de merecer, desmerece con Dios, y se conuierte en pecado, y le comprehende la maldicion que echò Dauid en el Psalmo 108. *Oratio eius fiat in peccatum*, a la oracion de sus enemigos; y dixo Christo por san Matheo, Math. 15. *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longe est à me.* Enfadase Dios del pueblo, que le alaba con la boca, teniendo apartado del su coraçon, assi como se enfadaria vn Principe del lisongero que le fuesse adulando con alabanças compuestas, conociendo del, que no siente lo que dize, ni le sale del coraçon. Por esto compara Hugo, libello de modo orandi,

Caietan in in summa verb. Ora.

Psal. 108.

Math. 15.

Hug libel. de modo orandi, c. 6. orandi, cap 6. Los que oran sin atencion a los lisongeros: pero ay esta diferencia, que estos no tratan con hombres que se pueden engañar, juzgando por lo exterior, algunas vezes alcançan lo que pretenden: mas los que hablan con Dios, haziendo oficio de lisongeros, alabandole con sola la lengua, como no pueden engañarle a el, porque penetra y sabe lo que ay en el coraçon, que lan ellos engañados, y su oracion sin fruto. Si orare con sola la lengua (dize

1. Cor. 14. san Pablo) en la primera de los Corint. cap 14 *Nam si orem lingua, spiritus meus orat, mens autem mea sine fructu est.* Mi alma se quedarà sin fruto, por tanto orarè con la boca, y tambien con el coraçon. A los que oran sin el, re-

Sermone 6. de orat. Dominica. prehende san Cypriano, diziendo: Como quieres que te oya Dios, si tu no te oyes a ti mismo? Como quieres que Dios se acuerde de ti quando estâs orando, si tu mismo no tienes de ti memoria? Porque quieres que Dios te entienda, si tu mismo no te entiendes? Luego conuiene, que mientras habla la boca, estè atento el entendimiento, y ocupado en pensamientos que correspondan con las palabras.

Para lo qual se ha de aduertir, que esta atencion del entendimiento a las palabras de la oracion, puede ser (como

Nauar. in c. Quãdo. dize Nauarro in cap. Quando, hablando del Oficio diuino) en vna de tres maneras. La primera es, atendiendo a las palabras que se dizen, procurando dezirlas bien pronunciadas, y con la reuerencia y deuocion que se deue a palabras sagradas, como hazen las personas que cantan los Psalmos, o rezã las oraciones del Pater noster, y Aue Maria, en lengua que no entienden. Aunque esta atencion es el fundamento de las otras dos, es la menos perfecta de todas; porque (como dize san Pablo) 2. Corint. 3. *Litera occidit, spiritus autem viuificat.* La letra mata, y el espiritu viuifica, y assi atender a sola la letra, sin procurar sacar el espiritu que ay en ella, es atender a vna cosa muerta. Las pala-

palabras de la oracion son manjares espirituales, como dize san Bernardo, sermo. 7. in Cantic. y assi es necessario mascarlos con los dientes de la inteligencia, y detenerlos con la consideracion sobre el paladar del alma, para sentir el suauissimo sabor que ay en ellos. Ningun manjar ay, por mas gustoso que sea, que tragandole sin mascar cause gusto, por lo qual no nos hemos de contentar con esta primera manera de atencion, sino passar a la segunda, que es la de aquellos que entiẽden las palabras que dizen y quando la lengua las vá pronunciando, vá juntamente el entendimiento atendiendo a lo que significan aquellas palabras, y la voluntad acompañandole con affectos interiores proporcionados a lo que se va diziendo. De manera que no solo se contenta el que reza con atender a las palabras para dezirlas enteramente, sino que procura, vltra desto, yr diziendo con el alma, lo que pronuncia la lengua. Bern. ser. 7 in Cantic.

Esta segunda manera de atencion, haze tanta ventaja a la primera, quanta haze vn cuerpo cõ alma, a otro sin ella: porque el alma de las palabras es el sentido dellas, y assi, el que atiende a esta significacion con el entendimiento, y se mueue al mismo passo con la voluntad, haze oracion cõ espiritu, y conocerà ser verdad lo que dixo Christo por san Iuan, cap. 6. *Verba mea spiritus, & vita sunt*: que sus palabras son espiritu, y vida. Ioann. 6.

Aunque esta manera de atencion es admirable, pero no es necessaria absolutamente, ni para cumplir con la obligacion de lo que se reza, si es obligatorio, por razon de su estado, o deuocion particular: ni para que sea meritorio lo que se reza, porque de aqui se seguiria, que las Religiosas que rezan en Latin, sin entenderlo, ni cumplirian con su obligacion, ni merecerian en ello: lo qual es falsissimo, porque de muchos Ermitaños leemos auer sido simplicissimos y santissimos, arrobarse muchas vezes, rezando los Psalmos que no entendian, solo por ver, q̃ en ellos

se

se contenian alabanças diuinas, y que agradauan a Dios en aquella ocupacion. Esta es tambien la tercera manera de atencion, que consiste, en que quando vna persona va rezando los Psalmos, o Aue Marias con la boca, tiene el espiritu leuantado, y fixo en Dios, sin discurrir por la diuersidad de los conceptos que aquellas palabras significan, y atiende a el blanco, y fin donde van a parar las alabanças diuinas, que es Dios. Esta atencion es propria de varones contemplatiuos: incluye en si el valor de las otras, como se incluye en el oro el valor de los otros metales, y es mas perfeta que ellas. Porque el fin de los exercicios espirituales, es este leuantamiento del espiritu a Dios, y el fin siempre es mejor, que las cosas que se ordenan a el. Y aunque la diuinidad de Dios es el objebto principal deste exercicio, pero el que atiende mientras reza, a los misterios de la humanidad de Christo meditãdo algun passo de su vida y muerte (como lo hazen algunos, que para cada hora tienen señalado vn passo de passion) tambien cumplirà con su obligacion: como lo notò Nauarro in capit. Quando, cap. 13. num 31. alegando la doctrina de Cayetano. Item cumple el que atiende al fin secundario de la Oracion, o de lo que ora, que es la virtud, o el bien espiritual, porque ora: pero no cumpliria si orasse por algun bien temporal, y atendiesse a solo el. En todas estas tres maneras de atencion puede exercitarse el que ora vocalmente, procurando con mucha vigilancia acompañar las palabras que dize la lengua, con deuotos pensamientos del entendimiento, y con dessseos inflamados de la voluntad.

Nau.c.13. nu.31.

Para que mas de rayz se vea, como se requierẽ los actos destas dos potencias, aduiertase, que el pedir (como enseña santo Thomas) 2.2.q.83.artic.1. Es acto del entendimiento pratico: de lo qual se sigue, que para pedir se requieren dos cosas. La primera, desseo, y voluntad de lo que se pide: porque si pides vna cosa sin desseo de alcançarla,

D.Th.2.2. q.83.ar.1.

çarla, será fingida la peticion. Lo segundo que se requiere es acto de entendimiento, cõque declaramos esse mismo desseo, y formamos interiormente las palabras, y razones de la peticion, a la persona a quien pedimos, para que nos lo conceda. En estas dos cosas consiste essencialmente el pedir: porque declarar y pronunciar con la boca, o con señas las palabras, y razones del entendimiento, solo es necessario quando pedimos a los hombres, porque sin esto, no entienden nuestros pensamientos y desseos.

Desta doctrina se infieren dos cosas. La primera que quien reza con la boca alguna oracion sin atender actual, o virtualmente a lo que dize, no pide a Dios cosa alguna: porque (como diximos) el pedir el acto del entendimiento, en el qual se forman las palabras y razones de la peticion, y assi quien no atiende a las que dize la boca, con el entendimiento, aunque pronuncie palabras que contienen peticiones, el no pide. Lo segundo se infiere, que quiẽ reza con la boca una oracion, aunque estê atento con el entendimiento, sino tiene voluntad, y desseo de alcançar lo que pide en realidad de verdad, lo pide falsa y fingidamente, y assi no se admire de que Dios no se lo conceda, viendo que le pide lo que verdaderamente no dessea, ni quiere: entiendo que la principal causa de no alcançar de nuestro Señor lo q̃ue pedimos en la oracion, es porque no tenemos dessеos viuos y eficasses de alcançar, lo que en ella pedimos, y dexamos en esto de poner de nuestra parte la disposicion que se requiere para alcãçarlo, que si llegassemos a la oracion con semejantes desseos, saldriamos siempre muy aprovechados de ella. Dauid en el Psalmo 10. dize, *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus*, Que oyò Dios los desseos de los pobres: y de la Virgen sacratissima Lucæ 1. *Esurientes impleuit bonis*, Que llena Dios de bienes a los que tienen hambre de ellos: y Christo nuestro Señor llama bienauenturados. Math. *cap. 5. Beati qui exu-* Psalm. 10. Lucæ 1. Math. 5.

 riunt

riunt & sitiunt justiciam. Bien auēturados los q̃ tienen hambre, y sed, de ser justos, significando por hambre, y sed, los dessseos viuos, y eficaces, qual le tiene de comer el hambriento, y el sediento de beuer.

Para que entiendas quales deuen ser estos desseos aduierte, que ay dos maneras de desseos, unos verdaderos y eficaces, y proceden de una voluntad firme, y determinada, que se declara con esta palabra, quiero. Otros desseos ay ineficaces, y frios que nacen de voluntad imperfeta, y no determinada, ni resuelta: la qual se declara con esta palabra querria. Estos desseos, y voluntad imperfeta, no son de prouecho alguno, y qualquiera pecador, por perdido que sea los tiene; porque querria ser bueno, y saluarse, mas no le aprouecha, sino de lleuarle entretenido, y engañado al infierno. El qual (como dizē) esta lleno de tales desseos, porque aunque querria salir del pecado, y ser bueno, pero en realidad de verdad no quiere, ni tiene voluntad resuelta, y determinada de apartarse del camino de los vicios, que si la tuviesse, pondriala en execucion, que por esso le llamò voluntad eficaz, porque pone manos en la obra: solo tiene un querer imperfeto, que llaman los Theologos, voluntades como el perezoso, de quien dize Prob. 13. *Vult & non vult piger*, Quiere y no quiere el perezoso, y del querer, y no querer se forma un querria, un desseo imperfeto, lexos de ponerse por obra, un desseo en flor que no llega a dar fruto. Para que le de copioso, conuiene que el desseo de tu oracion tenga eficacia, que pidas, y hagas, y que quando en la oracion pides a Dios alguna cosa, hagas de tu parte lo que es menester para alcançarla. Si pides a Dios perdon de tus pecados, con desseo verdadero de alcançarle, deues disponerte para el con verdadera contricion, y penitēcia de ellos: si le pides obras meritorias, y virtudes, actos de charidad, y de humildad, y de otras virtudes con verdadero desseo, deves exercitarte en ellos, y es-

Prob. 13.

tender la mano de la obra a lo que pides, porque de otra manera no será de prouecho, pedir perdon de los pecados, si en lugar de dolerte de los passados, te deleytas cõ ellos, y metes otros de nueuo. Que aprouechara pedir al Señor con importunos ruegos, que te conceda fauor para exercitarte en actos de charidad, sino comieças tu a exercitarte en ellos, antes te ocupas en actos cõtrarios. No tienes desseo eficaz de lo que pides, como lo podras entẽder por esta comparacion. Si estuviesse un hombre en un aposento obscuro donde no entra luz del Sol, por auer cerrado el mismo las ventanas, y en lugar de abrirlas, añade de nueuas cerraduras: aunque pida al Sol que le alumbre, y diga que lo dessea, no le daremos credito, porque si esse desseo fuera verdadero, estẽdierasse a la obra de abrir la ventana. *Comparacion.*

Lo mesmo te sucede hermano mio: viues en la obscuridad, y tinieblas del pecado, porque dexando de considerar los misterios diuinos, cerraste la puerta y ventana del entendimiento, por donde auia de entrar la luz de Sol celestial, el qual està llamando a tu alma, y pidiendo la entrada, y esperandola, de la manera que el Sol espera a que le abran la puerta, que le cerraron, para entrar con sus rayos a dar claridad, y luz. Si el desseo de ella te mueue a pedirla, procura que sea eficaz, acompañale con la obra que se requiere de tu parte, para alcãçar lo que pides: abre la ventana, que alli està esperando la luz para entrar, y Dios para cõcederte lo q̃ pides, con mas voluntad de darlo, q̃ tu de recebirlo, porque tiene mas de liberal y magnifico, que tu de pobre. Quien ora, y llama a Dios cõ este desseo, seguro puede estar de ser oydo, como lo estaua Dauid, quando dezia en el Ps. 140 *Clamaui in toto corde meo exaudi me Domine.* Clamè *Psal. 140.*
con mi coraçõ, oyome el S. Sobre las palabras, dize el grã Padre. Tãto uno menos clama, quãto menos dessea, y tãto *S. Greg.*
cõ mayor voz penetra los oydos de Dios, quãto mas se estiendẽ sus desseos. Estiende pues hermano los tuyos en la

oracion, desseando con eficacia, y vehemencia, lo que pidieres en ella, porque esta es la poluora que harà subir tu coraçon al cielo, y encenderá tu coraçon en afectos feruorosos de compuncion de pecados, de humildad, de agradecimiento, de amor de Dios, de admiracion de su bondad y grandeza, de complacencia, y gozo de sus diuinas perfecciones: y con esta manera de oracion vocal, adquiriras el espiritu de devocion, que se requiere para la oracion mental, de quien trataremos en la aduertencia siguiente.

ADVERTENCIA XXXIX.

De la oracion mental, y como excede mucho a la vocal.

Difinicion. LA difinicion que señalamos en la aduertencia passada para la oracion en comun, es mas propria de la oraciō mental que de la vocal, porque a ella le conuiene con mas propriedad, y formalidad ser eleuacion y subida de la mente a Dios, que a la vocal, y assi es mas excelente que la vocal, pues participa mejor la essencia de la oracion, y es fin, vida, y alma de la vocal. Tambien es mas prouechosa, porque en la oracion mental con mas facilidad perseueran fixos en Dios el pensamiento, y el afecto, que en la vocal: mas cosas, y en mas breue tiempo concibe, y habla el entendimiento, que la boca, mas alumbrado queda el entendimiento, y mas inflamada la voluntad en la mental, que en la vocal: porque mas inmediatamente se llega a Dios en ella, y le habla, y le oye, que en la vocal. Por estos prouechos, y otros muchos que tiene la oracion mental, conuiene hermano que no te ocupes en la vocal, mas de lo que fuere necessario para dispertar la deuocion al exercicio de la mental, y al cumplimiento de las obligaciones de tu estado. porque no dexes el fin, por el medio, lo mas perfeto y prouechoso, por lo menos. Aficionate mucho a la mental de quien vamos hablando en esta aduertencia.

Esta

Esta manera de orar es, quando dentro en nuestro coraçon, sin pronunciar por la boca las palabras vocalmente, solo nuestro coraçon habla con el Señor, y dentro en nosotros le pedimos todo lo que emos menester: entonces como en escondido sin que nadie nos oyga, hablamos con el Señor a solas, quando se suelen hazer mayores las mercedes, lo qual es como hablar al oydo de Dios: desta manera oraua Dauid, el qual dezia a Dios; tu sieruo ha hallado su coraçon para orar a ti. Para que esta oracion sea mas larga que la primera; pues es muy mas excelente, se requiere que halle el hombre su coraçon: (esto es) que lo aparte de otros cuydados, qualesquiera que sean si son impecibles y superfluos. Desta manera oraua el santo Profeta Moyses, quando sacò el Pueblo de Egipto, al qual callando su boca, y hablando su coraçon, dixo Dios que para que le daua vozes: mostrando en esto, que mas suenan delante del los buenos pensamiẽtos, que las buenas palabras. y aun valen mucho mas: porque los buenos pensamientos solos son muy preciosos, y las buenas palabras sin ellos valẽ poco; que primero echa Dios los ojos al coraçon que no a la lengua, la qual recibe la bondad del coraçon, y el coraçon ninguna recibe de la lengua: saluo en la confessiõ de la Fè que es menester pronunciarla con la lengua en ciertos casos. A esta manera de oracion, q̃ el coraçon haze a Dios callando la lengua se reduzen todos los santos y deuotos pensamiẽtos, assi de la Passion del Señor, como de la Iglesia, y del juyzio, y de qualquiera otra cosa deuota: porque claro està que dezimos estar orando, los que estan meditando y pensando en la sagrada Passion: y aun los que segũ deuen, piensan sus pecados: pues no los piensan, sino para demandar misericordia de ellos. Para esta manera de Oracion, que consiste en santos pensamientos, es menester q̃ el hombre encomiende a la memoria las historias deuotas y misterios del Señor, y muchas cosas buenas de las que

2. Reg.

Exo. 14.

oyere, y leyere, las quales án de ser como leña que sustenta el fuego en el altar del señor: es empero de saber, que los mas frutuosos pensamientos, que el hombre puede tener, son los de la sagrada Passion: aunque segun las festiuidades diuersas, sea muchas vezes bien mudar el manjar. Aunque esta manera de orar, que es tener y usar el hombre de estos pensamientos no parezca conuenir, a los principiantes, ni a los idiotas, no les es del todo agena: porque algunas vezes son obligados a tener santos pensamientos: pues son obligados a desear la bienaventurāça, y otras cosas muchas soberanas: y assi como amar a Dios sobre todas las cosas: lo qual no pueden hazer sin pensar en el, porque condicion es de el amor pensar algũ tiempo en el amado: y son tambien obligados a la recepciõ de los santos Sacramentos, que presupone alguna meditacion y santos pensamientos, donde el hombre se apareja para tan grandes cosas: y dixe el desseo de la felicidad: porque nunca le ternemos, si en ella nunca pensamos: mas empero son obligados a esta manera de oraciõ los Religiosos, y personas retraydas, que van dexando el mundo para vacar a la contemplacion: y tienen o deuen tener muy mayor oportunidad por el lugar santo de la Religion, que está dedicado y constituydo para mas perfectamente orar: que assi como es cosa comun a los buenos seculares, en el mũdo orar vocalmente: assi deue ser comun esta segunda manera de oracion, a los buenos Religiosos en sus Monasterios, que deue ser casa de oracion, y no cueua de ladrones: lo qual será si comẽ las limosnas agenas, y estan en ellos no para orar, sino para mormurar, y vaguecar q̃ es contra la volũtad del q̃ las dio: lo qual se reduze a rapiña, o hurto: de donde todo aquel que usa de la cosa agena, no a la intencion y voluntad buena de su dueño: cierto es que usurpa lo que no es suyo: y que se puede dezir ladron; y cosa clara es, que la voluntad de los que nos dan limosna, es porque tengamos oportuni-

tuni-

tunidad de orar, sin derramamiento al Señor: lo qual sino
lo hazemos vamos contra la primera intencion de aquel
buen hechor, que con tanta liberalidad nos haze la tal li-
mosna: al qual quedamos segun veo deudores: que puesto
que no, dan por amor de Dios su limosna; danosla con tal
condicion, q̃ mediante ella siruamos mejor al mesmo Se-
ñor Dios: y si assi no fuesse, no nos la daria, sino en caso de
extrema necessidad, donde se tiene objecto a conseruar la
vida del proximo. La oportunidad del tiempo, y la santi-
dad del lugar, y de la alteza de Religion, y la buena compa-
ñia, y la prouision alcançada sin trabajo, y la grata obliga-
cion de los votos: y los continuos exercicios de virtud, y
buenos exemplos; y la mucha y muy santa Doctrina, y el
concierto del tiempo, y la diminucion de los cuydados, y
la frequentacion de los Sacramentos del altar: y otras co-
sas muchas, semejantes a estas obligan, y prouocan a los
Religiosos a darse con todo cuydado a la meditacion, y
pensamientos de los santos misterios del Señor: porque
de cada una de estas cosas, que he dicho, y de los seme-
jantes que no se me ofrecen: demandará Dios muy estre-
cha quenta, sin los dones particulares que a cada uno a
dado: que los ya dichos generales, son a todos y todas las
personas Religiosas: daran de ellos muy estrecha quenta
primero: y despues dize Dios, que ha de escrudiñar nues-
tra conciencia, y nuestra anima con candelas: porque bus-
cara los dones particulares que nos dio: y no permitira
que se oluide: ni se esconda alguno de ellos por pequeño
que sea, sin pedir cuenta estrecha de el: y de lo que pudie-
ramos con ella aprouechar a nosotros y a los otros, si lo
exercitaramos y pusieramos en execucion. Si quisiera el
Religioso saber quan dañosa sea la oracion vocal a los que
se quieren dar a la contemplacion, lean el primer tratado
de Roseto, que habla de oracion: y vera de quam poca
utilidad, y quã dañosa sea la oracion vocal, principalmente

Roseto de oratione.

 en

en las perſonas aprouechadas por ſer en ellas eſtoruo de mucha mas perfeccion: enpero a ſe de entẽder eſto de las oraciones vocales que no traen conſigo obligacion: porque lo que es obligacion en ninguna manera ſe deue dexar aunque venga el hombre a coſas muy grãdes: puedes empero aguardar a tiempo que tu eſpiritu eſtè deſocupado de coſas entrañables, para lo rezar: y quando lo rezares, ten mas intento al guſto de las palabras, que no a la pronunciacion: porque a Dios hablas que no a los hombres. Ea apartate de aquellos, que ſi les confieſſas auerte dormido en el Oficio diuino, te dan una Aue Maria en penitẽcia: y ſi les dizes, que no tuviſte entera atencion a la letra, por tenerla al coraçon ſe eſcandalizan, y traen exemplos y razones para moſtrar que eſtas engañado, diziẽdote que yerras en lo que ellos no ſaben: acaece muchas vezes que ſe mueſtran muy zeloſos de las palabras, los que nunca alcançaron
S. *Aug.* el fin de ellas: que ſegun ſan Auguſtin, dize es la deuociõ: la qual alcançada deuen las palabras ceſſar; empero ſi ſon de obligacion por reuerẽcia del voto ſe deuen dezir, porque Dios no ſalga perdidoſo en las mercedes que nos ha hecho: ni noſotros nos apartemos de la humildad, haziendonos ſingulares, y penſando que las grandes contemplaciones nos quitã las menores obligaciones. Pueſto que los Religioſos que tienen deſſeo de mas aprouechar, no deurian de rezar mas del Oficio Diuino, y alguna oracion de nueſtra Señora: porque todos no ſon de iguales deſſeos, ni ſon de una manera eſtudioſos, ni feruientes: mas vale muchas vezes rezar con deuocion, que contemplar con tibieza: y los que no hazen lo uno, deuenſe dar a lo otro, y faltando la oracion del coraçon, abra ſu boca para atraer el Eſpiritu Santo, y para deſechar la tibieza, y para edificar los oyentes, que no ven lo interior: y para q̃ el demonio huya de las ſantas palabras, y para que la lengua a ratos haga ſu oficio, q̃ es loar a ſu hazedor. Las coſas eſpirituales mien-

tras

tras son mas excelentes traen cōsigo mas dificultad: y por tanto los santos pēsamientos no se deuen luego dexar aunque el hombre no halle en ellos deuocion, y la halle en la oracion vocal: porque esto puede ser engaño y muy grande, q̃ causa el demonio por nos apartar de cosas mayores: que deues saber que el primer año apenas se halla deuociō en los santos pensamientos: mas despues da nuestro Señor tanta que apenas se pierde, sino que dura lo mas del dia en el coraçon: y conoce claramente, que vale mas un dia de aquellos, que no si un año entero rezasses: por donde has de perseuerar en los santos pensamientos, si quieres venir a tanto que tus pensamientos sean de tanta eficacia, que te parezca ver con los ojos lo que piensas en el coraçō, y que al pensamiento interior y secreto del anima, corespondan las afecciones tan enteramēte como tu quieres, en tal manera que pensando alguna cosa triste, luego sean contigo las lagrimas, y si piensas alguna cosa alegre, luego seas lleno de gozo: y si piensas cosa de espanto y grandeza, seas lleno de una soberana admiracion que te haga salir de ti.

ADVERTENCIA XXXX.

De otra manera de oracion mental.

SVpuesto lo dicho, digo que ay otra manera de oracion mental, o espiritual con que se alça lo mas alto de nuestra anima, mas pura y perfetamente a Dios con las alas del desseo y piadosa afeccion, esforçada por el amor, el qual mientras mayor es, tiene menos palabras, y mas comprehensoras, y que hazē mas al caso: porque el amor si es verdadero, no sabe buscar rodeos de razones compuestas, mas callando obra grandes cosas: y sabe que si de las criaturas se aparta y se recoge a Dios, será del enteramente recebido, y tanto mas enteramente: quāto mas recogido fuere, y

con

con mayor feruor. De los que assi oran dize el Señor, en el Euangelio. Los verdaderos adoradores han de adorar al Padre en espiritu y verdad, porque espiritu es Dios, y cõviene adorarlo en espiritu y verdad: y tales quiere el que le adoren. Quanta mayor conformidad uviere entre el q̃ ora, y el Señor a quien adora: tanto será mas acepta la oracion: assi que pues el Padre es puro espiritu en si mismo, y que ninguna cosa participa de cuerpo, tanto será nuestra oracion a el mas agradable, quanta fuere mas apartada de la imaginacion, y aun de los pensamientos del coraçon: porque no pueden ser tã eleuados, que no sean harto baxos en comparacion del Señor, mas los desseos que abraçan a Dios desnudo, y sin corporal semejança, y el amor que no cura de palabras, ora con mas pureza a Dios, y en manera mas espiritual, y mas inmediato: porque no dize el anima que assi ora, sino aquello de los Cantares 2. *Dilectus meus mihi & ego illi.* Mi amado a mi, y yo a mi amado. No pueden ser dichas palabras mas espirituales, ni mas recogidas, ni mas comprehensoras, ni q̃ mas declaren el fin de la oracion a los que la sienten. Lo que mas puede hazer Dios cõ su amigo es darse a el: y lo que mas puede hazer el hombre es darse a Dios: empero porque lo segundo no podemos perfectamente hazer sin su fauor, dixo la Esposa primero: mi amado a mi, que no yo a mi amado. Empero a se de notar, que este darse el hombre a Dios, y Dios a el hombre, es una dadiua tan perfectamente dada, que quando se da, parece que Dios está en el hombre todo, y enteramente: quiero dezir, que si la Fé no alumbrasse a el hombre que tiene a Dios, casi diria, que en si se incluye Dios todo, y q̃ fuera de si no esta: vesse el anima del justo algunas vezes tã llena de Dios, que le parece ponerle termino la pequeñez de sus pechos, como de verdad el sea indeterminable. La dadiua conque algunas vezes se dan las personas recogidas a Dios, es a si mismos tan copiosa, que ninguna cosa

Canti. 2.

guas

guardan para si, en tal manera, que pierden la eleccion, y la voluntad, y por el mucho acordarse y darse a Dios, estã de si tan olvidados como si no fuessen. De tres maneras de oracion dize el Sabio. Mirad como en tres maneras las he declarado. Estas tres maneras declara la Glossa interlineal diziendo, que son, en palabra que es la oracion vocal, y el pensamiento que es la oracion del coraçon, y en obra, que es la oracion espiritual de el recogimiento: el qual si es verdadero, tanto excede a las dos maneras primeras, como la obra a la palabra y al pensamiento. Estas tres maneras de oracion, son figuradas por las tres ciudades del refugio: y por los tres panes que devemos pedir prestados a nuestro amigo: y por los tres dias, despues de los quales se halla Iesus en el templo del anima: y por los tres dias despues de los quales resucita en nuestro coraçon: y por las tres vezes que orò Christo nuestro Señor en el huerto. La primera oracion es, como carta mensagera que embiamos a nuestro amigo. La segunda como si la embiasemos alguna persona que es muy conjunta a nosotros. La tercera, como si fuessemos en persona. La primera es beso de los pies. La segunda, beso de las manos. La tercero, beso de la boca. La primera se reduze a la Fé, que se deve confessar por la boca. La segunda se reduze a la Esperança, que devemos tener en el coraçõ. La tercera a la Caridad, que devemos mostrar en la obra. La primera pertenece a la purgacion. La segunda a la iluminacion. La tercera a la perfeccion, q̃ son los tres actos herarchicos: con la primera se perficiona la memoria: con la segunda el entendimiento: con la tercera la voluntad: y assi como en la ley de gracia, que es tercera, se dà mayores beneficios y gracias del Señor, que no en la primera de naturaleza, ni en la segunda que es ley escripta: assi en la tercera manera de oracion haze Dios N. S. mayores mercedes, que en las otras dos primeras. Aunque estas tres maneras dichas de oracion podriamos

dezir

Prouer. 22.

Deute. 19.

Luce 2. 11.

dezir que pertenecen a los tres estados del mundo, que son casados, y clerigos, y Religiosos: empero como en cada estado ay principiantes, mediados y mas perfectos, dezimos, que todas tres maneras conuienen a cada estado segun la calidad de las personas que ay en el, y no se deue alguno jactar de la perfeccion del estado que tiene, si le falta la perfeccion personal: porque mas vale guardar biẽ los mandamientos, que mal los consejos: y mas agradable es al Señor el sieruo que es fiel en lo poco, que no el que es deligente en lo mucho. No solamente a los estados y personas de ellos, cõuienen estas tres formas de oracion: mas en cada persona particular se hallan muchas vezes las cosas dichas, segun diuersos tiempos, y segun diuersas disposiciones de ella: porque unas vezes está el hombre mas pronto para una manera de oracion, que para otra: y a las vezes de presto es mas ayudado que pẽsaua, y otras vezes cae tan baxo que ha menester tornar al principio. A todos los que usan estas tres maneras de oracion, dize nuestra letra. Oracion antes del sueño ten, y despues torna presto. Segun dezia una persona digna de memoria, no se deuria el hombre deuoto aparejar menos para dormir, que el indeuoto para morir: porque assi como en el estado que la muerte nos cogiere emos de ser juzgados, assi en el estado que el sueño nos cogiere ha de ser lo mesmo: si nos coge la muerte durmiendo; como uno que yo vi, acostarse bueno, y murio sin leuantarse de alli, ni dezir aqui me duele. De muchos tambien se lee, que juntaron el sueño de sanidad, con la muerte no esperada: los quales si tuvieran oraci n antes del sueño, pudiera ser que no murieran assi, si murieran, y si el sueño era necessario por entonces se les pudiera contar por oracion: mayormente si segun nuestra letra dize, tuvieran intencion de boluer a orar en despertando: porque comũ cosa es, tener los estremos sabor de los medios: y los medios sabor de los estremos, y referirse los

unos a los otros: donde segun esto, es cosa muy loable, rezar algunas deuotas oraciones antes que se duerman: y en leuantandose a rezar otras vezes, haziendo luego gracias a Dios, porque lo guardò mientras dormia, y no permitio, q̃ lo ahogasse el demonio, como ahogò los maridos de Sarra. *Thou. 7.*

Los que siguen la segunda manera de oracion, y se dan a los santos pensamientos, no menos deuen orar antes del sueño: porque cosa comun es soñar el hombre lo que pensò antes que se acostasse: y si fuerõ buenos pensamientos, bueno serà el sueño que tuviere, como pareze en una muger pobrecilla, que teniendo por muchos dias grandissima hambre, y desseo de comulgar, durmiendo una noche soñò que comulgaua, y desperto con tanta dulcedumbre, que conociò auer Dios cumplido espiritualmente su desseo, y quedò desde alli muy alegre: porque el sueño no suele menos alegrar a los justos, quando es bueno, que entristecerlos quando es malo: y no se alegrã porque es sueño, sino porque es bueno, quiero dezir, que representò buenas cosas, y q̃ mueuen a bien siendo reduzidas a la memoria. Assi que estos deuotos, y Religiosos, quando se acuestan comiençan a dezir en su pensamiento los Psalmos, que comiençan en las letras del Santissimo nombre de Iesus, q̃ son, in Domino confido. Psalm. 10. 8. del primer Noturno de la Dominica. Eructauit cor meum verbum bonũ. Psalmo. 44. Feria 3. ad matutinum 7. Sæpe impugnauerunt me á iuuẽtute mea. Psalmo. 128. Feria 4 ad vesperas 3. Verba mea auribus percipe Domine: Psalmo. 5. de Laudes de la Feria 2 3 Saluum me fac Domine. Psalmo. 11. del primer Noturno de la Dominica 9 y si estos no agradaren, por la misma forma se pueden buscar otros: y si en estos pensamientos no se tomare el sueño, puedense de ir, otros que comiençan en las letras del Santissimo nombre de Maria; mas los que no supieren dezir Psalmos, pueden dezir otras oraciones, o pensar entre tanto, que viene el sueño en la

Passion

Passion del Señor, lo qual ser à cosa de mas fruto, o pensar en otras cosas deuotas y santas, que mas les agradaren.

Hablando con los que siguen la tercera manera de oracion por la via del recogimiento, han de saber serles necessario que tengan oracion dandose al recogimiento antes de dormir, y el aparejo que han de hazer antes del sueño, no ha de ser otro, sino recoger el coraçon, y quietarlo, segun
Prob. 3. aquello del Sabio. *Si dormieris, non timebis: quietis, & suauis erit somnus tuus.* Holgaras, y serà suaue tu sueño. Primero dize, que has de holgar en la vacaciõ del recogimiento despues que se ha de seguir la suauidad del sueño, que viene sobre la oracion: y despertando a qualquier ora que sea, has de tornar presto al mesmo recogimiẽto: no te oluides de tornar a la guarda del coraçõ, antes que se derrame por cosas diuersas. La oracion que antes del sueño deues tener a de ser tan de hecho, que jamas te acuestes a dormir, en qualquier tiempo que sea, sin tener un quarto de hora en la oracion, antes que te acuestes, y esto en secreto, que no te vea sino solo Dios: y quãdo te acostares no ceses de guardar con todo estudio el coraçon, en tal manera que pienses acostarte mas para orar, que para dormir: y en despertando has de tornar al mesmo negocio con tanta afeccion como el niño que se acuesta con el hornazo, que le a hecho su madre, y en despertando lo busca, si se le ha caydo en la cama, y durmiendo lo tiene abraçado consigo. Los que usan orar antes del dormir vienen a tenerlo tãto en costũbre, que no pueden dormir, si primero no han orado, y el anima que està acostumbrada a recogerse no puede passar al sueño, sin primero yr por el recogimiẽto: porque aquella quietud, que la naturaleza ordena para dormir, ordena el anima deuota para orar. Necessaria cosa es para dormir, recoger el coraçon, y procurar el hombre algun sossiego en lo de fuera, y en lo de dentro, en tal manera que los sentidos interiores, y exteriores estèn inmouibles: lo qual es

apa-

aparejo para dormir: mas en la mano del hombre està ordenar este aparejo primero para orar, que para dormir: porque asi duerma de sueño espiritual, y santo, primero el anima que no el cuerpo. Es empero de notar, que el sueño corporal, y espiritual difieren entre si en algunas cosas: porque el primero es una passion suaue que conforta, y repara la naturaleza, reuocando y atrayendo el calor natural de las cosas de fuera, a las de dentro, y cierra los caminos y vias de todos los sentidos, con el humo gruesso que sube del estomago indigesto: en el qual obra el calor natural, q̃ alli se retruxo: y entonces las virtudes animales del hombre huelgan cessando de obrar: y las virtudes naturales estan mas intensas, y mas radicadas en su operacion que en el sueño que es mas fuerte. Necessaria cosa es al cuerpo el sueño, para sustentar la vida corporal, y al anima del varon perfeto, es tan bien necessario el sueño espiritual, para cõseruar la vida amorosa que de Dios recibe, con una suauidad quietatiua, que trae el amor del coraçon para que vele, y duerman los sentidos a toda criatura, y el humo causado deste calor, subiendo arriba por santo desseo, y hazimiento de gracias, no cierra las vias, sino ensanchalas para que obren las virtudes del anima, y cessen las naturales: y quanto mas cessan las unas, y huelgan, tanto las otras obrã mas deleytable, y verdaderamente, que todo el hombre de dentro q̃ se conforta, y repara soberanamente, en tanto grado, que acaece passarse algunas vezes sin el sueño corporal: porque el espiritual lo suplio todo, a lo menos si auia de dormir quatro horas satisfacesse con una, y en despertando torna presto a la oracion, lo qual no podrà hazer, quien primero que durmiesse no tuvo alguna: y es cosa cierta, y muy experimentada entre los que se dan al recogimiento, que quanto mas oracion tuvieron antes del sueño, tanto mas presto tornan a ella, quando despiertan: y aun acontece una cosa que apenas serà crey-

Nota.

creyda, y es que antes de despertar, torna el anima a la oració, y esto es por una manera marauillosa: que despierta el hombre por de dentro primero que por de fuera, y antes que del todo estè dispierto se torna a la oracion: y algunas vezes acaece, que està en su mano acabar de despertar o no, y esto porque el començar a despertar por de dentro es muy distinto del despertar en lo de fuera, y entonces està el anima dentro en si, como el agua viua, que està debaxo del yelo muerto, o como el pollo, que viue dentro en el hueuo sin lo auer horadado, o como Ionas Propheta, que estaua en el vientre de la Vallena, y desde alli pudo orar al Señor.

ADVERTENCIA XXXXI.

De quatro diferencias de oraciones, que pone el Apostol san Pablo, exponiendolas con su Auctoridad.

Escribiendo el santo Apostol, y Doctor de las gentes san Pablo, a su dicipulo Thimoteo en el capitulo segundo, le dize. *Obsecro igitur primum omnium fieri obsecrationes, orationes postulaciones, gratiarum actiones.* Ruegote hermano mio Thimoteo, que ante todas cossas hagas cada dia al Señor, algunas obsecraciones, y algunas oraciones, y algunas postulaciones, y algun hazimiento de gracias: porque te hago saber, que si en el orar guardas esta orden, y regla no dexará tu oració de ser oyda. No carece de misterio, auisarnos aqui el Apostol, que todas las cosas comẽcemos, y mediemos, y acabemos, orando, y rezando, y contemplando: de la qual doctrina podemos inferir, que ninguna cosa puede tener buena salida, si en el nombre del Señor no fuere començada. Alumbrada por el Espiritu Santo: nuestra madre santa Iglesia, dize, en el principio de todas las horas, que reza y canta. *Deus in adiutorium meum inten-*

Thimot. 2.

Ecclesia.

intende, Domine ad adjuuandum me festina: y es como si dixesse ayudame Señor a lo que quiero hazer, y està Señor atento a lo que te quiero dezir: y mas fuera desto te suplico, y ruego, q̃ te des priessa en me ayudar, pues la dan mis enemigos en me perseguir. No solo los Santos de nuestra Iglesia, mas aũ los Padres de la antigua Synagoga, orauan, y se postrauan por tierra en tiempo de pestilencia, o antes de dar alguna batalla: de manera, que la alteza y perfeciõ de la oracion se començò en la Synagoga y la cõtinua agora la Iglesia. Dime yo te ruego, el mareãte quando se vee en la tormenta, y el capitan al punto de dar la batalla, y el enfermo desafuciado en la cama, y aun el ladrõ al pie de la horca: por ventura no ruega a Dios q̃ le socorra de su mano antes que piense ningun otro remedio? El hombre perseguido, y el coraçon atribulado: que otra cosa mas ayna haze que llorar, ni de que echa mas ayna mano, que es de afligirse, y a Dios encomendarse? Muchas vezes dizen, q̃ dezia el santo Abad Arsenio. El Christiano que en la prosperidad no ora, y que en la aduersidad luego a Dios no se encomiẽda, no puede passar la vida sin trabajo, ni esperar la muerte sin peligro: porque sin llamar el nõbre del Señor, no solo no auiamos de osar hablar, mas aun ni resollar. La santa muger Iudic orò a el Señor antes que saliesse de Betulia, y lo mismo hizo, antes que a Holoferues cortase la cabeça, y assi es que primero que echase mano a la espada, orò a su criador puestas las rodillas en tierra. El S. Rey Dauid, nunca guerra comẽçò sin que primero no orase, ni nũca batalla vencio, que gracias al Señor por ella no diesse: y como peleaua mas con oraciones q̃ con armas, nunca pudieron los Phylisteos vẽcerle, ni pudo el Rey Saul acabar de prenderle. Del gran Iudas Macabeo tambien se lee del, que nunca derramò sangre de sus enemigos, q̃ primero no orase, y derramase lagrimas de sus ojos: y dos veces que se descuydo de hazer oracion, es a saber yendo contra

Vitas Patrum.

el Rey Antiocho, y otra quando yua contra el capitan Alchimos, en la una batalla fue vencido, y en la otra quedò alli muerto. Iosaphat, Rey de Iuda, como viniesse contra el inmenso numero de barbaros, acordò el buen Rey de aprouecharse mas de oraciones, y lagrimas, q̃ no de escudos y lanças: el qual hecho le sucedio tan bien, que las armas q̃ traìan contra el sus enemigos, se conuirtieron en matarse unos a otros. La suma bõdad del hijo de Dios, cuyas pisadas seguimos, y debaxo de cuya dotrina militamos: no es por ventura a todos notorio, que la noche antes que eligiesse los Apostoles, en Apostoles, orò solo en el monte: y despues en la muerte con el *in manus tuas*, dio el anima en la Cruz. De creer es, que si la virtud de la oracion no fuesse tan necessaria, que no nos mandara el Apostol ante todas cosas orar, ni aun Christo començara la Iglesia, y acabara la vida orando: y dado caso que aũque no le faltò virtud, que no obrasse, y por palabras no nos la enseñase, la alteza de la oracion es la de que el mas continuo usó, y la que mas nos encomendò. Dime pues yo te ruego, porque el Apostol no manda a su dicipulo Thimoteo, que comience la vida de su perfeccion, en hazer limosna, o en ayunar de continuo, o en peregrinar mucho, o en diciplinar su cuerpo, sino que solamente le manda, que ante todas cosas haga plegarias, y no cesse de hazer oraciones continuas? Respõdiendote a esto digo, que muchos hombres pueden ser buenos sin ayunar, y sin peregrinar, mas no lo pueden ser sin alguna oracion vocal, o mental, como queda dicho, porque la perfeccion es confessar a Dios Padre, por unico Señor, y a su Hijo, por uniuersal Redẽptor, Dezirnos el Apostol, que ante todas cosas hagamos oraciones, y postulaciones, es dezirnos, que con el *per signum Crucis*, en la frente: y con encomiendarnos a Dios en la boca, nos acostemos y leuantemos, comamos, ayunemos, durmamos y velemos, y aun callemos y trabajemos: porque

que tantas vezes al dia oramos, quãtas del Señor nos acordamos, y a el nos encomendamos. Es aqui tambien agora de saber, porque el Apostol pone tantas maneras de oraciones: es a saber obsecraciones, oraciones, postulaciones, y gratiarum actiones, mayormente que tenemos por Fè, que no ay en las diuinas letras una letra superflua, ni una tilde demasiada. A esto respondiendo dezimos, que dado caso que el que ora es uno, y a quien se ora tambien es uno, no por esso la oracion es sola una, porque qual es el estado en que oramos, tales son las oraciones que haremos. Se que de una manera ora el justo, y de otra el pecador, de una el triste, y de otra el alegre, de una el sano, y de otra el enfermo, y aun de una el prospero, y de otra el atribulado: y por esso el diuino Pablo, como aya varias condiciones, pone varias oraciones. Diremos pues de cada oracion, una sola palabra, y por ella se verá que fue el intento del Apostol, en darnos para orar esta Regla: la qual creemos que es de muchos leyda, y de muy pocos entendida. Entonces hazemos a Dios nuestro Señor, obsecraciones, quando le pedimos perdõ de todos nuestros pecados, y conuienenos este perdon ante todas cosas pedir, y trabajar, y orar mucho por le alcançar: porque si no estamos con el Señor reconciliados tarde, o nunca seremos del oydos. Oraciones propriamente hazemos, quando al Señor alguna cosa le prometemos, y con voto juramos: el qual voto y promessa, quan justo es hazerla, tã injusto seria no cumplirla: porque auiendonos el dado quanto en este mundo tenemos, si algo le damos, cierto es q̃ de lo proprio le damos. S. Augustin dize, Dime yo te ruego, q̃ tienes que el no te lo aìa dado, y que das que de su propria mano no lo ayas recebido? Da pues te dieron, ofrece pues te dotaron, y no seas corto con el que fue cõtigo largo, pues ay harto en lo q̃ el Señor te da para q̃ guardes para ti, y aun para que des a el. Lo que q̃da dicho es de S. Augustin. Postulaciones propriamente *S. August.*

son, quando rogamos al Señor, por amigos, y enemigos, (como se verà en la aduertencia q̃ se sigue, en declaracion que haze nuestro P. S. Frãcisco, acerca de la oracion vocal del Pater noster) por pariẽtes, y por propinquos: por grãdes, y por pequeños: por viuos, y por difuntos: a fin q̃ perdone a los pecadores que le ofenden, y confirme en su gracia, a los justos que le siruẽ. Desta manera de orar se aprovechaua el Apostol S. Pablo cõ los Romanos, cõ los Chorintos, con los Ephesios, y con los Thesalonicos: por los saluar, y traer a el conocimiento de la Fê, inmensas oraciones hazia, y muchas lagrimas por ellos derramaua. *Gratiarum actiones*, propriamente son, quãdo el sieruo del Señor haze a su Dios inmensas gracias, y de hecho le haze algunos seruicios, por auerlo criado, por auerlo redemido, por auerlo en su amor, y gracia reconciliado: el menor de los quales beneficios es tan grande, que si tenemos lengua para blasonarle, no alcançan nuestras fuerças del todo agradecersele. No sin alto misterio puso el Apostol estas quatro maneras de orar, y contemplar, pues de obsecraciõ nace la cõtricion, de la oracion nace la promessa, de la postulacion la caridad, y del *Gratiarum actiones*, nace el agradecimiento, con el qual nos ofrecemos a Dios por sus obligados, ya que no le podemos pagar todo lo q̃ le deuemos. Mucho nos conuiene guardar: no solo estas quatro maneras de oraciones, mas aun no errar en el estilo, y orden dellas, porque el diuino Apostol S. Pablo, como el oficio de orar aprendio en la escuela diuina, quisonos dexar esta tan santa Regla, guardada de un tan gran dicipulo como nuestro santissimo Padre san Francisco, graduado en esta diuina escuela, en la qual aprendio todos estos modos, y en particular la mas excelente oracion vocal que ay entre todas, y mas acepta a su Magestad diuina, que es la oracion del Pater noster.

(:?:)

ADVERTENCIA XXXXII.

De una declaracion, que hizo nuestro Seraphico Padre san Francisco, sobre la oracion vocal del Pater noster.

POR ser esta oracion del Señor, mejor en mucho grado que todas las otras, án hecho los Santos muy buenas exposiciones sobre ella: las quales por ser tantas, quiero dexar a parte, y poner aqui la declaracion, que S. Francisco mi Padre hizo sobre ella: y que el mismo Santo dezia: y quien bien mira en ello verà, que no sin misterio la puse aqui: porque sin duda no é visto exposicion de mas utilidad para todos los fieles, que esta, ni que mas inflame el coraçon de las personas deuotas: *y la exposicion junta con la letra de la misma oracion, comienza desta manera.*

Beatissimo Padre nuestro criador, redemptor, saluador, y consolador nuestro, que estás en los Cielos, en los Angeles y en los Santos, alumbrãdolos para conocer porque Señor luz eres, y inflamas a amor, porque tu Señor amor eres, y moras en ellos, y hincheslos para q̃ sean bienauenturados, porque tu Señor eres summo bien eterno: del qual viene todo bien: y sin el qual ninguna cosa es buena. *Sea tu nombre santificado.* Sea clarificada en nosotros tu noticia: para que conozcamos, que tal sea la latitud de tus beneficios: la largueza de tus promissiones, la alteza de tu Magestad, y el profundo de tus juyzios. *Venga a nos tu Reyno.* Para que tu reynes en nosotros por gracia, y nos hagas venir a tu Reyno, adonde tu vission està manifiesta: tu amor perfeto; tu hartura bien aventurada, tu fruycion, y gozo sempiterno. *Sea hecha tu voluntad en la tierra assi como en el cielo.* Para que te amemos de todo coraçon, pensando siempre en ti, y de toda nuestra anima deseandote siempre: y de toda la memoria, endereзando en ti todas nues- Oratio.

tras intenciones: y buscando en todas las cosas tu honrra: y gastando todo nuestro poder, todas nuestras fuerças, y sentidos de anima, y cuerpo en el seruicio de tu amor, y no en otra parte: y amemos Señor a nuestros proximos como a nosotros mismos, trayendolos a todos a tu amor segun nuestras fuerças: y gozandonos de los bienes agenos, como de los nuestros, y compadeziendonos de sus males, y no dando a nadie alguna ofensa. *Nuestro pan de cada dia.* Que es tu amado hijo nuestro Señor Iesu Christo, danoslo oy en memoria, y en inteligencia, y reuerẽcia del amor que nos tuvo: y de las cosas que por nosotros dixo, hizo, y sufrio. *Y perdona nuestras deudas.* Por tu inefable misericordia, y por la virtud de la Passion de tu amado Hijo; y por los merecimientos, e intercessiõ de la Beatissima virgen Maria nuestra Señora, y de todos los escogidos: *Assi como nosotros perdonamos a nuestros deudores.* Y lo q̃ enteramente no perdonamos, haz tu Señor q̃ plenariamẽte lo perdonemos. Para q̃ verdaderamente amemos por amor de ti a nuestros enemigos, y deuotamente roguemos acerca de ti por ellos, no dando a ninguno mal por mal: y q̃ estudiemos aprouechar a todos en ti. *Y no nos traygas en tẽtacion* oculta, o manifiesta, o subitanea, ni que dure un momento: *Mas libranos del mal,* Presente passado, y por venir. Amen.

Si quisiessemos mostrar quã buena exposicion es aquesta, seria necessario tornar a glossar la mesma exposicion, y declarar quã al proposito de Christo, quã a sus sentidos van añadidas las palabras a cada peticion: empero por resplandezer tanto en ellas el verdadero amor, no será menester de ir mas. Aunque segũ emos dicho, esta oracion del Señor tẽga primado entre todas las oraciones vocales, no por esto deue el hõbre dexar las otras: que de otra manera engendrarse ia fastidio: y mas que hallamos auer hecho algunas santas personas otras oraciones aprouadas: y tambien q̃ muchas vezes es cosa muy buena orar el hõbre vocalmẽte

con

con palabras compuestas de propria afecciõ, y que pertenecen a su presente necessidad como lo hizo, el Publicano, y Ana la madre de Samuel, y Iudas Machabeo; y otros muchos q̃ con palabras breues, que ordenauan ellos, orauã vocalmente a el Señor, demandando lo q̃ del auian menester, con gran afeccion: porque esta manera de oracion, que cõpone la persona necessitada, prouoca muchas lagrimas: y como son palabras nueuas las que assi se dizen, y q̃ declaran la propria fatiga, mas particularmente dizelas el hõbre de todo su coraçon. La oracion vocal (segun que queda ya dicho) es una peticion; q̃ damos, o embiamos a Dios, en la qual le demandamos lo que del emos menester, aũque sea bueno seruirse el hombre de las peticiones q̃ los otros santos le dieron: empero muy buena cosa es, y que plaze a el Señor cõponga, o escriua el hombre cõ la pluma de la lengua, para cada cosa que uviere de pedir, nueua peticion, y breue: porq̃ assi como los grandes Señores huelgan de oyr a los hombres rusticos, q̃ hablan sin malicia, grosseramẽte delãte de ellos: assi el Señor recibe mucho plazer, quando cõ tanta priessa le rogamos, que por no detenernos en buscar palabras muy reuistas, y ordenadas, le dezimos en breve nuestra necessidad a exemplo de la Cananea, que dezia. *Miserere mei Dñe fili Dauid: filia mea male a dæmonio vexatur.* Avê misericordia de mi Señor hijo de Dauid, que mi hija està mal atormẽtada del demonio. Y el hijo gastador oraua, diziendo al Padre celestial. Padre pequé contra el cielo, y delante de ti, ya no soy digno de ser llamado tu hijo, hazme en tu casa, como unos de los q̃ tienes a soldada. *Pater peccaui in cælum, & coram te: iam non sum dignus, &c.* La madre de Samuel, que no tenia hijos oraua al Señor, diziendo. O Señor de las batallas, si boluiendo tus ojos vieres la aflicion de tu sierua, y te acordares de mi, y no oluidares tu esclaua, y dieres a tu criada un hijo varon, ofreçerlo he yo al Señor todos los dias de su vida.

Math. 15. *Luc. 15.* *Regum. 1.*

La escriptura està llena de oraciones semejantes, compuestas por las mismas personas, conque breuemente pedian al Señor lo que del auian menester, segun la presente necessidad en que se veìan puestos: y esta manera de orar vocalmente es muy impetratiua, que alcança del Señor presto lo que le demandan: y por tanto la deurian usar mucho los fieles deuotos, en sus necessidades, declarandolas al Señor cõ breues palabras, compuestas por ellos mismos: y no solamente antes del sueño: mas antes de toda obra deurian todos orar desta manera, encomendando al Señor particularmente cada cosa, familiarmente hablando con el, formando palabras conuenientes a la propria afeccion, mediante las quales unas vezes quexandose delante del manifiesta sus necessidades: otras cõfiessa sus pecados: otras demãda misericordia, gracia, y fauor, cõtra los peligros, y fatigas del mundo, q̃ assi a los suyos empezen.

ADVERTENCIA XXXXIII.

De muchos dichos notables, que los Santos dixeron, y gustos muy altos, que por la oracion alcançaron.

Vitas Pat. EL Abad Casiano, cuenta del glorioso Abad Antonio, que tanto de noche velaua, y tanto en la oracion se desuelaua, que quando veìa la luz de la mañana, quexauase en grande manera del Sol, y dezia, o sol, o sol, porque me hazes tan mala obra, en parecer en el mundo tan demañana: pues cõ tu lumbre pequeña, me quitas de la lumbre, y me priuas de la dulcedumbre de que yo gustaua. Y tu no sabes, ò sol, que muy mayor es la luz de la oracion, cõ que se alumbra el entendimiento, que no los rayos solares con que tu illustras al mundo? Dexame pues, ò sol, dexame orar, dexame contemplar, y dexame con mi Dios regalar: pues vee mucho mas mi anima, quando a la sombra contem-

templa que no veen mis ojos, quando con tus rayos miran. Preguntado el mismo Abad Antonio, de un monje santo, y viejo, que que era lo que sentia quando oraua, y cõtemplaua pues tanto en la oracion tardaua, y tan de veras con el sol reñia; respondiole el. Pues tal cosa me preguntas, y en tal caso dudas, reliquias deues aun tener del mundo: y muy poco deues auer aũ aprouechado en este yermo: porque te hago hermano mio saber sino lo sabes, que no se puede preciar de perfeto orador, ni se puede llamar oraciõ perfeta, en la qual no siente el Religioso todo lo que ora. Y no sabeys que aquellos diuinos gustos, y aquellos celestiales arrebatamientos no merecen alcançarlos, ni alcançan ajustarlos: sino son los Varones muy perfetos, y que de si mismos estàn engañados. Agora teneis por saber, que orar en perfeccion, y tomar gusto en la contemplacion, es un gusto tan excessiuo, y es un oficio tan estraño, que nadie merece subir alli, sino es el coraçon que no tiene parte en si? Sepos dezir hermanos mios, que nũca supe que cosa era ser contemplatiuo, hasta que de mi no tuve ningun cuydado: y a la hora que a mi mismo despedi de mi mismo, luego comence a tomar en la oracion gusto. En mi natural juyzio estoy yo quando voy a orar, y comienço a contemplar, mas despues que entro en la oraciõ, y me arrobo en la contemplacion, son tã altos los misterios que alli el anima alcança, y son tan inefables las consolaciones que alli recibe, que si se dexan gustar, no se pueden contar. El Apostol san Pablo, quando vio los secretos diuinos, y los misterios al mundo incognitos, el mismo confiessa, y jura que no sabe si está en si, o estraño de si, y si fue arrebatado en espiritu solo, o si los vio en anima, y cuerpo junto. *Scio hominem in Christo ante annos quatuordecim, siue in corpore nescio, siue extra corpus nescio, Deus scit.* Si me dizes, que yo riño con el sol, porque me madruga tan demañana, la causa desto es, porque la aspereza del yermo, la priuacion de

Pabl. 2. Chor. 12.

de la luz, el sossiego de la gente, y el silencio de la noche, no nos dexan derramar, sino que antes conuidan a contẽplar: pesame mucho cõ la luz del dia porque me es forçado dexar el cõtemplar, y ocuparme en negociar. Lo dicho es del glorioso san Antonio. En las vidas de los Padres, dixo un Monje al Abad Panucio. Que haré de mi Padre bendito, que no puedo quando oro estar en la oracion atẽto? A esto le respondio el viejo. As de saber hijo que todo lo que nuestro coraçon concibiere, antes que entremos en el oratorio, todo nos ha de presentar alli el demonio: a fin que no hallemos lo que queremos, ni alcançemos lo que buscamos, y por esso qual te quisieres hallar orando, tal te apareja antes que comiences a orar. Si entrares en la oracion con soberuia, pensaras en como has de subir, y si entrares con yra, pensaras como te has de vengar, y si entrares con gula, pensaras en lo que has de comer, y si entrares con luxuria, pensaras en como te has de holgar, si entrares con embedia, pensaras en como al otro has de abatir: por manera, que si fueres al oratorio cargado de negocios, no estaras alli pensando sino en el despacho dellos. Muy poco haze al caso orar de noche que de dia, ni orar en pie, o de rodillas, ni orar en casa, o orar fuera: lo que haze al caso es, orar con humildad, y tener el coraçon en libertad: porque si el coraçon está de alguna vanidad prẽdado, serle ha tormento grande entrar en el oratorio. La suma bondad del hijo de Dios, primero se despojò de sus vestiduras, y se bautizò en las Jordanas aguas, que no subiesse al monte a orar, ni començase con el demonio a pelear: en lo qual nos dio a entender, que para subir a la cumbre de la perfecciõ, y gustar algo de la contemplacion, nos conuiene primero despojarnos de nuestra libertad, y labarnos de toda maldad. El glorioso Padre san Agustin, en un sermon que escribio a los Monjes del yermo, dize: para que la oracion sea al Señor acepta, ha de proceder de coraçon limpio, y

Vitas Patrum.

August. in ser. ad fra.

no malicioso, ha de ser grande para que aproueche a todo el mundo, ha de ser costãte para que le lleue hasta el cabo, ha de ser feruiente para que sea meritoria, y aun a de ser discreta para que sepa lo que ora: porque todo aquello q̃ injustamente se pide, justamente se niega. El gran Padre san Geronimo, sobre san Mateo, dize. Aunque te cãses en la oracion, mira no la dexes, y sino fueres luego oydo, mira no te quexes: pues la Cananea, no fue oyda hasta que derramò muchas lagrimas, ni aũ el Propheta Daniel, hasta los veinte y un dias: porque Dios N. S. no quiere que seamos cortos en las oraciones q̃ hazemos: pues el es largo en las mercedes que nos haze. Sobre aquella palabra del Psalmo, adonde dize, que el justo siempre es piadoso, y dadiuoso: dize la Glossa. Siempre tiene q̃ dar el que no cessa de orar: porq̃ no ay en el mundo tan alto genero de limosna, como es rogar a Dios por la saluacion de alguna criatura. Y dixo mas. Sin comparaciõ merece mas, y aun le deuo yo mas al que me ayuda con sus oraciones a saluarme, que no al que me ayuda cõ sus dineros a mantenerme. El gran P. S. Gregorio, sobre aquella palabra del Psalmo. 140. *Oratio mea in conspectu tuo*, dize assi. Mucho es de ponderar, q̃ no pide el Propheta a Dios que le reciba lo que ayuna, sino solamẽte la oracion que ora: y la causa desto es: porque la oracion es mas firme q̃ la tierra, es mas ligera que el ayre, es mas feruiente q̃ el fuego, es mas resplãdeciente que el Sol, es mas prouechosa q̃ el oro, y aun es mas alta que el cielo: pues sobrepuja a los entendimientos humanos, y buela sobre los choros Angelicos. El gran P. S. Basilio, dize en la Regla. La virtud de la oraciõ no solo es al anima cosa prouechosa: mas aũ es para el cuerpo cosa muy honrosa: porq̃ si a muchas personas nobles les es afrẽta el arar, y cauar, no les es por cierto afrenta el orar, y contẽplar. Preguntado el Abad Isac, que diferencia auia entre la oracion, y la limosna, y el ayuno; respondio, El dar limosna es buena cosa, mas

Hieronim. su. Math.

Glossa.

Greg super illa verb. orat. me in conspectu.

Basilius in Regul.

Vitas Patrum.

el

el darse a la oracion es cosa muy santa, y bēdita. Digo que es cosa buena, pues nos abona; es santa, pues nos santifica; y es bendita, pues nos justifica: dime yo te ruego, si primero no es tu anima por la oracion abonada, y no es cō las lagrimas santificada, y no es con la contemplacion justificada; como puede mejorar la vida, ni como espera gozar de la gloria? La limosna no trata sino con lo que està acerca de nosotros, que son los pobres, el ayuno no trata sino con nosotros, que es con nuestros cuerpos: mas la oracion trata, con lo que està sobre nosotros, que es nuestro soberano Dios: a cuya presencia allegan todas las oraciones que hazemos, y todas las lagrimas que derramamos. Lo dicho es del Abad Isac. Origines sobre el libro de los numeros, dize. No se espante nadie de que venciesse Israel, quando tenia las manos alçadas, ni de q̃ venciesse Amalech quando las tenia caydas: porque mas puede un santo orando, que no todo un exercito peleando. Y dize alli mas Origines. Porque tienes en mucho q̃ la oracion del justo vença a muchos enemigos, pues es poderosa para traspassar todos los Cielos? El gran Padre san Ambrosio a este proposito, dize. Que virtud ay mas virtuosa que la oracion, pues vale en todo tiempo, aprouecha en todo lugar, puedela exercitar cada uno, y tiene sazon en todo estado. Quien te quita que no ores, en el inuierno, como en el verano, en tiempo sereno, y en tiempo mojado, estando sano, y estando enfermo, siendo moço, y siendo viejo, yendo caminando, y estãdo quedo. Dize mas adelante. En mucho deue el Christiano tener este tã alto oficio: pues no tiene embargo para exercitarlo: y si por ventura se le hiziere de mal, por menos mal tendre dezir que no quiere, que no escusarse, que no puede.

Orig. sup. numeros.

Origenes.

Ambro.

(:¿:)

A D-

ADVERTENCIA XXXXIV.

De como la oracion es corona del Religioso.

LO principal que deue tener el varon Religioso, es la oracion, y tanto que asi como el perro es proprio, y muy usado a ladrar, asi lo deue ser a ti Religioso el orar, como era aquel Religiosissimo varon S. Martin, del qual se dize, que como el herrador no cessa por pasar su tiempo de golpear con el martillo, deleytandose en lo que tiene acostumbrado: asi nunca este santissimo Varon cesaua de orar, *in victum ab oratione spiritũ non relaxabat*, porque ya su animo estaua en ello muy exercitado, sabiendo ser tã buena, y comun la oracion, que de ella diga san Augustin a los Monjes, no ay lugar dõde no deuamos orar, porque Dios do quiera està, y do quiera tiene por bien de oyrnos, orad pues siempre, y en todo lugar, porque seays saluos; no solo deue orar cada uno por si mismo, sino por todos deuemos orar, porque segun dize el gran Padre S. Ambrosio: Si por ti solamente ruegas, solo tu merecimiento posseeras, empero si por todos ruegas, por ti rogarã todos. O santa oracion, columna de las santas virtudes, escala de la Deidad, marido de las viudas, parienta de los Angeles, fundamento de la Fè, corona de los Monjes, descanso de los casados: bien auenturado el que te ama, y mas bien auenturado el que te frequenta: bien auenturado es el que te abraça, empero mas lo es, el que perseuera en ti. Bien auenturado el q̃ con la oracion derrama lagrimas, porque sin duda ofrece a Dios, santo y entero sacrificio, y sin mancilla, llorad pues Religiosos orando, y no querays cessar, porque seays hechos dignos de la gracia de Dios. Lo dicho es de S. Augustin. Empero tornando, a lo que arriba començamos: ha se de notar, que en dezir el Sabio, que la Oracion, *per nationes*

Martinus.

B. Didac.

Auginus.

S. Ambro.

nes in animas sanctas se tranfert, se passa de una nacion en otra a las animas sanctas, nos da a entender, que la oracion es una joya, o mayorazgo, que los buenos hijos eredan de sus Padres por santa imitacion: assi que los buenos Religiosos especialmente, deuen imitar a sus santos Padres en la oracion, y los que esto hazen, tienen animas santas, a las quales se passa como herencia la oracion, y por esto el serafin santissimo nuestro Padre san Francisco, llamaua sus hijos legitimos a los que le seguian en la oracion, y contemplacion. Pues o Religioso, de qualquiera orden que seas, mira, y està muy cuydadoso si has eredado algo de el espiritu de la oracion, que tu santo Padre tenia, el qual te lo dexò por herencia, a esto veniste a su Orden, no te digo yo, que seas como aquel gran dicipulo de Elias, llamado Eliseo, que no se contentò con la mitad del espiritu de su Maestro y santo padre espiritual que tenia. Todos los padres de las Religiones, tuvieron doblado espiritu, esto es, espiritu de oracion, y espiritu de probeza; pegiesse a los hijos que los vienen a seguir, de heredar, siquiera el espiritu de la oracion, y deuocion, para que se conociesse en algo, ser hijos de tales padres, y tuviessen las animas santas en que la oracion se aposentase, aunque toda via seria muy mejor imitar a Eliseo, y pedirlo todo, para del todo ser santificados, imitando siquiera, a los mas inmediatos santos de su Orden: por los quales ha descendido de la primera cabeça la santidad, y espiritu de deuocion y oracion, como por sucession de linage, y desciende ya en algunas Religiones tan flaco y delgado este espiritu, que tengo gran miedo, del todo no falte en quien suceda contentandose con solo el nombre y apariencia exterior, sin hazer sus coraçones y animas, herederas del espiritu interior. Lo que mas haze la oracion, segun nos dixo el Sabio arriba, es, *Amicos Dei, & prophetas constituit*: que constituye amigos de Dios, y Profetas. De lo primero vese muy cla-

S. Franc.

4. Reg.

Sap. 7.

claramente en lo que dixo Christo nuestro Señor, a sus sagrados Apostoles, verdaderos oradores. *Iam non dicam vos seruos, sed amicos, quia omnia quç audiui a Patre meo, nota feci vobis.* Ya no os dirè sieruos sino amigos, pues en la oracion os he reuelado todas las cosas, que oì a mi Padre celestial. *Quia seruus nescit, quid faciat Dominus eius.* Porque el sieruo no sabe, lo que su señor haze; pues que vosotros lo sabeys; les dize Christo nuestro Redemptor a sus sagrados Apostoles, y esto por el medio de la oracion, se os ha reuelado y comunicado, ya soys de sieruos, hechos amigos mios. Toda la comunicacion, y platica que los Apostoles santos tenian con Christo nuestro Redemptor, quando el Señor abria su boca para enseñarlos, era de verdadera oracion, y asi ellos siempre orauan estando delante de su Magestad diuina. De lo segundo, que nos ha dicho ya el Sabio, que es constituyr Profetas: cosa clara es, que mediante la oracion se alcançan todas las cosas por venir, y no mediante otras abusiones vanas del mundo: en tal manera que segun està escrito por el Profeta Amos, en su capitulo tercero. *Non facit Dominus Deus verbum, nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos Prophetas.* Ninguna cosa haze Dios sin reuelarla primero a sus amigos los Profetas, y assi aquellas dos cosas que la oracion haze, se refieren a uno solo, ella son los dos principales efetos, que obra en cada uno de los que la tienen, y es inflamar la voluntad, y alumbrar el entendimiento. Los que tienen su voluntad mediante la oracion encendida y inflamada en el amor de el omnipotente y poderoso Dios: estos tales se llaman verdaderamente amigos y queridos suyos, porque sola la voluntad de ellos es capaz de la amistad de Dios su Señor: y estos tales referidos tienen alumbrado el entendimiento y la razon, como si ellos uvieran llegado a ser Profetas, o theologos insignes, porque segun dize

Ioan. 15.

Amos.

san

S. Bernar. ſan Bernardo: la vncion de la voluntad enſeña mejor la theologia, que no la leccion q̃ pertenece al entendimiento. S. Auguſt. Y ſan Auguſtin dize, que en la oracion mejor ſe declaran las dudas, que no en otras queſtiones algunas. Bien claro ſe vee en un hombre ſin letras, B. Didac. como nueſtro ſan Diego frayle lego de mi ſerafica Orden, del qual dize la Igleſia, Ecclec. 30. *Inſchola orationis diuinitus eruditus, de rebus cœleſtibus ſenſus mirificos proferebat*: no quiero detenerme mas en probar coſa tan manifieſta. Solamente te ruego Religioſo, que notes aquello que eſcriue el Eccleſiaſtico. *Salus animæ in ſanctitate juſtitiæ melior eſt omni auro, & argento, & non eſt oblectamentum ſuper cordis gaudium.* La ſalud del anima eſtá en la ſantidad de la juſticia, la qual es mejor que todo oro, y plata, y no ay deleyte alguno, que ſea ſobre el gozo, y alegria del coraçon: la qual es vida del hombre, y teſoro ſin desfallecimiento de ſantidad, aue miſericordia de tu anima agradando a Dios, y ten y recoge tu coraçon en ſu ſantidad, y lanza de ti la mala triſteça. Y no tan ſolamente has de penſar, que ſon bienes firmes, los que ſientes en la oracion, mas q̃ ſon muy grandes, y mas agradables a nueſtro Señor Dios, que todos los otros, que ſin oraciõ ſe tienen. Donde aunque te tornaſſes inabil para todas las otras coſas corporales por darte a la oracion, en ninguna manera la deues dexar, ſi la ſanta obediencia no te conſtriñe a ello, y aun entonces deurias notificar a tu Prelado, en confeſſion lo que ſientes orando, para que vieſſe ſi con la ocupacion corporal, ſe podia compadecer lo que tu anima ſiente en la oracion, que tu deues ſeguir de intẽto mas principal. Iuan Gerſ. Segun dize el Doctor Iuan Gerſon: y ſiendo diſcreto deves en la tal manera ordenar tu vida, que no apague en ti el eſpiritu de la oracion, y aun deuocion, ſino que lo encienda, y ceue, para que crezca, y creo de verdad, que es obligado a eſto, y tu ſi verdaderamente ſientes a Dios, eres obligado a notificarſelo, en el caſo ya dicho, y deſpues dexarte

xarte totalmente a su disposicion, aunque disponga de ti menos discretamente, que esta es la perfeta obediencia, con que se sacrifica, y ofrece a Dios el libre alvedrio, que es la mejor cosa que tenemos, empero tu no seas jamas negligente en conseruar lo que de Dios sientes en tu anima aunque el cuerpo murmure, y pierda la salud, y de todas sus abilidades, que tienen respeto a cosas que estan fuera del anima, en tal manera que has de escoger mas viuir enfermo, y con deuocion, que no sano, y abil para cosas corporales careciendo de ella, y no pienses que en otros exercicios de cosas corporales, podras en equiualencia satisfazer a Dios, y ganar lo que se pierde en la oracion, porque son de poca utilidad segũ dize el Apostol. *Corporalis exersitatio ad modicum utilis est.* Y mas que segun dize Gerson: el varon deuoto cumple espiritualmente todas las obras de misericordia a mas utilidad de la Iglesia, que no los q̃ turbados cerca de muchas cosas, se apartan de la oracion, que es mas necessaria: no pienses que has de escoger vida larga, sino vida alta, la larga vida, no se dize buena, sino la deuota, las cosas de fuera, aunque sean oraciones vocales, si por tu culpa, no tiene tuetano de algun bien, piensa que carecen de fundamento, como el que se asienta en trono, y se pone corona, y vestido Real sin tener Reyno. Mira, que no te satisfagas diziendo, que aprouechas a los otros, y que no es mucho que padescas en tu espiritu detrimento, porque si miras en ello, ninguno haze mas aprouechãdo a otro de lo que está en si, y el muy apreuechado en si con solo el credito que dan a una palabra que dize, aprovecha mas a los otros en un dia sin su daño, q̃ no tu en un año disminuyendote. *Irretiuit eum multis sermonibus, & blanditijs labiorum protraxit illum* Assi q̃ te cumple tener en gran estima la oracion, que ella es el saco de tu pecunia que has de traer contigo, *Saculum pecuniæ secum tulit*, y está cierto que no te le quitara nadie, quando vayas a tu casa

1. Thi. 4.
Gerson.
Prober. 7.

casa celestial, ni se te rompera, como se rompen, y desuanecen los estados del mundo burlador. Esta aduertencia tendra por exercicio, que tengas siempre en acto el menosprecio del mundo, mirando con atencion quan de paso y de corrida van todas las cosas del, sin permanecer honra, ni riqueza, ni estado, ni aun una sola cosa, ora con entero contentamiento, antes en començādose a gustar amargan aunque antes parecian dulces; como la fruta vedada, y solo el entendimiento de la buena conciencia es, el que da hartura, y hambre de Dios, si en verdadera oracion nos cōuertimos a el. Asi que deues ser solicito en cotejar las cosas transitorias con las espiritoales que permanecen.

¶ *Oraciō eficassisima para alcançar perdon de los pecados. La qual haras quando estes orando a tu Dios, y Señor, diziendo.*

O Iesus mio dulcissimo, a quien sino a ti, que estàs lleno de misericordias acudire yo, que estoy cargado, y consumido con innumerables pecados? Pues en el abismo de tu gracia, y diuina clemencia, y en las sacratissimas, y sangrientas llagas, q̄ por mi remedio recebiste, arrojo todos mis pecados juntos, toda mi ingratitud, sensualidad, yra, desobediēcia, liuiandad, desemboltura y codicia. Ruegote Dios y Señor mio, q̄ quieras labar todas estas cosas con tu preciosa, y pura sangre, de suerte que jamas te acuerdes de ellas. O amable Iesus, unico consuelo mio, veisme aqui Señor, que me llego a ti cō un afecto, y desseo de amarte con grandissimo feruor, y de huyr todas las cosas, que me puedan apartar de tu diuino amor, para q̄ merezca ser hecho una cosa contigo por afecto, volūtad, y amor. Tu eres toda mi esperāça, mi consuelo, y refugio. Quanto me turban, y abaten mis pecados, tanto me alegra, y anima tu inmensa bōdad, y los merecimiētos de tu santissima Passiō Todo lo q̄ yo pequè, suplē bastātissimamēte los merecimientos de tu sacratissima Encarnaciō, y Passiō. Y aunq̄ sean grādes, e innumerables mis pecados, mas cōparados, cō tu inmēsa misericordia, son muy pequeños. Por tanto

yo cõfio de tu bõdad, q̃ no me dexaras perder, pues me criaste a tu semejança, ni me desampararâs pues quisiste tomar mi carne, y sãgre, y hazerte mi hermano. Y mas espero, q̃ no me has de cõdenar, pues con tanto trabajo me redemiste.

Contenplaciõ de la diuina Clemẽcia, q̃ se nos mostró por Christo

Quien es el hombre, ò Padre de misericordias, que assi lo amas, y que por pecadores vilissimos, que tanto te ofendieron, afrentaron, y desonrraron, diesses a tu muy obediẽte Hijo Iesu Christo? Amasnos por vẽtura a nosotros mas que a el? para que viuiessemos nosotros, importò, q̃ el muriesse: para q̃ nos alegrasemos nosotros se entristecio el: para que sanasemos nosotros fue llagado el: para q̃ nosotros fuessemos limpios, derramò el su preciosa sãgre. Que viste antes en el hombre, para q̃ tan encendidamente le amases, y le fuesses tan fiel? por cierto el tesoro preciosissimo, y todo lo sumo, y mas excelente, q̃ le pudo dar tu coraçõ paternal, lo diste por redimirlo a el, conuiene a saber, a tu querido hijo, la palabra de tu coraçon, conq̃ nos di es el amor q̃ nos tienes, conque desde el principio nos amaste tan paternalmente. O Padre clemẽtissimo, por el amor, y deuotas oraciones de tu Hijo, perdona los yerros deste pecador, Recibe el altissimo sacrificio de tu Hijo, y oluida la injuria deste mal sieruo. Mucho mas es lo q̃ el te pagò q̃ mi deuda. O si justamente quisiesses poner en balãça mi malicia, y los merecimientos de su Passiõ, sin duda que pesarian mas estos, q̃ aquellos. Que maldad podra auer tan grande, q̃ no pueda pagar por ella tal tristeça, afliccion, obediẽcia, humildad, paciencia, y un amor mas q̃ todas las cosas inefables? Que pecado ay tan abominable q̃ no labe, su ferboroso, y sangriẽto sudor, y preciosa sangre? que culpa tan grande, q̃ no pese mas la amarga muerte de Christo? ò Padre celestial, ves aqui te ofrezco a esse mismo tu hijo, y Saluador mio, con gran deuocion, y mucho agradecimiento, en union de aquel amor conq̃ de tu seno pater- *Ofreciemiento.*

paternal me lo embiaste, para que tomasse en si mi naturaleza, y me librasse de la muerte eterna. Ves aqui te ofrezco la inefable tristeza, la angustia incomprehensible que sufrio, q̄ solo tu la conoces bien, por todos mis pecados, y por el dolor, y contricion, que con razon conuenia, que yo sintiesse. Ofrezcote, pues, su sangriento sudor, por las lagrimas que a mi me faltan, y por las que no puedo derramar, por la grande dureça de mi coraçon. Tambien te ofrezco sus deuotissimas, y encendidissimas oraciones, por toda mi fragilidad, descuydo, y negligẽcia. Ofrezcote finalmente todos los trabajos grauissimos, los exercicios de virtudes, la aspera, y rigurosa vida, y en conclusion todo lo que obrò en la naturaleça humana, que tenia: los tormentos muy rezios, q̄ sufrio en su Passion, juntamente con todas las alabanças de los soberanos espiritus, y cō los merecimientos de todos los Santos, en digno sacrificio para tu gloria, y honra eterna, por todos los pecados conque algun dia te ofendi, y por las virtudes q̄ fuy descuydado en poner por obra, y assi mismo por todos los viuos, y difuntos, por quien tu, Dios mio, quieres ser rogado, y yo estoy obligado a rogar, para que des a cada uno por tu amado Hijo aquello que entendieres, que le es necessario, para seruirte fielmente en aquel estado, en que tu piedad misericordiosissima los ha llamado.

Efecto de la contricion, y de la verdadera Caridad.

Podria alguno en breue espacio, de puro amor verdadero de Dios, con tan gran displicencia, y desabrimienro de si mismo; y con tanto desprecio, sin otro respeto, sino por solo Dios, boluer el rostro a los pecados, y arrepentirse de ellos con tanto animo, que todos se le perdonassen, aun con la misma pena, de suerte q̄ si entonces se muriesse, aunq̄ el solo huviesse cometido todos los pecados del

mun-

mundo, y iria a gozar de Dios sin ningun impedimento. Porque muchas vezes procede el perdonarsenos poco de las penas, quando nos absueluen de las culpas, de que nuestra contricion, y el boluer el rostro, y apartarnos del pecado, y el conuertirnos a Dios y nuestro amor, no salen de todo el coraçon, de toda el alma, de todo el entendimiento, y de todas nuestras fuerças, como Dios nos lo tiene mandado. Porque el tesoro preciosissimo, con q̃ podemos comprar, y alcançar facilmente todo lo que desseamos, es el verdadero amor, y la verdadera confiança en Dios, unida con un aborrecimiento perfeto, y con una displicencia, y menosprecio de nosotros mismos.

Inmensidad de la misericordia de Dios, para con los hombres.

Aunque algunas vezes se oluide la Madre de su unigenito hijo, pero jamas el Señor, (como lo dize el, por el Profeta Isaias 49.) puede oluidarse de nosotros. *Numquid obliuisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? & si illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui.* Isaias.49. Porque su misericordia es tan grande, que si en un fuego inmenso se pusiesse un poco de estopa, o lino, no se encenderia tan presto, quanto lo està, el perdonar todos los pecados al pecador, que de veras le pesa de ellos, verdaderamente no ay tiempo, ni medio ninguno entre la bondad de Dios y el pecador, que haze penitencia. Mas en conuirtiendose a Dios, ay entre ambos una fidelidad tan perfeta, como si jamas huviera pecado, y es nuestro Dios tan bueno, y tan piadoso, sobre quanto se puede imaginar, que nunca le harà cargo de los pecados, que una vez le perdonare, como perseuere en la buena vida començada.

Del amor de Dios con el hombre.

El benignissimo Dios es un poço tan sin suelo de inmen-

mensa misericordia, y natural bondad, que nunca madre, aunque fidelissima, con tanto gusto, y voluntad dara la mano, para ayudar al proprio hijo q̃ ha traydo debaxo de su coraçon, si uviere caydo en algun gran fuego, como Dios al hombre contrito, aunque siendo possible, uviesse cometido cada dia millares de vezes, todos los pecados del mũdo. Pues q̃ es, ò dulcissimo Dios, la causa, porque eres tan de veras amable a muchos coraçones? porque las almas de muchos, tãto se gozan de ti? porque los coraçones de muchos, tan abundantemente se alegran de ti? por ventura se ha de atribuyr esto, a su inocencia? no por cierto. Antes quando considerã sus culpas, y proprios defetos, y quando veras son indignos de ti, y que con todo esso cõ tanta liberalidad te das, entregas, y ofreces a ti mismo todo a ellos, no teniendo necessidad de nuestros bienes, esso es lo que en sus coraçones te haze tan grãde, y dulce de veras. Porque de la misma manera te es a ti facil perdonar mil talentos, que perdonar uno: y perdonar infinitos pecados mortales, que un pecado venial. Y esta grandeça es sobre toda grandeça. Y assi no pueden ellos darte jamas las gracias, q̃ mereces, por esso consumen, y derriten sus coraçones en tus alabanças. Por cierto que tan bien estos, cõforme à las escripturas sagradas, son de ti mas alabados, q̃ sino huvieran caydo en pecado ninguno, y vivieran mucho tiempo sin averte amado tanto. Porque conforme a la sentencia de S. Bernardo, no miras tanto a lo que un hõbre ha sido, quanto a lo que ha querido ser cõ el desseo del coraçon. Y por esso qualquiera que pretẽde negar de ti, que perdonas los pecados, aun tantas vezes, quantos momentos tiene el tiẽpo, sin duda q̃ procura, privarte de una honrra grãdissima.

S. Bernar.

S Bernardo en el serm. 49. sup. cant. Ioan 12. dize. Andemos miẽtras tenemos luz, no nos tome la noche. Andar, es aprovechar. Grã peligro corre aquel, a quien tomare la noche de la muerte, no andãdo, sino sentado. Y quien està sen-

S. Bernar. sup. cant. serm. 49. Ioan. 12.

ſentado, mas el q̃ no procura aprouechar? guardate deſto, y [illegible] que te tome la muerte antes de tiempo, ſerá para deſcanſo tuyo. Dezirle has a Dios: *Imperfectum meum viderũt oculi tui, & in libro tuo omnes ſcribentur.* Mi imperfeccion vieron tus ojos, y con todo eſſo, dize todos ſeran eſcriptos en tu libro. Que todos? aquellos por cierto, q̃ ſon hallados con deſſeo de aprouechar. Porque ſi a los que aprouecharon, los tomare la muerte en el camino, darſeles ha la perfeccion de lo que les falta. Pero dezirme has, como puedo yo aprouechar, que tengo inuidia a mi hermano q̃ va aprouechando? Si te peſſa, de q̃ le tienes inuidia, ſientes tu el pecado, mas no le das cõſentimiento. Algunas vezes ſe ha de ſanar la paſsion, y no condenar la obra. Solamẽte no te detengas en ella, meditãdo el pecado, en tu retrete, y recogimiento; quiero dezir, que no te detẽgas: de ſuerte, que ſuſtentes la enfermedad, ſatisfagas a la peſtilencia, perſigas al que no tiene culpa, calumniando las buenas obras, q̃ ha hecho, diſminuyendolas, echãdolas a mala parte, y eſtoruando las que quiere hazer: porque de otra manera deſſeãdo tu aprouechar, y eſtendiendote a obras mas excelentes: ya no te hará daño el no obrar, ſino el pecado, y paſsion, q̃ en ti mora. No tiene, pues, q̃ temer ſu condenacion, el que no da ſus miembros para que ſiruan de armas al pecado, no da la lengua para mormurar, ni otra ninguna de ſu cuerpo, para hazer algun mal, o daño: antes ſe auerguença, de ſer tan mal inclinado, y trauaja por arrancar de ſi el vicio, que ha crecido en el, confeſſandolo, llorando, y orando, y quãdo no puede mas, ſaca de ay, con q̃ ſea mas manſo con todos: y cõſigo mas humilde, Pues quien ſi es ſabio de veras condena a un hombre, que aprẽdio del Señor a ſer manſo, y humilde de coraçon? No es poſsible, que ſe condene el que imita a ſu Saluador, en la humildad, y en la oracion.

Sapie. 4

Pſal. 138.

Roma. 7. & 8.

(:?:)

ADVERTENCIA XXXXV.

De tres cosas necessarias para la contemplacion.

TRES cosas se requieren principalmente, para la contemplacion quieta y recogida, dexadas otras muchas que tambien pueden hazer al caso. La primera es el lugar, que ha ser apto, conuenible y recogido, deuoto, y digno de reuerencia y quietud: pues sabemos auer sido repregendidos por el Padre de las compañas, los que estauã en la plaça: y los Angeles dixeron a Loth, *Salua animam tuam: noli respicere post tergum, ne stes in omni circa regione: sed in monte saluum te fac.* Que no estuviesse en toda aquella region de Sodoma, sino que se hiziesse saluo en el monte. Tambiẽ fue dicho a Abraham, que saliesse de su tierra, y de entre sus parientes, y de la casa de su Padre. Otra vez le fue dicho que se fuesse, a la tierra de la Vision a ofrecer alli en sacrificio a su hijo. Iacob dezia estar Dios en aquel lugar, donde su anima se auia hallado bien, y que no era otra cosa aquel lugar, sino casa de Dios, y puerta del cielo. Y sabemos tambien, que aquella muy limpia paloma no hallò en el diluvio donde sentar el pie, hasta que tornò al Arca. Y al santo Patriarca Iacob dixo Dios, que se leuantasse, y subiesse a Betel, que quiere dezir casa de Dios, y morase alli: el qual dixo lo mismo a toda su familia: y segun el mismo Dios dize, el sacò a su pueblo de Egipto para morar con el dando a entender que en Egipto, no podia tan bien morar con su Pueblo, como en la tierra de Promission. El mismo Señor mandò al Profeta santo Moyses, que se subiesse a morir al monte, dando a entender que mientras mas apartados estuvieremos del mundo, mejor podemos morir a el, para viuir a Dios. De Zabulon, y Isacar, se dize que en el monte auian de sacrificar ofrendas de justicia. Huyendo

Gen. 9. Gen. 12. Gen 12. Gen. 28. Gen. 9. Geno. 2. Exo. 29. Deut. 3. 1. Regum

do Dauid de Saul morava en el desierto en lugares muy seguros: y por salir Miphiboseth de Ierusalẽ incurrriò en sentẽcia de muerte. Dauid dize. *Quia melior est dies una in atrijs tuis super millia: Elegi abiectus esse in domo Dei mei: magis quam habitare in tabernaculis pecatorum.* Que quiso escoger mas morir, aunq̃ menospreciado en la casa de su Dios, q̃ no en las moradas de los pecadores. Y Isaias dize, *Venite, & ascendamus ad montem Domini, &c.* Venid subamos al monte del Señor, y a la casa del Dios de Iacob, y enseñarnos ha sus vias, y andaremos en sus senderos: dandonos en esto a entender, que en un lugar se reciben mejor las cosas espirituales que no en otro. Si quisiessemos prouar por la Escriptura, como unos lugares son mas conuenibles para la contemplacion, que otros, seria cosa prolixa: bastenos empero saber, que los dos santos Antonios, dexaron les lugares que tenian primero, porque claramente conocieron no ser aparejados para orar, y el Señor se subia a los montes, y se yva a los lugares desiertos, por mas quietamente orar, siendo el lugar mas oportuno: y esto no lo hazia por si, al qual ningun lugar, ni aun la penosa Cruz, estorbò que orasse, mas solamente por darnos exemplo, de buscar los lugares desiertos, y solitarios amigos de llorar, y del silencio apartados de los bullicios, y nueuas del mundo. Lo mismo hazia su verdadero dicipulo nuestro santissmo Padre san Francisco, buscando los lugares desiertos prouocadores de tristeza. Lo segundo que principalmente fauorece a la vida espiritual, es la buena compañia: porque segun está escripto no es bien que el hombre esté solo, esto es sin tener algunos que en su buen proposito le fauorezcan: Donde el santo Patriarca mandò a Dauid, que fuesse a visitar a sus hermanos, y que mirasse, con quien se acompañauan, y de aqui es que una señal de los Varones virtuosos es, acompañarse con buenos; y no como Saul, que se apartaua de Dauid, porque era Varon bueno, y prudente: el qual dize,

3. Reg.
Psal. 83.
Isai. 2.
Gene. 2.
Bonavent.
1. Regum.
1. Regum.

dize hablando de la buena compañia, que auia hecho a los criados de Nabal. Nũca les fuymos enojoſos, ni jamas les faltò alguna coſa de ſu grey todo el tiempo, q̃ eſtuvieron
1.Reg.25. con noſotros en el monte Carmelo. Y los miſmos criados de Nabal dan teſtimonio deſto meſmo, diziendo. Eſtos hombres harto buenos fuerõ a noſotros, y no moleſtos, ni jamas perecio coſa alguna, todo el tiempo q̃ conuerſamos con ellos en el deſierto: erã a noſotros aſsi como muro de dia, y de noche todos los dias que apacentamos acerca de ellos nueſtros ganados. En el qual deſierto hallaron aqueſtos la buena cõpañia: porque los Varones eſpirituales luego trabajan de buſcar ſegun ſe a viſto, el legar correſpondiente a ſus deſſeos: y dizen que les fueron harto buenos ayudandoles a llevar, y ſufrir los trabajos, ſegun lo qual di-
Trenor. 3. ze Geremias. *Bonum eſt viro, cum portauerit iugũ ab adoleſcentia ſua.* Buena coſa es al Varõ traer el yugo deſde ſu niñez. A ſe de notar que el yugo nunca lo trae un ſolo animal ſino dos juntos: y por tanto quiere dezir Heremias, q̃ dende pequeños emos de buſcar buena cõpañia: la qual dize
Eccleſ. 4. el Sabio, cauſa un aparejo de fauor para menos ſentir los trabajos: no ſolamente en los hombres, mas aun en los animales que mas trabajan, y menos ſienten el trabajo acompañados q̃ ſolos. Pues arto bueno es la ſanta compañia, en quitarnos alguna, y no pequeña parte del trabajo, q̃ los ſolos ſuelen ſentir en las coſas eſpirituales: q̃ menos dificultad es orar el hombre, o la muger una ora en compañia de perſonas deuotas, que no entre regalados, y parleros, q̃ no ven el punto de yrſe a paſſear: y quando eſtan orando manifieſtan en el poco rigor de fuera, el poco feruor de dẽtro. Lo ſegundo, que de la buena compañia ſe ſuele ſeguir ſegun ſe toca en las palabras arriba dichas, es que de los Varones deuotos, nunca recibe el hõbre enojo, ni es de ellos afligido, ni moleſtado: lo qual ſuele cauſar mucha quietud en el coraçon: y porque no la pierdas cõ enojos importu-

nos,

nos, te da el Sabio un buen consejo, diziendo. *Cum stulto ne multum loquaris, & cũ insensato ne abieris, &c.* No hables *Eccles. 22.*
mucho cõ el loco, y no vayas cõ el hõbre sin sentido: guardate del, porq̃ no tẽgas enojosa molestia: q̃ cosa mas facil es sufrir arena, y sal, maça, y hierro, q̃ un hõbre imprudente, y necio. Segun esto, y lo que cada dia vemos, el mayor trabajo que los Varones discretos sienten en morar cõ los no auisados, es sufrir sus desconsertados pareceres, y las necedades q̃ dizen, y hazẽ, y sobre todo, el pensar ellos q̃ aciertan, y el multiplicar palabras tan al reues, y sin razon, que basta para quitar la verdadera deuociõ: y por tanto es mejor ser uno açotado por la mano de un discreto, que no reprehendido con la lengua de un necio, q̃ es la cosa peor de sufrir que ay en el mundo: porq̃ quando a de sanar lastima, y quãdo a de lastimar dize mil malicias, por tã grossero estilo: que ni podeys escudaros, ni dexar de sentiros. Lo tercero de q̃ es alabada la buena compañia de Dauid, es q̃ jamas se perdio cosa de sus compañeros. Alabose Christo, q̃ no perdio ninguno de los q̃ le dio su Padre, y esto por la mucha guarda que puso en ellos: porque cõdicion es del q̃ està cobrado, cobrar a los otros: y no tan solamente dexan de parecer las virtudes en la buena cõpañia, mas cobra el hõbre otras q̃ antes no tenia y esto en todo tiempo. Segun arriba se dixo: q̃ en todo tiempo ama el que es buẽ amigo. Cierta es la perdida si te juntas cõ los disolutos: y si te jũtas cõ los recogidos, en ningun tiempo perderas: y como sea cosa casi impossible no subir o decendir en la escalera de la virtud, dõde ninguno se vido parado: siguese q̃ pues *Prouer. 13.*
està cierto el no poder, q̃ està cierto el no ganar e yr adelante, multiplicãdo el ganado de los dones, y virtudes q̃ nos acrecienta el Señor mediante los meritos de la santa cõpañia en q̃ moramos: porq̃ se dize el q̃ anda con los sabios *Math. 18.*
se haze sabio. Y aunque dixo que vernia a uno q̃ lo amasse, por darnos a entender quãto le aplaze mirar los hermanos jun-

juntamente, añadio sobre lo primero diziendo, que el està con ellos hablando en esto de presente, y con perseuerancia, y en lo otro de el solo, no haze sino prometer de futuro: y puesto que todo aya de tener efeto: empero mucho va de tener, a estar cerca. Assi en esta manera de hablar, nos mostrò el Señor, quanto sea mejor estar el hombre, siendo bueno con los buenos: que no solo, aunque no dexe de ser bueno: porque en lo primero, ay mucha ocasion de mas aprouechar: la qual falta en lo segundo: y por tanto di-
Eccles. 37. ze el Sabio. *Cum viro sancto assiduus esto, quemcũque cognoveris obseruantem timorem Dei cuius anima est secundum animam tuam.* Està de continuo cõ el Varon santo, que conocieres guardar el temor de Dios, cuya anima es segun la tuya. Porque ay muchas maneras de santidad, nos dize el Sabio, que nos juntemos cõ aquel Santo, cuya anima es segun la nuestra: casi diziendo, que como sean muchos los santos exercicios, no se deue el hombre llegar sino a aquellos que siguen lo que el mesmo sigue, para que tenga con los tales mas entera cõformidad: porque escrito està, que las aues que son los Varones contemplatiuos, concurren y van a los que son a ellos semejantes. Lo qual se dize, de la buena compañia, que hizo Dauid a los que se llegarõ a el, y a los suyos; es que les fue muro muy defensiuo, en la noche de la tentacion, y aduersidad: dandoles fauor de consuelo, y consejo, y subsidio de oraciones: y leuantando a los caydos, y a los que suben dãdo auiso, y a los que desmayan esfuerço: haziendo tambien lo mismo en el dia de la prospera consolacion si menester fuere, a las cosas q̃ fueren mas conuenibles: en tal manera q̃ la buena compañia serà muro no vencible: porque el hermano, que de su hermano es ayudado, ciudad firme dize el Sabio que es, torreada de
Prou. 18. mil fauores, y murada de mil amparos. *Frater, qui adjubatur a fratre, quasi ciuitas firma, & iudicia quasi uectes urbium.*
Hieronim. Donde S. Geronimo dize: La verdadera caridad, y no vio-

lada con algun rencor, quanto se acrecienta en numero, tanto crece en fuerça. Si quieres pues hermano apacentar las greyes de vuestros santos desseos en el pasto de la deuocion, que en el monte Carmelo, que el recogimiento de la Religion se halla, juntaos a la buena compañia, que mora en el mismo monte, que os serà cosa muy prouechosa, y tomad escarmiento en los de la Ciudad de Lays, que presto fueron vencidos, porque ninguno les fa- *Iudic. 18.*
uorecio: y la causa desta falta de fauor, fue porque cõ ninguno teniã amistad ni compañia, y los Idolos entre quien morauan, no les pudieron dar algun amparo, antes fueron causa de la presta destruyciõ: lo qual nos acaece cada dia, morando entre los peruersos: dõde mas ayna caemos que en otra parte, segun lo qual tengo por cosa cierta, que un hombre malo derriba mas ayna de la virtud, a un hombre justo, que no lo derribaria un demonio: y no es marauilla, porque el uno se fauorece con el otro, peleando el uno a la clara y el otro secretamente: y assi entre dos cõbatientes cae mas presto el que no siendo conbatido no cayera: ni aun creo que cayera si entrambos fueran visibles, o entrambos inuisibles; mas siendo el uno, en celada y el otro en descubierto hazen como los lobos, que mientras el uno huye, queda el otro haziendo caça.

(: § :)



ADVERTENCIA XXXXVI.

De lo mas necessario para orar.

LO tercero que se requiere para la contemplacion, es el aparejo, y disposicion de nuestra voluntad; la qual auiamos de tener siempre tan aparejada para la gracia del Señor, como lo està la cera quando le juntan el sello. Ay algunos, que son como las colmenas sin miel de dulcedũbre: mas en el varon Religioso, nunca deuria faltar sino procurar de tener siempre el coraçon, y volũtad, como la

Cant. 5. esposa que dezia. *Anima mea liquefacta est ut locutus est.* Mi anima se derritiò en hablando el amado. Muy blanda, y tierna estaua la voluntad, que con una palabra se derretia: y aun no con palabra, sino en auiendo hablado el q̃ amaua y casi antes q̃ oyesse lo que hablaua: porque quando la candela, q̃ es el anima tiene en si algun fuego de amor, y echa de si el humo del santo desseo, antes que a ella llegue el fuego se enciende perfetamente en amor de aquel diuino fuego, q̃ es Dios. Trae pues tu voluntad apartada de malicia; y adornada con ternura de coraçõ amoroso: porque la paz de Dios es prometida a los hombres, de buena voluntad, la qual deuemos siẽpre tener dirigida a aquel que solo es essencialmente bueno. Todo nuestro espiritual aprouechamiẽto està en la disposiciõ y aparejo de nuestra voluntad: y esta buena voluntad es la medida con que se nos dan las gracias del Señor, segun lo qual cada vez q̃ nuestro Señor nos ha de dar gracia, dize a lo menos en equiualencia a nuestra voluntad aquello que fue dicho de

Gen. 24. Rebeca. *Vocemus puellã, & quæramus ipsius voluntatẽ* Llamemos la donzella, y sepamos su volũtad. Quando a este celestial esposo, capitã de virginidad damos las manos de las obras para nos desposar cõ el: pone sus ojos en nuestra voluntad, y segun ella se nos da, que de las palabras poco

cura;

cura: porque como la carne ninguna cosa aprouechè en estas bodas, antes dañe: por tanto no se cura Dios, sino del coraçon, y de la voluntad, segũ aquello que de los justos se dize. En todo su coraçon juraron, y en toda su volũtad lo buscaron, y lo hallaron: y el Señor les dio holgança por todos los rededores, que son los sentidos, e inclinaciones diuersas q̃ nos aquexan. Mucho aprouechã estas tres cosas que hemos dicho para llegarse el anima quietamẽte a Dios, empero la mas essencial es la tercera: q̃ de ella podemos en este caso dezir, aquello del Psalmo 29. *Et vita in voluntate eius.* La vida està en la voluntad del. Mucho aprouecha el lugar: empero no tanto que solo baste, porq̃ del cielo cayò Lucifer, y Adan pecò en el parayso: y en medio de la casa de Dios, hazẽ muchos grandes males, ni estoruó tanto la falta de lugar a Iob, que en el mudar no pudiera ser santo. La compañia muy buena es: mas tãpoco basta, pues Iudas entre los Apostoles se dañò: y Sathanas se hallò entre los hijos de Dios: ni falta de la buena compañia estoruò tãto a la esposa, que no sea comparada al Lirio entre las espinas: porque ay muchos q̃ por tener muy aparejada la voluntad, q̃ es lo que haze al caso, estan entre los malos, como rosa entre espinas, y como castaña en medio del espinoso erizo, sin tener en ellos dẽtro en si mesmos alguna espina de pecado. Esto he dicho, para q̃ si te vieres en algunos estoruos de la vida contemplatiua, no pienses q̃ ellos te son suficiente escusa, pudiendo tener la buena voluntad, que ninguno te puede quitar, si tu te humillas, y abaxas tus ojos, y hazes a manera de Saul, del qual se dize, que disimulaua sus injurias, y hazia que no las oya, ni se daua nada por ellas. Aprouecharte ha tambien lo que tengo dicho para que no creas de ligero estar alguno apartado de el recogimiento, aunque esté entre otros muchos estoruos: porque la voluntad que es poderosa reyna, los puede todos vencer si está fauorecida

2. Sap.
Psal. 29.
Cant. 2.
1. Regum

con la gracia, y basteci la con el gusto de la contemplacion interior. Quita pues o anima mia de tu parte todo estoruo, haziendo todo lo que en ti es: porque luego el Señor tiene cargo de hazer lo que es de su parte: que por el nunca falta: el llama siempre a la puerta de tu consentimiento, a ti conuiene abrir el desseo: a la misericordia del Señor conuiene el venir, y a santo Thomas recogerse cō los dicipulos: el Esposo llama a la media noche denūciando como està cerca, mas a las prudentes Virgenes, conviene aparejar sus lamparas que son sus voluntades: la paloma que es el don del Espiritu santo viene a el arca de tu coraçon, a ti conuiene estender la mano del amor, y prēder. Procura quanto fuere en ti, que estes aparejado para recebir la gracia: y ten auiso, que quites todo estoruo que la impide asegurando el coraçon, y fixando en tierra los ojos para conocer tu poquedad, y no derramarte.

ADVERTENCIA XXXXVII.

De la mistica union, que haze el Religioso perfeto con Dios, y de las Reuelaciones.

GRAN cosa es, sin duda, y muy grande, juntarse con Dios en su diuina luz por secreta, y pura union, en el tiempo deste miserable destierro. Y esto se haze, quando el alma limpia, del Religioso humilde, y resignada, encendida con el fuego de la caridad, por la diuina gracia es leuantada sobre si misma, y aun a muy grande luz diuina, que dà de lleno en lo mas alto de ella, donde pierde toda la consideracion, y distincion de las cosas visibles, y dexa las imagines, y formas de las cosas de acà, aunq̄ sean muy excelentes, y toda deshecha, y derretida en amor, y casi reduzida en nada, se passa en Dios. Porque entonces, sin ningun medio, se junta a Dios, y se haze un espiritu con el,

el y se transforma, y muda en el, como el hierro puesto en el fuego se muda en fuego, no dexando de ser hierro. Hazese una cosa con Dios: pero no que sea de la misma sustancia, y naturaleza que Dios. Aqui descansa el alma, y cessa de toda propria accion, y lleuando dulcemente, que obre en ella aquel soberano artifice Dios una obra de grandissimo gusto, està llena de paz, y gozo inefable. Es tanto el gusto, que aqui recibe, que el cielo, y la tierra, y todo quanto en ellos se contiene, comparado con el gran consuelo de que entonzes goza, le parece, que es possible deshazerse, y boluerse en nada, porque essa misma alma religiosa eleuada sobre lo que pueden las fuerças naturales, llega al intimo silencio, y sosiego de su essencia, adonde està la unidad, y simplicidad, y adonde mora Dios, y hallando ya la verdad eterna (que es su proprio objecto, y lo que ella busca, aunque toda via algo escondido, y cubierto, aun a los muy amigos) possee grandissimas riquezas. Venturosa alma por cierto, a uella que leuantada sobre todas las cosas criadas, y aun sobre lo que pueden sus obras, en la memoria es despojada de todas las imagenes, y siente una simple pureza: en el entendimiento recibe rayos resplandecientes, o resplandores del Sol de justicia, y conoce la verdad diuina: en la voluntad siente un entendimiento de amor quieto, o un tocamiento del Espiritu santo, una fuente viua, de donde salen rios de eterna suauidad, y desta suerte es lleuada a la excelente union con Dios. Entrada pues el alma religiosa en aquel desierto anchissimo de la diuinidad, dichosamente se pierde, y alumbrada con la luz de aquella obscuridad lucidissima, por conocer, y ver tanto, queda casi sin conocimiento, y se halla en una sabia ignorancia. La qual, aunque no sepa que sea Dios, con estar con el unida en aquella pura claridad, aunque no vea a Dios, como está en su

Compar.

gloria, conoce por experiencia, que excede infinitamente a todas las cosas sensibles, y a todo lo que se puede escrebir, dezir, ó comprehender con el entendimiento humano: siente ser muy diferente cosa pasarse en Dios, sin medio de imagenes, y formas de cosas visibles, que verlo en nobles, y diuinas imagenes, y semejanças. Finalmente conoce mejor a Dios, por el intimo abraço, y tocamiento del amor, que los ojos exteriores ven el Sol visible. Semejante alma sabe muy bien, que sea la verdadera contemplacion, porque endereçada la vista de su entendimiento a aquella region de la inefable luz, y fixada alli, vee, quan corto, y quan poco, y casi nada es todo lo criado, comparado con el infinito, y altissimo Dios, criador, y Redemptor nuestro.

Pero no todos los sieruos de Dios nuestro Señor, en este siglo son de essa manera arrobados sobre si mismos: no assi todos llegan al culto, simple, y desnudo centro, donde el alma se transforma en Dios, no son todos admitidos a aquella mistica, y alta union con Dios, nuestro Señor, a la qual ninguno puede llegar por sus fuerças, ni trabaxo proprio, sino es ayudado con especial gracia de Dios nuestro Señor. Empero los que alli son admitidos, en cessando en ellos aquella soberana accion de Dios, han de tomar luego la propria, y las formas, ò imagenes santas, y acudir a las buenas obras, y exercicios en que son ocupados en la Religion: han de ser muy humildes, y perseuerar en el desseo de aprouechar, y auerse, como si entonces començaran a viuir bien en la Religion: porque mientras esta vida durare, no entraran tan alta y profundamente en Dios, criador, y Redemptor nuestro, que no puedan entrar cada momento mas, y mas profundamente, y siempre quedara en ellos algo, que aun no està bien mortificado. Y dado caso, que estos buenos

Reli-

Religioſos, ya no ſe mueuan con la viſta, y trato de las criaturas: con todo eſſo es neceſſario, que velen, y que tengan conſigo grandiſsimo cuydado haſta la muerte. Cierto es, que el Rey Dauid, era hombre conforme al coraçon de Dios, y aunque en ſu moçedad, apacentando ſus ouejas, auia recebido gracia de ſoberana contemplacion: empero deſpues de tantas, y tan admirables reuelaciones profeticas (porque le auia comunicado los inefables ſecretos de ſu Sabiduria) *In certa, & occulta ſapientiæ tuæ manifeſtaſti mihi.* Deſpues de muchos goços de la dulçura diuina, deſpues de miſticas transformaciones, y amoroſos, y encendidos arrobamientos en Dios, ya viejo cayo en grauiſsimos pecados, conuiene a ſaber en adulterio, y homicidio. *Pſalm. 50.*

Algunos Religioſos nueuamente ponen la perfeccion, en que puedan ellos quietos, y libres deſpedir de ſu entendimiento todas las imagenes, y formas, y recogerſe interiormente con una ocioſa, y deſnuda ſenſualidad, ſin hazer caſo del amor de Dios, ni de otras obras, y exercicios eſpirituales. Los quales procuran eſta falſa quietud (pues torpemente ſe buſcan a ſi miſmos, y antes ſe deleytan en ſi, que en Dios) ſon miſerables eſclauos del demonio. Pero los buenos Religioſos contemplatiuos, y que trabajan por el ſoſsiego, y quietud ſobrenatural, aſsi procuran la deſnudez de ſu alma, y el ocio ſanto, que con todo eſſo no dexan las buenas obras, y exercicios. Porque con todas ſus fuerças ſiguen las virtudes, y ſe ocupan en ellas y alaban a Dios, y ſe acuerdan de ſu Paſsion, y le dan en el choro gracias, tienẽ ſu oracion ordinaria, quando no les falta lugar, y eſtán por amor de Dios unidos cõ Dios: y por ſu honra, y gloria miran mas que por ſu proprio deleyte. Haze Dios en eſtos tales Religioſos aquella obra excelentiſsima que diximos: porque llenos de amor diuino ſe ofrecen, y diſponen con una deſnudez, y ſimplicidad por el ſilencio inte-

interior, no pensando, ni considerando nada fuera de Dios. Libres desta manera, por la gracia de Dios, de todas las imagenes, y formas, son arrobados, y buelan en busca de aquel rayo de la diuina obscuridad, y son unidos a Dios sin ningun miedo. Aunque muchos Religiosos espirituales, en el tiempo deste destierro no llegan a este punto: pero sienten en si no se que delgadezas de pensamientos, quando desechados de su alma los bullicios, ponen los ojos humilde, apacible, y amorosamente en la presencia alegre del Señor, haziendo poco caso de qualquiera otra cosa. Empero como seria poca cordura, que indiscretamente se asentasse a la messa del Rey sin su mandamiento, y licencia aquel, a quien el mismo Rey le tuviesse encomendado, que assistiesse a ella, y le siruiesse, ni mas, ni menos haze muy mal, y descomedidamente el Religioso que se quiere entregar del todo al ocio dulce de la contemplacion, no siendo con euidencia llamado del mismo Dios para ello. Assi que cada dia ha de dessear el Religioso y procurar agradar, y seruir mas y mas a Dios: pero siempre contentandose con la gracia, que Dios quiere darle. Si el quiere obrar en ti Religioso alguna cosa singular, no le impidas, ni vayas a la mano: mas sigue con discrecion su voluntad, encogiendote en la santa humildad, y en el menosprecio de ti mismo.

Compar.

No dessees sin orden las visiones, y reuelaciones, que algunas vezes se suelen conceder aun a los malos. Los que vanamente las dessean, y sin consideracion les dan credito, y confian en ellas, facilmente son engañados de Satanas, que algunas vezes se disimula como Angel de luz, y las mas, para engañar, mescla cosas verdaderas con falsas. El unas vezes dize cosas verdaderas, otras las dize falsas: mas el Espiritu santo nunca

reuela, ni dize ſino coſas verdaderas. Quando el eſpiritu de Dios bueno viſita al alma del Religioſo, o ſecular, ſuele ella al principio recelarſe, y temerſe: pero luego recibe gozo, y conſuelo, y conſerua la alegria, y paz interior, y la hambre, y deſſeo de las virtudes. Pero quando el demonio ſe ofrece, y acude, dura el temor que pone en el alma, y aun cada momento crece mas en ella: y aunque quando el demonio ſe diſimula en Angel de luz, al principio ſe alegra el alma: pero deſpues queda avergonçada, y llena de tinieblas ſe inquieta, y turba. No ofendes a Dios (hermano Religioſo) quãdo tienes alguna reuelacion, ſi eſtas dudoſo, haſta tener certidumbre de la verdad, aunque la reuelacion ſea ſanta, y diuina. Es neceſſario examinar mucho, ſi acaſo eſſas reuelaciones tienen encerrado algũ engaño, diſimulacion, o otro diſparate: y ſi ſon conformes con lo que enſeña la Fé catolica, las ſagradas eſcrituras, y los ſantos Padres: y ſino, luego les has de dar de mano, y no hazer caſo de ellas. Las iluſiones, o viſiones engañoſas del demonio, ſuelen hazer al Religioſo ſoberuio, hecho a ſu voluntad, y obſtinado en ſu parecer, y proprio juyzio: pero la reuelacion diuina, haze al Religioſo humilde, reſignado, y ſuaue. Ay algunos Religioſos, o varones eſpirituales tan dados a Dios, que aun eſtando diſpiertos, y ſanos, por obra particular de Dios, ſon arrobados fuera de los ſentidos, y eſtando aſsi los ſentidos ſuſpenſos, y ſin accion alguna, atienden perfetamente a las reuelaciones diuinas.

No es poſsible que el demonio engañe a los que en las reuelaciones eſtan llenos de gran dulçura de amor diuino, y cubiertos de una luz pura, intelectual, y eſpiritual. Y a los que tienen verdadera humildad, y que con deuocion, y eſpiritu buſcan a Dios, y le piden fauor, el miſmo los preſerua, y ampara, porque no los enlaze el demonio, y ſe pierdan. Porque aquellos que ſe enſoberuecen, y tienen

nen en si encubierto algun doblez se engañan a si mismos, y voluntariamente se meten en la nassa del demonio. Siendo como es Dios, Padre fidelissimo a los hijos humildes que le piden pan, o un huevo, o un pez, no le dara piedras en lugar de darles pan, ni algun escorpion, o serpiente en lugar de darles un huevo, o un pez: *Quis autem ex vobis patrem petit panem, numquid lapidem dabit illi? Aut piscem: numquid pro pisce serpentem dabit illi? Aut si petierit ouum: numquid porriget illi scorpionem?* Antes les da un espiritu bueno, dales lo que les importa a su saluacion. De ninguna suerte puede Dios desamparar a los que humilmente acuden a el, y ponen en el su confiança. Assi que los humildes siempre se escabullen de los lazos de Satanas. Y no ay señal, ni indicio mas cierto de la verdadera santidad, que la humildad verdadera, y la resignacion perfeta de si mismo.

Luc. 11.

Y para mayor declaracion de lo dicho (digo) tres diferencias ay de reuelaciones, assi como ay tres maneras de visiones, corporales, imaginarias, intelectuales: assi ay otras tres diferencias de reuelaciones. Reuelacion corporal se llama, quando se descubre alguna cosa oculta, a los ojos corporales, haziendola estar presente a ellos, o estendiendo la virtud de la vista mas de lo acostumbrado, como extendio Christo nuestro Redemptor la de san Esteuan. *Esse video cælos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei.* Quando le estauan apedreando, para que viesse a Christo en el cielo. Reuelacion imaginaria se llama, quando por medio de algunas imagines, y figuras, que se representan a la imaginatiua, se reuelan, y manifiestan algunas cosas. Desta manera fueron la mayor parte de las reuelaciones, que Dios nuestro Señor, hizo a los Profetas antiguos, en las quales les mostraua, y reuelaua las cosas que ya eran, y se hazian en lugares distantes, o las futuras.

Act. 7.

Re-

Reuelacion intelectual se llama, quando sin vision exterior, sin figura ni imagen interior, infunde Dios en el entendimiento un conocimiento, y noticia de las cosas ocultas. Estas aunque son muchas, se pueden reduzir a tres diferencias. La primera manera de cosas ocultas, que Dios suele reuelar, es de las cosas que son, y estan en lugar apartado, y distante de donde nosotros estamos. La segunda manera es de las cosas que no son, pero seran en algun tiempo venidero. La tercera manera es de las cosas que passan en lugar oculto al conocimiento de la criatura, como son los pensamientos humanos, los actos del entendimiento, y de la voluntad.

La reuelacion del primer modo de cosas ocultas, puede ser de Dios, y puede ser tambien del demonio, el qual sabe aora lo que passa en Roma, y en la misma hora q̃ allá sucede, me lo puede reuelar. Como tiene larga vista para alcançar a ver en larga distancia, y suma velocidad en su mouimiento, como dize Cayetano in fine comm. en un punto puede traer nueuas de cosas, que sucedẽ en partes muy remotas de donde nosotros estamos, y reuelarlas, representando especies de ellas a la imaginatiua, para q̃ sabidas despues por relacion humana, entendamos q̃ fue reuelacion diuina, la q̃ se nos auia hecho y nos desuanezcamos con este fauor. Por esta causa conuiene examinar cõ cuydado este modo de reuelaciones: porque no basta para entender q̃ Dios es auctor de ellas, auer salido verdaderas, pues lo son tambien, aunque las aya causado el demonio. Cayet. in fin. comm.

La segunda manera de reuelacion de cosas futuras, puede ser de Dios, como dize santo Thomas, 1. p q 57. a. 3 in corpore, y tambien del demonio, quando las cosas que se reuelan dependen de causas naturales, y necessarias, como es que tal dia aurà Eclipsi, o llouera: porque el demonio sabe muy bien estos efetos futuros, que proceden de causas necessarias, e infalibles, y assi destas reuela- D. Thom. 1. p. q. 57. art 3.

ciones no ay que hazer mucho caso, aunque salgan verdaderas, pues pueden ser de Dios, y del demonio, como dize santo Thomas 1.p.q.57.a 3 in corpore. Los efetos futuros, que dependen de causas contingentes y libres, no las sabe el demonio por cierta ciencia, pero tiene algunas conjeturas prouables de ellos: y con estas suele adiuinar, y salir verdadera su reuelacion: particularmente lo saldra, quando reuela cosas que el ha de hazer: por lo qual tā poco se deuen tener por de Dios estas reuelaciones, aunque salgan verdaderas, su Magestad solo conoce con certeza los efetos libres que penden de la voluntad del hombre, y el solo los puede reuelar como ciertos e infalibles.

D. Thom. 1.p. q.57. a 3 in corpore.

La tercera manera de reuelacion de los actos del entendimiento, y de la voluntad es solamente de Dios, como dize santo Thomas 1.p, q.57.a 3. porque su Magestad solo es el que conoce con verdad, y certeza. El demonio no la tiene de lo que passa en estas dos potencias: pero puede tener alguna sospecha de sus actos: porque conoce los de la imaginatiua, y del apetito sensitiuo, y puede mouer estas potencias a que obren, y assi quando vee que la imaginatiua de un hombre, està ocupada en imaginar en la imagen, y especie que dentro de si tiene de alguna mugercilla, y vee que el apetito sensitiuo la codicia, conjetura de alli, (particularmente si es hombre, que se dexa lleuar de sus gustos) que el entendimiento piensa, y busca medios, para alcançarla, y que la voluntad condesciende con aquella aficion deshonesta, pero no tiene certeza de ello, ni sabe el pensamiento del entendimiento, ni piensa de la muger esto, o aquello, ni la determinacion de la voluntad: pero como es padre de mentiras muchas vezes las dize, y persuade lo prouable por cierto, haziendonos que creamos, q̄ fulano piēsa en esto, o en aquello, y quiere tal, y tal cosa. Lo qual aunq̄ por el hecho parezca ser verdad, la reuelaciō fue falsa, pues reuelaua el demonio lo q̄ no sabia.

D. Thom. 1.p q.57. a 3.

De todo lo dicho se colige, quan sujetas estàn a engaños del demonio las reuelaciones, y por esto no se deuen dessear, ni pedir al Señor, y si algunas vinieren sin pedirlas, no conuiene darles credito, mas del q̃ se da a una opinion, o Fé humana, hasta auerlas comunicado con el Padre espiritual, y tener su aprouacion. El qual para saberla dar, deue guardar las señales dichas, para discernir las visiones verdaderas, de las fingidas, y saber diferenciar los sentimientos verdaderos de espiritu de los falsos.

En particular para las reuelaciones, aduiertasse lo primero que si en la reuelacion se mesclare alguna cosa, que contradiga a lo que la sagrada Escritura, y sus expositores enseñan, assi de las cosas tocantes a la Fê, como a las costumbres, no es reuelacion de Dios: porque Dios no puede ser contrario a si mismo. Pero en caso que lo reuelado sea conforme a la sagrada Escritura, y a la dotrina de los santos Padres, por solo esto se de credito a ello, y no por la inmediata reuelacion que se ha tenido: porque puede ser autor de ella el demonio, el qual suele dezir muchas verdades, para venir a persuadir una mentira. *Auiso 1.*

Lo segundo se aduierta, si las reuelaciones se ordenan para algun bien publico, o particular del alma q̃ las recibe, o de otra persona, y hallando que ningun bien destos se sigue de ellas, sino de curiosidad vana de saber cosas ocultas, las deue tener por sospechosas, y falsas. Por tales tenga tan bien las reuelaciones de las faltas de los proximos, y de los pecados ocultos en que se manda que vayan a reprehenderlos, particularmente, si son Sacerdotes, o Prelados, ò de personas a quien se deua particular respeto, y si de entender estas culpas nace un desseo, de que otros las entiendan, y un menosprecio de las tales personas, que todo es muy claro indicio, de que Dios no es autor desta reuelacion, pues manda encubrir las faltas del proximo, y compadecernos del, y no menospreciarle, y de que lo es *Auiso 2.*

el demonio que por este camino quiere, desacreditar algunas personas Eclesiasticas. Quando cessan estos indicios, y algun Religioso o sieruo de Dios tiene reuelacion de que tal persona está en pecado mortal, que la ayude con oraciones para salir del, y con santos consejos, y el desseo de darlos nace del zelo puro de caridad, puede entender que Dios es autor desta reuelacion, el qual como en este caso descubre el estado, en que està en esta vida aquella persona; suele descubrir a sus amigos el estado que tienen las almas en la otra, para causarles afecto de temor de la justicia diuina, si están en el infierno: ó afecto de goço, y alabança, si estan en la gloria: o para que las fauorezcan con obras pias, si estan en el purgatorio. Pero a todas estas reuelaciones particulares, no se dê mas credito, del que se dà a una opinion, ò a una Fè humana, ni piense uno que està obligado a poner por obra, lo que se le manda en la reuelacion: porque siendo de Fè, que Satanas se transfigura en Angel de luz; como dize san Pablo. *Sathanas transfigurat se in Angelum lucis.* No puede auer certeza bastante, de que sea mandamiento de Dios, lo que le reuelan, y le obligue al cumplimiento dello.

2. Corint.

Compar.

Si un esposo dexasse a su esposa encerrada en un aposento, y le lleuase la llaue del, y despues viniesse a entrar por el tejado, y no por la puerta, aunque la esposa no le admitiesse, diziendo: (si soys mi esposo no teneys necessidad de entrar por lugar estraordinario, pues teneys la llaue de la puerta) no se enojaria el esposo con ella, viendo que este desuio, nacia de temor de algun engaño. Desta manera, aunque sea Dios el que habla en la reuelacion o vision, si el alma no la admite, por temor de no ofenderle, siendo engañada del demonio, o por humildad, teniendose por indigno de semejantes fauores, no se ofenderâ el Señor que los haze.

(:?:)

A D-

ADVERTENCIA XXXXVIII.

De los arrobamientos, y buelos de espiritu.

ENTRE las misericordias, que la diuina Magestad usa con las almas de sus amigos en la oracion, la mas crecida, y señalada es, el arrobamiento: porque consiste en union de las potencias intelectuales con Dios, en un grado tan intenso, que excede de tal manera las fuerças de naturaleça, que toda la virtud del alma acude al entendimiento, y a la voluntad, y quedan las demas potencias interiores, y exteriores, y todo el cuerpo como desamparadas, y sin virtud para sentir, y obrar, como si estuvieran sin alma. Todas las cosas criadas, como son finitas, y limitadas en el ser, tambien es finita, y limitada la potencia, y la virtud que tienen para obrar, y quando toda su virtud es menester para una obra no pueden ocuparse en aquel tiempo en otra. De aqui prouiene, que como el alma del hombre es finita en su ser, y en la virtud que tiene para obrar, quando Dios se une con sus dos potencias, entendimiento, y voluntad, y descubre al entendimiento algunos misterios altissimos, y secretos marauillosos, y enciende en la voluntad un fuego ardentissimo de su amor, de tal manera es arrebatada el alma de la excelēcia del objecto destas dos potencias, que toda el alma se absorbe, y ocupa en el conocimiento, y amor de tan excelente objecto: y en esto emplea toda la virtud que tiene: y como por ser limitada no puede juntamente acudir a dar virtud a los sentidos, para exercitar sus aciones, de aqui es, que quando ellos desamparados de aquella virtud, no puedē obrar, ni sienten los miēbros del cuerpo, aunque los atormenten, mas q̄ sino tuviessen vida. Por esto àn querido dezir algunos, q̄ en la extasi, sale

el

el alma del cuerpo. S. Pablo contando la que tubo, dize en
2. Cor. 12. la 2. de los Corintos. *In corpore an extra corpus neſcio, Deus ſcit.* Que no ſabe, ſi fue en cuerpo, o fuera del cuerpo. Muy cierto es, que no ſale el alma del cuerpo en el arrobamiento: porque el hombre arrobado que alli ſe vee, no es cuerpo muerto, ſino verdadero hombre viuo, compueſto de alma y cuerpo: ſi ſalieſſe de alli el alma, quando comiença la eſtaſis, y boluieſſe quando ſe acaba, era forçoſo dezir, que ſe auia muerto aquel hombre, y que auia reſucitado: porque la muerte conſiſte en apartarſe el alma del cuerpo, y la reſurrecion en boluer a unirſe a el. Y pues no ay neceſſidad de multiplicar eſtos milagros, no conuiene dezir que en el extaſi ſale el alma del cuerpo, ſino que el alma eſtá informando todo el cuerpo, dandole ſer como propria forma, pero toda la virtud del obrar la tiene ocupada con el entendimiento, y con la voluntad.

De manera que el alma del hombre arrobado, eſtâ en el cuerpo, pero no ſabe ſi eſtá en el cuerpo, o fuera del cuerpo, como ſe colige de lo que dixo ſan Pablo, de ſu arrobamiẽto. Por eſto ſe compara mejor al hombre dormido, que al muerto, y el arrobamiento ſe llama ſueño eſpiritual. Hebreos. *Tarde mach*, le llaman los Hebreos, que quiere dezir, ſueño profundo: porque aſsi como quando uno duerme, no obran los ſentidos porque no les comunica el alma la virtud para obrar, por eſtar ocupados, e impedidos los organos con los vapores, que ſuben del eſtomago al celebro, aſsi tambien en el arrobamiento eſtâ ocupada toda la virtud del alma en las operaciones del entendimiento, y de la voluntad, y por eſto no ſe comunica virtud, y fuerça a las potencias ſenſitiuas para obrar, y eſtan como dormidas, y deſmayadas. Y como los pies, y las manos ſe enfrian en alguna turbacion grande porque ſe recoge la ſangre al coraçon, aſsi en eſta turbacion ſobrenatural, quedá los ſentidos deſamparados, y la porcion inferior: porque
la

la sangre, (que es la virtud del alma) sube a la porcion superior. Esta subida se llama buelo del alma, y por esso al arrobamiento llaman los Griegos extasis, que quiere dezir, salida, o buelo del espiritu. Llamase tambien rapto: porque es arrebatada el alma con impetu sobrenatural a mayor conocimiento, y amor del que con sus fuerças naturales pudiera alcançar.

De una de tres causas, dize nuestro Ricardo, que procede el arrobamiento, y estasis, de grandeza de admiracion, de intencion grãde de amor, de abundancia, y sobra de deleyte espiritual. La grandeza de admiracion: que es la primera causa del arrobamiento, suele hazerse en la mistica Theologia, en la qual (como queda dicho) se une Dios con el entendimiento principalmente, y le infunde una luz admirable, conque pueda ver claramẽte los misterios altissimos, y las verdades marauillosas, que es seruido de declararle. Deste conocimiento tan soberano, queda el entendimiento tan admirado, y tan fuera de si, que es menester que toda la virtud del alma acuda a el, y toda es poca para la excelencia del objecto, que se le representa, y el modo extraordinario de conocer. Quando un rustico aldeano acostũbrado a ver casillas de varro, y choças mal paradas, y gente mal vestida, entra en una famosa Ciudad como Seuilla, y pone los ojos en los edificios sumptuosos: en las riquezas de los caualleros: en las libreas de los pages: en las galas, y hermosura de las damas; queda tan suspenso, y pasmado, que no sabe de si. Desta manera le sucede al entendimiento humano, tosco, y grossero, acostũbrado a conocer estas cosas grosseras de la tierra, quando le muestra Dios las grandezas soberanas de la celestial Hierusalem, admirado de ellas, queda como fuera de si, y necesitado de toda la virtud del alma le socorra, para conocer el objecto excelentissimo, que tiene presente, y assi se causa el arrobamiento.

Ricardo.

Primera causa del arrobam.

Compar.

La

2. causa del arrobam. La grandeza e intencion del amor (que es la segunda causa de la extasis) se halla en la union anagogica, y estatica, que es el termino de la via unitiua: porque [como diximos en la aduertencia passada] en esta union, auiendose Dios unido principalmente con la voluntad, infunde en ella un fuego ardentissimo de amor, tan fuerte, y tan violento, que excede las fuerças del alma, y acude a esta inflamacion con toda la virtud, que tenia repartida en las otras potencias sensitiuas: como quando se enciende fuego en la camara de la Reyna, todos los criados acuden allà con presteza, dexando sus aposentos solos. Desta manera quando la voluntad, que es la reyna, y señora en este medio mundo, q̃ se abrasa en fuego de amor, todas las fuerças de los sentidos acuden a ella, y parece que quedan ellos muertos, porque ella viua. Por esto dixo la esposa, estando abrasada deste amor, en los cantares capitulo 8. *Fortis est ut mors dilectio*: que el amor era fuerte, como la muerte, porque assi como la muerte enfria, y enflaqueze al cuerpo en que entra, y le priua de la vida, y le dexa desecho: assi el amor diuino deshaze al hombre viejo, y le consume todos quantos sentidos tenia de amor mundano, y le priua del conocimiento afectuoso de las cosas temporales, y aun del conocimiento natural dellas, dexandole sin acciones sensitiuas, como si estuviera muerto a todos los sentidos.

Compar.

Cantic. 8.

3. causa del arrobam. La abundancia del deleyte, es la tercera causa de donde prouiene el arrobamiento. A la posesion del bien, que la voluntad deseaua, se sigue deleyte (como arriba diximos) y quanto mayor es el bien poseydo, tanto mayor es el deleyte, y como Dios es infinito, tambien serà infinito el deleyte que resulta al alma de unirse a el, y de gozarle, si en ella uviera capacidad para recebirle: tienela corta, y limitada, es vaso de estrecha boca para recebir la avenida copiosa de suauidad, y deleytes. Ensancha la boca, dize Dios

Dios (por Dauid al alma en el Psalmo 80.) *Dilata os tuum, & implebo illud*: Esse seno de tu capacidad natural, abrele que yo le hinchire de deleyte. Algunas vezes es tanta la abundancia del, que queda el alma anegada, y sumida, y por esto todas las fuerças del alma, que estauan por los sentidos del cuerpo derramadas, se recogen a defenderse desta auenida impetuosa de deleytes, de la qual habla David, quando dize en el Psalmo 35. *In ebriabuntur ab ubertate Domus tuæ, & torrente voluntatis tuæ, otabis eos*: Que serán los hombres embriagados de la abundancia de la casa de Dios, y que les darà a beuer de la auenida, y raudal de sus deleytes. Como al hombre embriagado, la abundancia de los vapores del vino, le traen fuera de si, y sin sentido: asi la abundancia deste deleyte diuino, es tanta algunas vezes, que priua a los sentidos exteriores de sus operaciones, y crece mas, a los interiores. Lo mismo sucede en el arrobamiento causado de la admiracion, y en el que causa el amor, que si la intencion es muy grande, quedan sin virtud para obrar las potencias interiores, y si es algo menor, quedã libres, y obran: y asi dizen algunos, que las visiones imaginarias, que se ven en la extasi quedan en la memoria, y se pueden despues dezir. De donde se colige, que la imaginatiua obra algunas vezes en la extasi: porque no ay vision imaginaria sin ella. Psalm. 80. Psalm. 35.

Quando el arrobamiento procede de todas tres causas, o de las dos, con mediana intencion, quedan las potencias interiores sin virtud para obrar, y toda se recoge al entendimiento, y voluntad, que entonces obran cõ estraña perfecion, no tanto por el socorro que de sus fuerças naturales vino, quanto por el sobrenatural que Dios les cõcede. Al entendimiento le dà tanta luz, q̃ conoce con grãde claridad todo lo q̃ se le representa, y si esta falta, no es verdadera extasis, sino algun descaimiento que suelẽ tener personas, flacas, quando Dios les comunica algun gusto en la

oracion, y se quedan embeuidas, y transportadas en el. No solo tiene claridad este conocimiento, que Dios comunica en la extasis, sino tambien una certeza tan grande, que quando por la Fé no conociera la grandeza de Dios: por solo lo q̃ en la extasis sintio del, le adorara por Dios, y todo el mundo no bastara a persuadirle lo contrario. Las verdades que se conocen en la extasis quedan tan fixas en la memoria, que jamas se oluidan, y por ser tan altas, y soberanas no se pueden manifestar: porque no ay palabras para explicarlas, como se colige de san Pablo, 2. Corint. 12. *Audiui arcana verba, quæ non licet homini loqui.* Oì cosas tan secretas, y misteriosas, que no le es licito al hombre hablarlas.

Efetos del arrobam.

2. Cori. 12.

Los afectos amorosos que ay en la voluntad, causados del fuego que Dios en ella enciende, y el deleyte que resulta dellos, no se pueden explicar, por su grandeza: mejor serà venerarlos con silencio. Baste dezir, que con ser tan grandes los deleytes, que goza la voluntad en la mistica Theologia, y en la union: se pueden llamar pequeños, cõparados con lo que Dios comunica en la extasis. Lo mismo dezimos de los aprouechamientos espirituales, quales son actos de amor de Dios, desprecio del mundo, y de si mismo, resignacion de las almas, y otros actos de las demas virtudes, que en la extasis crecen, y se aumentan mucho mas, que en las otras maneras de oracion.

Suele durar mucho mas que ellas la extasis: porque la mistica Theologia, dura poco mas de media hora, y la union no passa de ora, pero el arrobamiento passa de oras, y de dias, conforme a la voluntad diuina. Moyses estuvo arrobado quarenta dias, el Apostol san Pablo tres, y otros Santos han estado mas, y otros menos. Y si alguno preguntare porque causa no ay fuerça en la naturaleza, para sufrir mucho tiempo los sentimiẽtos de la mistica Theologia, y de la union, y siendo mayores los de la extasis,

Actor. 9.

pue-

puede sufrirla mas tiempo. Se responde, que quãdo no ay extasis, el cuerpo participa algo de la virtud, y fuerça del alma, aunque tan remissamente: que las operaciones vitales se hazen con suma imperfeccion, y assi van disponiendo para la muerte, pero quãdo ay extasis, el alma comunica al cuerpo virtud para obrar, no haze mas de estar unida a el, para darle ser, y vida. Y cõ esto se conserua en ella mejor: porque es mas dañoso al cuerpo, y a la vista, hazerse mal, y remissamente las operaciones vitales, q̃ suspenderse, y cessar del todo por algun tiempo: y assi mejor se cõserua la vida en la extasis, donde cessan todas estas operaciones, que en la mystica Theologia, y en la union: donde se hazen muy remissamente.

Despues de acabada la extasis, suele quedar el cuerpo cansado, y molido por algunos dias, lo qual proviene de la fuerça, que puso al principio del rapto. Quando el alma vee que la arrebatan, y lleuan toda la virtud a la parte superior, teme naturalmente el desamparo de la inferior, y el leuantamiento a cosa tan extraordinaria, y assi pone fuerça para defenderse: y desta se le sigue el quebrantamiento que siente, despues del extasi. La resistencia que el alma haze para no recebir las mercedes, que Dios nuestro Señor le quiere comunicar en la mistica Theologia, y en la virtud, suele ser eficaz para impedir la auenida de ellas: pero quando llega esta impetuosa de la extasis, no aprouecha resistir. Verdad es que algunos Religiosos, y sieruos de Dios, estando en publico, por euitar nota, y por humildad con esta resistencia impidieron la extasis, pero lo mas ordinario es no poderla impedir. Assi como quando llega un viento furioso, no puede resistir la naue, ni quien la gouierna, sino que es lleuada del, a una parte, y a otra, assi el alma en la extasis es arrebatada del espiritu diuino, el qual algunas vezes viene con tanto impetu, que no solo leuanta el alma a la parte superior de ella, y a unir- *Compar.*

la con Dios apretadamente, pero tambien el cuerpo es levantado de la tierra, mas, o menos, segun la voluntad divina lo dispone.

La vigilia de la fiesta tan solemne, que Dios haze a las almas en la extasis, suele ser de muchos trabajos exteriores, e interiores, de muchas enfermedades, y dolores agudos: de persecusiones de enemigos: de contradiciones, q̃ amigos, y padres espirituales hazen a su modo de viuir, condenando las mercedes, que nuestro Señor le haze en la oraciõ por ilusiones del demonio, y a el por iluso, y perdido: finalmente de sequedades, y desconsuelos interiores, que Dios le embia, para humillarle, y disponerle para recebir las soberanas mercedes, que en el arrobamiento le comunica. Todo esto se figuró en los trabajos, y persecuciones que padecio el santo Patriarcha Iacob. Genes.
Genes. 28. 28. antes de ver la misteriosa escala, que se le mostrò en aquel sueño, o extasis que tuvo, y en los desamparos, y des-
Cant. 5. consuelos que sufriò la Esposa. Cantic. 5. antes que llegasse a dormir en los braços de su esposo, el sueño extatico, de que vamos hablando.

Otros han gustado de la dulçura del, primero q̃ prueven en el caliz amargo, de los trabajos: porque se le dá el Señor tan puro, que es necessario para poderle beuer, auer gustado primero de su infinita suauidad. Por este camino llevò al Apostol san Pablo, el qual primero fue arrobado que padeciesse trabajos por Dios nuestro Señor, pero despues los padecio grauissimos, segun se colige de aque-
Acto. 9. llas palabras, que dixo Dios a Ananias. *Ego ostendam illi quanta oporteat ipsum pro nomine meo pati.* Yo le enseñare quantos trabaxos ha de padecer por mi nombre. Y de las que el mismo confessò, despues, quando dixo en la 1. de
1. Cor. 15. los Corint. 15. *Abundantius laboraui omnibus his*, que auia trabajado mas que todos.

Este fauor y merced, que Dios concede a las almas en la

la extasis, quanto a lo sustancial, e interior del, que consiste (como hemos dicho) en ser arrebatada toda la virtud del alma a la parte superior de ella, y ocuparse en actos del entendimiento, y de la voluntad, no puede ser causado de la naturaleza, ni del demonio, pero quanto a lo exterior, que es el desfallecimiento de los sentidos, sabe este adversario cauteloso causar vn sueño profundo en ellos, y mientras este dura, mueue algunas especies que estàn en la imaginatiua, y obrando esta potencia en el conocimiento de lo representado por ellas, quando dispierta, y buelue en si el que dormia, juzga por extasis lo que no a sido sino sueño. Tambien ay una enfermedad, especie de catalypsis, que suele causar desmayo en la oracion, muy parecido al rapto.

De todo lo dicho, (en que hemos recogido los sentimientos, y regalos mas uniuersales, que suele el Señor comunicar a sus Religiosos, y sieruos en la oracion) se colige, en quanto peligro viuen los que van por este camino extraordinario, tan lleno de laços para tropeçar, y caer, pues como auemos dicho, casi todos los deleytes, y gustos, lagrymas, las visiones, y reuelaciones, y las extasis están sugetas a los engaños del enemigo. Por lo qual para librarse de ellos, conuiene que viua con recelo, y cuydado el que gozare de semejantes fauores, y el que careciere de ellos, no los dessee, ni procure, antes suplique al Señor humilmente se sirua de lleuarle a la perfeccion de la caridad, y amor diuino, por el camino ordinario, y llano, donde ay menos engaños, y es mas facil cosa conseruar los dones de Dios nuestro Señor, con la santa humildad, que suele echar aqui mas profundas rayzes, y estar mas guardada de los vientos de la vanagloria.

El q̃ por medio de la oracion, y meditacion ordinaria, llega a tanta perfeccion de caridad, como el q̃ tiene visiones, y reuelaciones, serà tan santo, y estará tan aprobechado

chado en la vida espiritual como el: porque el fin de la oracion es el aumento de las virtudes, y principalmente de la caridad, reyna de todas ellas. E fin de la ley, dize el Apostol san Pablo, en la 1. a su dicipulo Thimoteo cap. 1.

1.Thim.1. *Finis præcepti charitas de corde puro, &c.* Y de todos los medios en ella contenidos, es la verdadera, y pura caridad de Dios, sin mezcla de amor proprio. Quien llegare a este fin, no tiene mas q̃ dessear. Llegue a el, q̃ poco le importa llegar por este camino, o por el otro, antes deue estimar

Compar. en mas, si alcança este fin por el medio mas seguro: como si uno fuesse a pedir al Rey una encomiẽda, y entrasse por la puerta del palacio, y subiesse por las escaleras del y por las salas, hasta la recamara real, y alli la alcãçasse, y otro alcãçasse tambien de su Magestad otra encomienda ygual en renta, y calidad, auiendole lleuado milagrosamẽte por la ventana de la recamara del Rey, o auiendo ydo el Rey a su casa a darsela, yguales quedan estos dos en el aprouechamiento de renta, y calidad, y el primero alcãça su pretension cõ mas seguridad, pues entrò y salio a paso llano, a vista de los porteros, y se despachò la gracia q̃ se le hizo por los oficiales, q̃ despachan los demas. El segundo la alcançò cõ mas peligro: porq̃ quien le lleuò por la ventana, le pudo despeñar, y pudiera ser que no el Rey, sino algun engañador, cõ vestiduras reales le huuiesse hablado, y cõcedido fingidamente aquella gracia. Desta manera, si el q̃ entra por la puerta del palacio del Rey del cielo, que es la Fê, y sube por las escaleras de la meditaciõ, y puesto ante el santissimo Sacramẽto, o en la presencia de alguna imagen de Christo exterior, o interior de su imaginatiua le pide mercedes, y alcança (propongo por caso) quatro grados de aumento de gracia habitual, y de caridad, y no alcança mas el q̃ entrò a hablar a este Rey soberano por la ventana de la extasis, lleuandole arrobado, sin passar por la escalera de la meditacion, o le vino a hablar el Rey en

la reuelacion, y vision, ygualmente salen mediados en el fin essencial de la oracion: la diferencia està, en que el primero le alcançò con medios mas ordinarios, y seguros, y el segundo con medios mas extraordinarios, y peligrosos, y en lo accidental algo auentajados.

De lo qual se sigue bien lo que apuntamos en la aduertencia precedente, que no consiste en visiones, reuelaciones, y extasis, lo substancial de la santidad, sino en la mortificacion de los vicios, y passiones, y en el exercicio de las virtudes: y particularmente en el de la caridad, y assi el que gozare estas cosas, no tiene porque menospreciar a los que no las gozan, ni ensoberuecerse, antes es bien que se humille, y viua con recelo de los muchos engaños, que suele auer en este camino. Porque son muchos los engaños, astucias, y tentaciones del demonio.

ADVERTENCIA XXXXIX.

De las señales para discernir los espiritus.

LA primera es tener mucha cuenta con los efetos que obran en el alma estos sentimientos: porque por el fruto nos enseña Christo a conocer el arbol. Math. 7. *A fructibus eorum cognoscetis eos.* Y aunque de buenos principios, suelen algunas vezes proceder ruynes efetos (como quando de la virtud se engendra vanagloria) pero en estas cosas mucho se puede temer, que quando los efetos son malos, la causa no es buena. Por lo qual, si de los sentimientos interiores, no resulta algũ aprouechamiento espiritual en el alma, como es la enmienda de algun vicio, falta, o imperfeccion, ò el aumento en alguna virtud, se puede presumir que son ilusion, pues el fruto no es de Dios, sino del demonio. Los sentimientos de Dios tienen por efeto proprio mejorar el alma, los del demonio empeorarla. *Math. 7.*

rarla. Y asi quando vemos que un alma, que tiene muchos sentimientos interiores, se està con sus faltas, y defetos: y no crece en las virtudes, se puede creer, que los sentimientos son falsos. Verdad es, que algunas vezes ordena el Señor, que almas muy regaladas no puedan vencer algunos pequeños defetos, para que tengan con que humillarse, pero juntamente con esto, si los regalos son verdaderos crecen por otra parte en todas las demas virtudes, y estos mesmos defetos que duran, las afligen, y humillan. Y por el contrario si los sentimientos son falsos, ni crecen en la virtud, ni sienten sus faltas. Quando estas son muy notables en una persona, y la vida muy ordinaria, y comun, y dize que tiene grandes sentimientos, reuelaciones, y visiones, y raptos, puedēse juzgar por falsos: porque semejantes fauores extraordinarios, no se comunican a gēte ordinaria en virtud: sino a los muy amigos de Dios, y auentajados en ella. Son como las piedras finas, y preciosas, que no se hallan sino en los Principes, y priuados del Rey, y si viessemos abundancia destas piedras en un hombre ordinario, diriamos que no eran finas, sino falsas.

Compar.

Entre los efetos que distinguen los sentimientos verdaderos, de los falsos, la humildad es el principal: es la piedra del toque [como dize un dotor moderno] ella pone tal peso en la moneda espiritual, que suficientemente la distingue de la falsa, y liuiana moneda: y asi los sentimiētos que causaren humildad de entendimiento, y de voluntad, esto es conocimiento de sus miserias, e imperfecciones, y desseo, y gusto de que todos las conozcan, y las menosprecien, marca, y señal certissima tienen de verdaderos, como por el contrario la tienen de falsos, los que causan soberuia de entendimiento, y voluntad, estimandose por ellos en mucho, y a los demas en poco, juzgandose por santo, y pesandole de que no le tengan todos por tal, desseando que sus fauores, y sentimientos se publi-

bliquen, y lleguen a noticia de los demas, diziendolos con gusto a algunas personas: y aunque les encarga el secreto, no le pesa de que falten a el, y los publiquen. Todas estas cosas son indicio de que los sentimientos son falsos, y vanos, y que este nauio peligraua por faltarle el lastre que le asegura, y haze verdaderos los espiritus, q̃ es la humildad.

Tambien distingue los espiritus verdaderos de los falsos, la mansedumbre, y suauidad que uno tiene con sus proximos: porque el fauorecido de Dios a todos es suaue, y apacible, y al contrario, el iluso anda siempre desabrido, y lleno de amargura para todos.

La perseuerancia en el bien es otra señal de los verdaderos sentimientos, porque aunque el demonio quando da los suyos, finja en las almas un desseo de mejorar la vida, y del exercicio de las virtudes: pero como es fingido dura poco, luego se entria, y queda una floxedad, y tibieza para todos los exercicios buenos. De donde se sigue que para prouar un espiritu, no basta ver que puso el sentimiento en el alma, alli luego una aparente humildad, y unos desseos d l seruicio de Dios: a se de mirar en que para de alli a tres, o quatro dias: si perseuera, y va adelante, espiritu es de Dios.

El animo resignado en la voluntad diuina en todas las cosas, y en particular en el fin de la oracion, haziendo el mismo rostro al gusto, y deleyte, que a la sequedad, y desconsuelo, es señal muy cierta de que el se timiento es de Dios, y por el contrario, quando se lleua con impaciencia la falta del deleyte, indicio ay bastante para juzgar, que no procede de buen espiritu.

Auer desseado, y procurado tener gustos en la oracion, y venidos, preferirlos al cumplimiento de sus obligaciones: al exercicio de las obras buenas ordenadas al aprouechamiento de su alma, y de los proximos, indicio es de que no proceden de buen espiritu.

Si de los sentimientos queda inclinada el alma a singularidades, y disgusta de seguir las pisadas de los Varones espirituales, buscando caminos nueuos para la perfeccion, y haziendo penitencias indiscretas conque se desuanece la cabeça, pierde la salud, y falta a las obligaciones de su estado, señal es que no proceden de buen espiritu.

Tambien es señal muy cierta de los verdaderos sentimientos causar en el alma un gran sossiego, y quietud despues de auerla turbado al principio. Al contrario los sentimientos falsos (como aduierte un docto moderno) luego al principio causan una falsa seguridad, y alegria, la qual poco a poco se và passando, y entrando en el alma un temor que la dexa desassossegada, e inquieta de la presencia del espiritu maligno, y de sus efetos.

Resumiendo lo contenido en esta via unitiua, dezimos que cõsiste en la union que mediante el amor se haze entre Dios, y el alma, la qual deue ser sumamente dessseada, pues en ella consiste el sumo bien que se puede alcançar en esta vida, y assi haze mal quien rehusa este camino, auiendo andado los dos precedẽtes de la purgatiua, e iluminatiua, porque este es mas facil, y mas prouechoso. Cõ los passos que en el se dan, que son actos de amor, se vencen las intenciones de todos los vicios, mejor que con actos de las virtudes contrarias: aprendese en este camino con el exercicio de un amor continuo de Dios, que como fuego se ceua con la leña de santas consideraciones, y con los soplos feruorosos de encendidos desseos, y aspiraciones. Para lo qual ayuda mucho la consideracion de la presencia de Dios, prouechosissima para todas tres vias, ora sea la sacramental, ò la imaginaria, la intelectual, ò unitiua, como dexo ya dicho, y explicado en la aduertencia 41.

Noto. Y para mayor explicacion de la presente aduertencia, noto que es de Fê, que Satanas se transforma en Angel de luz, pues es proposicion expressa de la sagrada Escritura,

tura, segun lo dize san Pablo, en la 2. de los Corint. cap. 11. *Ipse enim Sathanas transfigurat se in Angelum lucis.* Y assi tambien es de Fê, que puede auer engaños en la oracion, y en los sentimiẽtos interiores. Por lo qual conuiene [como dize san Iuan, en su primera cap. 4.] *Probate spiritus si ex Deo sunt.* Que se prueben los espiritus, para ver si son de Dios, y que no seamos faciles en aprouarlos, ni en condenarlos, sino que se proceda en el juyzio de ellos, con mucha prudencia: porque en qualquiera de los extremos ay peligro, y en acertar el medio ay mucha dificultad. Si al espiritu bueno de Dios (dize un autor graue, y experimẽtado) tenemos por espiritu malo del demonio, es gran blasfemia, y somos semejantes a los miserables Fariseos, que atribuyen a Belzebu las obras de Iesu Christo. *In Belzebu Principe dæmoniorum ejicit dæmonia.* Y por el contrario, si con facilidad aceptamos por espiritu de Dios, lo q̃ es del demonio, es graue mal, porque es seguir las tinieblas por luz, el engaño por verdad, y [lo que peor es] al demonio por Dios, ò a Dios por el demonio. Y quan gran necessidad ay de saber distinguir, y estimar cada cosa destas en lo que ella es, ninguno ay por ciego que sea, que no lo vea.

Auila cap. del audi filia.

Luca. 11.

Casi corren las parejas la necessidad, y la dificultad, que ay en saber discernir los espiritus con certidumbre, y verdad. Es gracia gratis data, que llaman los Theologos, la qual concede nuestro Señor, a quien es seruido, para bien de su Iglesia, y assi como no es de todos profetizar, o hazer milagros, sino de aquellos a quien el Espiritu santo concede estas gracias, assi no es dado al espiritu humano, por sabio que sea, juzgar con certidumbre, y verdad la diferencia de los espiritus, sino fuesse alguna cosa muy clara contra la sagrada Escriptura, e Iglesia de Dios.

D. Tho. 1. 2. q. 111.

De la necessidad, y dificultad, que ay en saber discernir los espiritus se colige, que es cosa importantissima que

los sieruos de Dios que tuvieren algunos sentimientos en la oracion, no se guien por su parecer en ella, sino por el de su confessor (como queda dicho) a quien los han de declarar enteramente, teniendo por cierto que Dios) como
Ezech. 14. promete por Ezechiel 14. *Ego Dñs respondebo ei per me.* Se pondrá en la boca del Propheta para responder bien a su pregunta. Son llamados los hombres templo santo de
1. Cor. 3. Dios, como dize S. Pab. 1. Cor. 3. *Templum Dei vos estis.* Porque en los hombres, assi como en los templos, dà Dios respuestas.

Algunos encubren sus sentimientos, engañados con titulo de huyr la de la vanagloria, y no es sino la verguença, o el demonio q̃ con ella engana, y detiene a otros, para no comulgar, ni hazer algunas buenas obras q̃ han de ser vistas. Otros los encubren cõ una secreta soberuia, y menosprecio del confessor, juzgando del, q̃ por no ser hõbre de letras, ni de oracion no sabrá discernir de sus sentimiẽtos. A esto digo lo primero, q̃ por ser tan dificultoso el saber esto, importa muchissimo hazer buena eleccion de cõfessor, y padre espiritual, el qual sea experimentado en cosas de espiritu. Quien ha prouado muchas vezes una fruta y conoce el sabor de ella, aunque le den otra q̃ se le parezca algo, sabe hazer diferencia de las dos. Desta manera el confessor que tiene experiencia de los sentimientos espirituales verdaderos, y de su dulçura estremada, dandole cuenta de otros, conocera si son tales, o fingidos. Iunto con la experiencia conuiene, q̃ sea docto, y versado en libros espirituales, para conocer si los sentimiẽtos concuerdan con las reglas de la Fè, y de la Theologia, y porq̃ es mejor para M. el experimentado, q̃ el docto, si por no hallar M. q̃ tenga lo uno, y lo otro, huviere escogido al experimentado, es necessario q̃ de quando en quãdo comuniq̃ con algun hombre docto, q̃ entienda bien las verdades por sus principios: porq̃ de faltar en esto, podian suceder

gra-

granes daños, de q̃ haze mencion la S. M Teres. en su lib.

Tambien se requiere en el Padre espiritual, para que sepa discernir los verdaderos espiritus de los falsos, un buẽ natural, y un juyzio prudente, lo qual importa mas algunas vezes q̃ las letras, y la experiẽcia: porque de considerar la calidad de las personas, su estado, y modo de vida, las circunstancias del tiempo, y lugar de los sentimientos, los efectos, y fines de ellos, acertara mejor un hõbre prudẽte a conocer cada cosa, a lo menos debaxo desta razõ general, si es verdadera, o falsa, que el docto, y experimentado, si no es muy cursado, y prudente.

Lo segundo noto q̃ si por no poder mas, tuviere maestro de poca experiẽcia, y pocas letras, y prudencia, no por esso dexe de comunicarle con mucha confiança todos los sentimientos, que tuviere en la oraciõ: suplicando primero al Señor, se sirva de enseñarle lo q̃ ha de responder a sus dudas, que su Magestad le alumbrara para q̃ acierte a dar el cõsejo mas conveniente a la salud del que se humilla, y sugeta a pedirle. Muy larga experiencia ay de q̃ hombres, que no han tratado de cosas de espiritu, siendo cõsultados en algunas dudas por personas muy espirituales, ân respõdido a ellas admirablemente, sin saber palabra de aquella materia: porque Dios administra las que han de hablar, y sabe enseñar a un Propheta, por la boca de una asna. *Quid fecisti? cur percutis me?* Nota Num. 22.

Supuesto este fundamento, que la persona q̃ tiene algunos sentimientos en la oracion, los ha de comunicar cõ su cõfessor, y Padre espiritual, y el ha de ser quien ha de discernir los buenos, de los malos, para q̃ lo pueda hazer mejor advierta las señales q̃ puse al principio desta advertẽcia fuera de las particulares que quedan antes dichas.

Exercicio de Aspiraciones.

Aprẽda el Religioso las aspiraciones, y oraciones siguiẽtes, y si tuviere lugar, repitalas muchas vezes cada dia.

Y de qualquiera manera que sea, ora ande, ora esté quedo, siempre, y adonde quiera (todo lo que fuere possible) ha de andar rumiando en ellas. Pero de suerte, que huya la fuerça, y vehemencia demasiada, porque cansado no de con el exercicio en el suelo.

O buen Iesus, buen Iesus, buen Iesus. O esperança mia, refugio mio, y mi salud. Aue misericordia de mi, aue misericordia de mi, aue misericordia de mi. Pobre soy, mezquino, y enfermo. Nada soy, nada tengo, nada puedo de mi cosecha. Ayudame, Señor, perdona este vilissimo pecador, a este pecador abobinable, y que no merece la tierra que pisa. Verdaderamente es justo, que todos me desprecien, persigan, afligan, y acoçeen. En ti me resigno enteramente hagase en mi, y de mi siempre tu muy agradable voluntad. Concedeme te suplico, cumplido perdon de mis pecados, lauandome con tu preciosissima sangre. Dame perfeta mortificacion, y negacion de mi mismo. Deguella en mi todas mis pasiones, y afectos viciosos. Deguella en mi toda propria voluntad, y proprio interes. Concedeme verdadera humildad, paciencia, caridad, y continencia de la lengua, y de los demas sentidos. Dame pureza, simplicidad, desnudez, libertad de espiritu, y un essencial recogimiento interior, para que sea hombre cōforme a tu coraçon.

Ves aqui, mi muy querido, ves aqui tus suaues, y rosadas llagas, y o las saludo, y reuerencio. Saludo os floridas, y saludables llagas de mi Señor. Saludote benignissimo coraçon de mi amador, herido por mi. Saludote muy alegre tesoro de todo mi bien, y de toda mi bien auenturança. Christo Iesus, doyte gracias por essas tus honrosissimas llagas. Ea Señor, anegame en ellas, escōdeme en ellas, estampalas, e imprimelas intimamente en mi coraçon, para que arda todo en tu amor, y entrañablemente me compadezca de ti. Concedeme que estime en poco todas las

cria-

criaturas, y que tu solo me agrades, y des gusto. Conformame con tu sagrada humanidad.

O amado, amado, ò el mas amado de los amados. O mi especial amor ô florido esposo, ò esposo suaue. O dulçura de mi coraçon, y vida de mi alma. Enciendeme, abrasame, y transformame, para que solo viuas en mi. Ea Señor, hiere, y traspassa intimamente mi coraçon con el dardo de tu diuino amor.

Y supuesto lo dicho, para que esté el Religioso aduertido, y no tenga ignorancia, le quiero en esta aduertencia aduertir de los engaños de Satanas, que haze, y intenta hazer a los amigos de Dios, para ver si como flacos, y de carne miserable, los puede hazer caer en desgracia de su Dios y Señor, a quien dessean seruir, y agradar, trayendoles tentaciones, y astucias suyas.

ADVERTENCIA L.

De las astucias que el demonio tiene, en tentar a los Religiosos.

NO te espante Religioso, pues las tentaciones traen tanta utilidad, sino mira que se perficiona tu virtud en la enfermedad de la carne: y està alerta, que el astuto demonio no tienta a todos de una forma, ni con una tentacion porque a los sabios acomete mas sutil, y encubiertamente, y a cada uno segun vé su inclinacion con diuersas tentaciones: no lleua a todos por un rasero, ni en un mismo vicio se ha de una forma con todas las personas: lo qual fue mostrado a nuestro Padre santo Domingo quando lo vio saltar por las mesas del refectorio, y dezir Aqui poco, aqui mucho: aqui poco, aqui mucho: como nuestro santissimo Padre, mandase al demonio declarar esto, respondiole, que a unos hazia comer poco, y a otros hazia S. Domin.

comer

comer mucho. Suele el demonio inspirar a muchos, que no coman en viendo, que tienen alguna deuocion: y en tal manera les inspira esto, que les haze creer serles cosa graue comer mientras tienen aquella gracia sino que ella lo supla todo: y esto procura el demonio: porque despues comã doblado viendose necessitados de entregarse en lo que perdieron: y por tanto nunca nadie deue dexar de tomar su necessidad, aunque se le haga de mal; porque entõces merecerà mas en comer, que otro tiempo en ayunar. Por cosa muy prouada tiene el demonio tentar mas al hõbre del pecado a que lo vè inclinado, como el paxarero q̃ alli pone los lazos, do vè que mas se juntan aues: y por tanto se quexaua David en el Psalmo 9. *In via hac, qua ambulauam, abscõderunt laquem mihi.* En este camino que andaua escondieron lazo para mi. Por esto deue ser el hombre auisado endereçandole a la parte contraria de su mala inclinacion, y mirar cautelosamente los lugares peligrosos: aprende de las aues, que huyen del lugar do una vez tropiezan en algun lazo. Y para q̃ quando el demonio te vence una vez, aunque te leuantes, piensa que tiene alguna juridicion sobre ti: haze a manera de buen podenco, que cõ mas animo, y codicia sigue la caça, que una vez mordio, pensando que ya no se le yra pues le ha dado un bocado: y pues de tu cayda cobra ligereza: tu Religioso no desmayes, sino cobra esfuerço: porque gran gloria te será si te le vas de entre las manos: o le quiebras el argumento do una vez te prendio para que puedas cantar. *Laqueus contritus est, & nos liberati sumus.* El lazo se quebró, y nosotros fuymos libres. Suele tambien el demonio tentar a muchos con una tentacion: porque la tiene ya prouada, y haze como buen medico, que usa mas aquella medicina conque mas suele sanar, pensando que và el negocio sobre cosa segura, y desta manera tentò a Christo nuestro Señor, por la forma que auia tentado al primer hombre, pen-

Psalm. 9.

Compar.

Psalm. 23.

Compar.

pensando tener por aquella via segura la vitoria: pues peleaua con prouadas armas. Si tu quieres hurtarle el viento, deues yr a personas que han vencido aquella tentacion: porque desta manera, te seruiras contra el de su mesma cautela: que un mesmo remedio podra aprouechar para euadir una mesma tentacion. Ytem quando vê dificultad suele cessar por asegurarte un poco: mas tu entretanto no cesses de velar, y orar, y desta manera nunca teniendote por seguro, nunca serâs del vencido si siempre te hazes fuerte. Son tantas sus maneras de tentar, y tan conformes a las complesiones, y estados de los hombres, y a los tiempos: y lugares donde tienta, que seria cosa prolixa dezirse todo: solamente deues notar, que los que andan con engaños en siendo sentidos huyen: y si saben que no les guardan secreto no se comunican ni participan con la tal persona, antes huyen: assi para vencer al demonio has de descubrir sus tentaciones a buenos consejeros. Segun aquello del Sabio. *Qui denudat arcana amici, fidem perdit.* Si desnudares sus cosas escondidas, no seguiras tras el. Teme en toda cosa que tenga apariencia de mal, y no te fies de reuelaciones, no te cures de los consejeros, que no puedes auer: bastarte han los de tu casa sin andar a buscar mugercillas, que por ventura están engañadas, y aunque no lo esten, mira, que el consejo de tu Prelado tiene mas fuerça, porque el puede determinar tus dudas, y dificultades, y no essas mugercillas deuotas, que tu andas a buscar. Quando tu espiritu no se quiere sujetar sino a tal, o a tal persona que son señaladas en santidad, y virtud y no a otras, piensa que estás ya del todo engañado, y que el demonio tu enemigo, y aduersario te a hecho creer de ti, que eres algo en tu estimacion, y reputacion, como de verdad te engaña tu fantasia dóde hazes simulacro, y idolo de ti mismo. El tercer peligro que ay en esta soledumbre es muchos alacranes, y son

Notã. Eccles. 27.

los

los que te muestran buen rostro, y detras de ti dizen otra cosa: muerden en escondido murmurando de ti: juzgante por iprocrita, creen que les cumple guardarse de ti, como de hombre doblado, no piensan que te recoges, sino para juzgar deutro de ti sus deramamientos, traente sobre los ojos colando tus mosquitos, y tragando sus camellos, no te dissimularân la menor culpa del mundo, sino guardantela para su tiempo, diziendo: que pues presumes de recogido, no parece de sufrir, que hagas esto, y esto: reduze todos tus hechos a presuncion: el recogimiento dize que es fingimiento, y fantasia onesta, conque menosprecias a otros. En llegandote a Dios, has de ser notado por soñoliento, y tu sossiego serà llamado pereza: y diran que adrede te hazes necio como sino te entendiesen, que lo hazes mas por holgar, que por orar. Seràs notado en el comer, y vestir, como si fuesse de la hazienda de sus padres: y quãdo por aqui no te pudieren entrar, pondran tacha en tu linaje, o en la edad; y trayran a la memoria los pecados de tu juventud: y entre burlas, y veras te andan motejando con palabras odiosas, y mas que quando te quisieren corregir te alabaran primero, para mas alto derribarte; de manera que seas ensalçado, humillado, y turbado juntamente: y si por ventura muestras yra, alegarte han que as perdido la paciencia, no mirando que ellos han perdido la justicia: dizen que no imitas a Iesu Christo en padecer, y ellos imitan al demonio, cuyo oficio es tẽtar, y fatigar los hombres desassosegando sus conciencias. En lo que mas estudio ponen los dissolutos, es en achacar las palabras de los recogidos, para las entresacar, y condenar, o por de hõbre falto de sentido, o endiablado, lo que ellos no entienden juzgan por error, no temas las persecuciones de los hombres, aunque son las peores, porque en este torbellino podras como otro Elias, subir al cielo de la contemplaciõ, y serás constreñido a hazer, como el enjambre de las aue-

4. Reg.

auejas que se retiran a la colmena en el tiempo de la tempestad: y mira que la virtud de los arboles se fortalece en si mesma, y se entierra en las raysses: y quando haze mayor frio, estàn las aguas mas calientes en la fuente: y los pezes se encierran, y callan las ranas; para que en todas las cosas tomemos exemplo de nos recoger mas, mietras mas crece la persecucion, porque esta es la mejor manera de la vencer. No gustan el fructo de las tentaciones, sino los que las toman por espuelas de su recogimiento, y oyen con el oydo del anima, que cada tentacion, y fatiga les dize, que se tornen al coraçon: estos como en lo secreto hallan a Dios, entõces mas piadoso, y dadiuoso, conocen por experiencia ser verdad aquello del Sabio; como oyessen ser hecho bien con ellos por sus tormentos, acordaronse del Señor alabando el fin de la salida. En la salida se conoce el bien, que nos traen las fatigas bien sufridas; y entõces nos deuemos acordar del Señor, y no de los contendores, donde si segun dize san Gregorio, no deuemos mirar en la escriptura al que la escriuio, sino al que la notô: tampoco devriamos mirar en las tẽtaciones, a los que nos persiguen, sino al Señor que lo permite, para que seamos enseñados, y la fatiga nos dé entendimiento. Aunque de toda parte seas perseguido, no desmayes, porque el Señor sacarâ a luz tu causa, y te librará como a Dauid, que estando cercado de toda parte perdio la esperãça de escapar de las manos de Saul: mas el Señor le dio tal puesto, que despues fue Señor de su enemigo, y le dio lugar, no queriendo dar mal por mal.

Sapien.

S. Greg.

ADVERTENCIA LI.

De como se ha de auer el Religioso en las tentaciones susodichas.

SI piensas bien Religioso, y miras en ello, verâs que mas son tus aduersidades en ti, y en tu reputaciõ, que en si mis-

Compar. mismas, y de hecho te acaece: como al que passa de noche por algun lugar obscuro, y le parece q̃ vé fantasmas, como de verdad se le antoje: y si algo vé solamente fue escuridad, y tinieblas, que en si son ninguna cosa: sentimos mucho lo que en si no es mucho; y aun a las vezes no es nada sino que te finje enemigos, aũque ninguno te quiere mal: tomatte tu contra ti la palabra, que se dixo sin reparar en ella; no se acordaua el otro de ti, y tu baruntas que contra ti lanzò aquella saeta, llagastete tu mesmo con saetas de niños, que son palabras de poco peso: eres de tan nueuo, y tierno espiritu, que no te han de osar hablar temiẽdo que te has de llagar sin golpe, y quexar sin porque, no seas tã

1. Reg. 1. sensible, haz ancho el coraçon, mira que Saul oyò lo q̃ se dezia cótra el, y no curò de ello, sino pasolo con dissimulacion y despues que se pudo vengar desprecio la vengã-

1. Reg. ça. En las palabras desabridas, que se dixeren contra ti, no puedes tener mejor remedio que dissimular: bien se yo persona q̃ burlando, y con risa respondiendo alguna palabra de juego pasa todo lo que se dize contra ella, y con dezir una gracia delãte de sus enemigos los haze callar a todos, y que luego pierda el enojo, y echen a burla lo q̃ antes dezian de veras. Todas estas mañas sabe la humildad; mas la soberuia, q̃ se injuria de todo jamas tendrà paz. Podrás dezir que cosas ay, q̃ se pueden pasar en juego: empero unos juegos, temas de personas de mucho tiẽpo, antes conocidas por maliciosas, estas no se puedẽ dissimular: porque si os reys delante de ellos, dizen q̃ regañays, y todo su estudio ponen en contaros los pasos, y notar quanto hazeis: los quales fingen muy buen zelo: y al cabo son como Decio, q̃ por la codicia del tesoro hizo matar a S. Laurencio, fingiendo que lo hazia por zelo de los Dioses: y si algunos te persiguen por quitarte tu oficio, y disminuir tu fama, pensando que ha de crecer la suya: y con todo esto fingen religion. Aunque esto fuesse assi, siendo tu bueno

ningun

ningun mal se te puede seguir, porque ninguno te puede quitar a Dios: y quitarte todo lo otro es quitarte trabajo: empero conuienete andar sobre auiso, sin traer cosa descubierta, que con una lança de dura reprehension te han de alançear si te ven algo descubierto con falta de virtud, y por do quiera q̃ te vieren falto te han de morder, y corregir de tal suerte que parezca mas persecuciõ que correccion, lo qual no deue temer el buen cauallero de Christo: porque los acusadores q̃ tu tienes por enemigos se llaman auisa necios, y hazẽ mucho prouecho en casa del Señor, y son como lima en casa del herrero, que gasta la superfluydad de las otras cosas aunque con daño de ellas. Pudieran los Romanos destruyr a Cartago, mas el parecer de los mejores fue que no la destruyessen, porque la guerra de ella fue ocasion de vitoria, y esfuerço, y fama a los Romanos, y hazialos exercitar en la guerra. Desta manera es biẽ que tengas emulos, y quien te mire, porq̃ no te descuydes en la virtud, lo qual auia de elegir todo varon discreto si fuesse admitido al parezer de la razon. Dize san Augustin que la mayor persecucion, q̃ el hombre puede tener, es estar sin ella: porque como ella se aparta del cielo, por dõde Christo entrò allá, parece q̃ nos cierra la puerta de la vida quando no somos perseguidos. No te apartes de la virtud, aunque sobreuenga la persecucion, porq̃ tus mismos perseguidores te dirán q̃ fuiste inconstante, y ageno de razon, quãdo el dia del juyzio vean su error, si agora no le ven: y te dirán q̃ pues tu estauas certificado de tu justicia no deviras dar lugar a la ignorancia de ellos: cuya intencion a las vezes no es menos buena que la tuya: y pues el mal q̃ te causan es poco, y el premio q̃ esperas es mucho, tu eres el culpado, que por huyr el frio no quieres trabajar, y hazes como cauallo espantadizo, que por huyr de un paxaro que se leuanta junto con el, dà tal salto como si viera un leon. Si entre los hombres uviera cumplida paz, Compar.

no

no fuera menester la paciencia, que se puede llamar virtud a falta de otra, assi como la penitencia es virtud, a falta de la justicia original que se perdio: la qual sino se perdiera en todos no fuera menester penitencia, y assi la falta de aquella paz, que auia antes del pecado, suple la paciencia que nos es necessaria, aunque mejor seria tener paz: empero porque no falte todo lo necessario, es menester buscar paciencia: la qual por el defecto que presupone, se llama nuestra en el Euangelio: y la paz por ser tan principalisima, y gran virtud, se llama de Christo, que es Principe de paz, en tal manera que nunca la perdio en ninguna de sus persecuciones, teniendo siempre su coraçõ muy quietissimo, sin alterarse por cosa que le acaeciesse, porque primero estaua muy promptissima la razon a todo, que la sensualidad suya hiziesse algun mouimiento sentible, la qual nunca salio un punto de la razon, ni la razon de la diuinidad: mas nosotros miserables damos tanta cabida a la sensualidad, que apenas dexamos llegar la razon, desque llega no la oymos, que si la oyessemos, y detuviessemos la sensualidad hasta que ella llegase, facil seria de alcançar la paciencia, y la paz.

ADVERTENCIA LII.

De otra manera de tentacion carnal.

Glossa. LA quarta tentacion es aspide sedienta, y tiene figura de la tentacion carnal: porque segun dize la Glossa, es un linaje de aspide tan pequeño, que no la ven, quando la pisan, y si muerde mata de sed. El mal desseo carnal, que nunca dize basta: sino siempre daca, daca, se puede llamar serpiente, que todos pissamos quando entramos en el mundo, pues fuymos en el concebidos, y es tal esta serpiente que no la vemos, ni sabemos como nos muerde quando sentimos rauiosos, y sedientos bocados, y sus aguijones de mala codicia, y porque nuestra

mortal

mortal sed se remediasse, y no muriessemos de ella, ordenò Dios el agua del Baptismo, que reprime algo, y templa esta sed del mal deleyte que tenemos, y haze que lo que antes era culpa, ya no lo sea sino ocasion de mas merecer. Por dos vias puede ser un hombre tentado de luxuria, o por partes de fuera, o por partes de dentro, de la primera baste lo que se dixo que hazia el demonio, y tã bien se reduce a esta la prouocacion de otras muchas cosas que nos despiertan a mal desseo, empero muchas vezes es el hombre tẽtado sin nada desto, sino que la sola sed que nos queda del bocado de la dicha serpiente nos despierta a mal, porque *Vnusquisque verò tentatur á concupiscentia sua abstractus, & illectus*. cada uno es tentado de su mala codicia, y atraydo, y combidado. Pues por estas dos vias puedes ser tentado, deues aduertir de donde procede el principio de tu tentacion, si se prouocô por alguna causa de fuera, o si de si mismo se mueue naturalmente tu mal desseo, sin ocasion alguna, como se suelen mouer todos los otros apetitos del miserable hõbre, y que deuas estar aduertido en esto para estoruar la causa: muestralo el Sabio diziendo: *Diligẽter agnosce vultum pecoris tui, tuosque greges: considera*. Conoce con diligencia el gesto de tu ganado, y considera tus greyes, porque no tendras siempre poder, mas darsete ha corona. Muchas son las reses, y animales menudos, y muy brutales, que tenemos en la tierra de nuestro cuerpo: que son los desonestos mouimientos, empero emos de considerar quien son, y de donde toman principio, para les cortar la passion, aunque segun dixo el Sabio: No ternemos siempre poder, porque vezes ay que no basta industria humana, para poner en razon estos animales. Y tambien porque dentro en nosotros está nuestro enemigo, y aunque el hombre sea muy solicito pastor, no puede reprimir estas bestias de tal forma que totalmente callen, y oluiden su peruerso natural. Lo peor que ay en este

Iacob.

Prou. 27.

sr. este negocio es como dize san Bernardo, que el hombre por fuerça a de mantener enemigo con quien pelee, empero esto ordena nuestro Señor por darnos corona de vitoria, segun dixo el Sabio, y san Augustin, hablando a este proposito, dize. Dios conociò tu esfuerço, y mira tu voluntad, y està considerando la lucha que tienes con la carne, y te amonesta que pelees, y te ayuda para vencer: y mira la batalla, y leuanta al que desfallece, y corona al q̃ vence. Las aduersidades que de fuera nos vienen no nos fuerçan a yr a Dios. Permite el que salga de dentro de nosotros, cosas que nos constriñan yr a el: que es amparo de

S. Greg. los justos. Segun aquello de S. Gregorio, mirad que Dios mezcla algunos açotes con sus dones, para q̃ nos sea amargo todo lo que nos deleytaua en el siglo, y se leuãte aquel encendimiento que nos inquiete siempre al celestial desseo, y nos despierte: en esto muestra este Santo, que aun las carnales tentaciones nos deuen ser mensajeras para yr a Dios, que siendo atribulados viene, y mora en nosotros segun lo prometio, si por su amor contradezimos: en cuya figura dize; que viò el Propheta Moyses la çarça, q̃ ardia, y no se quemaua, y que Dios estaua en ella: el qual sin duda la conseruaua, y detenia al fuego estoruando su operacion: çarça muy espinosa es nuestro cuerpo lleno de espinas pungitiuas, que son las tentaciones que llegan a el anima, y aunque el fuego de la mala codicia, que tienta estê en el ardiendo, no por esso se quema la voluntad, sino consiente ni huye de alli Dios, que no aborrece la naturaleza, sino la culpa: y mora en el cuerpo sujeto a tentaciones, aunque huye del subjeto a pecados. Pues has visto lo ya dicho, no te espantes si fueres tentado, ni creas a los que te dizen, que por esto te has de apartar de Dios, pues que la pelea que dize san Pablo, auer entre el espiritu, y la carne no es en ti solo: ni digas, que para que concebiste tu buen exercicio, y deuocion aunque sientas dentro en ti la

pelea

pelea de Iacob, y Eſau, que ſon la ſenſualidad, y la razon, que poderoſo es Dios, para ſacar la coſa a luz: y tras eſſos tiempos vernan otros, como viene tras el inuierno, el verano: y entonces dirá el eſpoſo a tu anima que ſe leuante, y ſe dè prieſſa, mas entretanto no ceſſe de leuantarſe aunque no ſe pueda dar prieſſa como querria, por ſer agrauiada de la carne corruptible, q̄ pelea contra el anima, la carne atrae a la tierra de do fue tomada, y el eſpiritu torna al Señor que lo dio, lo qual ſi ſabes ſufrir en paciencia: *Trāſiuimus per ignem, & aquam: & eduxiſti nos in refrigerium;* Paſſaràs por fuego, y por agua haſta venir al refrigerio: *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo: conſolationes tuæ lætificauerunt animam meam;* Y David ſegū la muchedumbre de los dolores, que recibes en tu coraçon ſerán deſpues las conſolaciones, que alegrē tu anima. Acuerdate que ſegun dize el Sabio: nueſtro Señor prueva los coraçones con fuego, como ſe ſuele prouar y apurar el oro y la plata en el horno, que es tu miſero cuerpo dōde el anima ſe renueua de dia en dia. Acuerdate del caſto Ioſeph, que no pudiendo hazer mas, dexò la capa en las manos de la mala muger, y ſalioſe a fuera; ſi tu ſenſualidad ruega al eſpiritu, que es Ioſeph, mira que el no conſienta para que aſsi vēga a ſer Señor de Egypto: y aun apellide, y trabaje de lo derribar, y dezir que el tiene la culpa, y ſi fuere cuerdo dexando la capa, que es la carne, a la ſenſualidad, aparteſe a fuera deſatādo el lazo del conſentimiento, como dize la Gloſſa, y quedarâ ſin culpa, aunque toda via ſe trabajara de lo infamar con prouables conjecturas (ſegun otra Gloſſa dize) aunque de verdad no lo aya podido vencer. De toda parte cercaron los viejos a Suſana para la diſfamar, y deſpues que no pudieron buſcaron tal forma, que todauia pareciéſſe culpada, aunque en la verdad no lo era. Suſana, quiere dezir lirio, y es el anima afligida como lirio entre eſpinas, a la qual tienta

Pſalm. 65.
Pſalm. 93.
Prou. 17.
Geneſ. 39.
Gloſſa.
Gloſ. Alia.

los viejos mouimientos quando la ven entremetida en las cosas que tocan al amor de Dios varon suyo: y desque no consiente a los viejos, ellos todauia trabajan de mostrar que es adultera, formando escrupulo donde no lo ay, y assi la cercan de angustias, y no le queda sino clamar a Dios, el qual no dexa de socorrerla por Daniel, que quiere dezir juyzio de Dios, y es la razon que con su alto conocimiento se allega a Dios, y se aparta destos viejos perversos, y los condena. Mueuese a las vezes tan gran tempestad en la mar muy amarga deste cuerpo, que parece sumirse debaxo de las ondas del mal desseo nuestra anima nauio de Dios: y esta tempestad no se leuanta: porque falta Dios, sino porque duerme disimulando, y permitiendo la tormenta sobredicha, para que nuestros gemidos vayan a el, que puede con su palabra hazer seguridad, y amansar aqueste nuestro mar bermejo, y guiarnos por el camino, sin que sea del contaminada nuestra voluntad, sino que passe por seco en medio del, para venir mas presto a la tierra prometida, que es la pureza del coraçõ. No me querria menos detener en declarar estas miserias humanas, que en dar a entender lo mas delgado de la contemplacion, segun mi posibilidad: porque no llegaremos a lo otro, si aconteciere errar en esto, y porque el pequeño error en el principio no se nos haga muy grande en el fin, conuiene estar con diligencia, y andar con cautela entre los lazos: llama lazos nuestra mala inclinacion, y las ocasiones de fuera, que el demonio procura, aunque sea dificultoso de conocer quando procede del demonio, o quãdo de parte nuestra la pena que sentimos: y la dificultad es, porque el demonio, y la carne las mas vezes se cõciertan con nuestro buen desseo, como Eua, y la serpiente contra Adan, y como Acab: y Iesabel contra Helias, y como Herodes, y Herodias contra san Iuan Baptista: y entonces lo mas seguro es tomar espada de a dos manos, para que ni por mal, ni por bien nos engañen.

ADVERTENCIA LIII.

De los carnales pensamientos.

DEmas desto has de saber Religioso, que ay unas manera de tentaciones carnales, que vienen con torpes imaginaciones, y otras que vienen sin ellas; las primeras bien conocidas son, pues cada dia atormentan a muchos, que el oficio del demonio es traerte a la memoria todos los males passados para darte a entender, que quando hazias aquello eras su especial amigo, y que ya no lo quieres ver, empero pide que a lo menos le pagues cõ algun aplacimiento, y buen gesto el fauor que entonces te dio, y quando teme que abiertamente no le darâs audiencia inspirate que te acuerdes donde estará el anima de fulana, y de uno en otro, te haze pensar el placer q̃ con ella tuviste: y como se pasaron en breue aquellos tiempos sin que gozasses de ellos por entero, y en todo esto tiene ojo el demonio a ver si te ries, o suspiras, o hazes algun gesto, en q̃ pueda conocer la conclusion, y determinacion tuya. Otras vezes trae tan apeñuscadas las cosas, tan hecho el discurso: y concluydo lo que el quiere para nos lo representar, como cosa que auemos ya determinado, y tan sutilmente lo lança en nuestra imaginacion que parece que juntamente sentimos, y consentimos, y entonces nos espantamos de nosotros mismos: quien nos cegò como pudo ser cosa tan arrebatada, como nos pudo tomar a manos tan adesora. Esta manera de tentar mas resolutoria, usa el con los que sabe, que no admiten sus discursos, sino q̃ luego sienten al principio su malicia, y lo embian con una higa en los ojos, y por esto busca manera mas breue, para herir antes que sea sentido, haziendo como argumentador importuno, que propone la razõ, y el mesmo dize respon-

ponliendo por el otro antes que hable. Dezis que ſi todo
eſto ſuele formar el demonio en nueſtra memoria muy
breuemente, y entretanto nos tiene enfuſcados, y enbara-
çados con la imagen de lo que repreſenta, haziendo a ma-
nera de lobo, que luego que es viſto embaraça, y torna co-
mo atonito al que lo vè, y por algun eſpacio tiene ſuſpen-
ſo al que lo vè ſubitamente. El remedio de todas eſtas
coſas, es dexar llegar la razon, y que luego comience a de-
teſtar; y tener en abominacion toda deshoneſtidad, el hõ-
bre que es amigo, y ſieruo leal de la Virgen ſin mancilla,
Señora de todos los caſtos, y que ſu bendito hijo Dios
nueſtro, viuio en la carne con limpieza, para nos dar exẽ-
plo, el qual aborrece mas que el infierno todo deshoneſto
penſamiento, y nos eſtà mirando al coraçon para ver ſi
lo deſechamos luego. Si los torpes penſamientos, y arte
endiablada nos haze creer, que ya conſentimos, bien es
preguntarſe el Religioſo ſi cometeria los tales delitos, y ſi
vè que no, ſegun el teſtimonio de ſu conciencia, ſeñal es
harto clara que no fue nada lo paſſado, ſino eſcarnio q̃ nos
quiſo hazer el demonio, el qual yrà mas confundido ſi le
certificamos, que emos de ganar aunque le peſe la ſilla q̃
perdio, y que llouerá ſobre el todas ſus arterias. Si permi-
tiendolo la juſticia de Dios, y mereciẽdolo el poco amor
que le tienes no hùye luego tu voluntad, ni ſe aparta del
pecado que ſe le repreſenta, pareceme que deues ponerte
a razon contigo miſmo, y dezir: Por ventura hombre beſ-
tial, mejor para cieno, y guſanos, que para ſeruir a Dios;
dudas aun lo que muchos años antes, auias de tener de-
terminado, quiereſte boluer a las cebollas, y ajos de Egip-
to, que no ſe comen ſin lagrimas de remordimiento.
Tampoco amor tienes a Dios, y a la limpieza, que lo de-
xarias todo por eſte manjar de puercos, que es de tus
buenos propoſitos paſſados, con que dezias, nunca jamas
auer de tornar al vomito, quieres perder tus trabajos de-
xando

xando de estar bien quisto con Dios, por el amor presente, que mas de verdad es aborrecimiento que tienes a tu anima si bien miras en ello: conque cara osaras boluerte a Dios, ni parecer delante de su bendita Madre, si una vez te apartas de ellos, no sabes que el demonio desseoso de tu perdicion està esperando el fin de tu daño; que es de la Passion de Iesu Christo, que es de la compañia de los sieruos de Dios, que es de la gloria del cielo, que es de los Santos a que te has encomendado, que son de tus deuociones, y seruicios, que has hecho a tu Dios, y Señor, que es del consejo de tus mayores, que es de los votos que hiziste, y juraste en manos de tu Prelado, y delante de la comunidad, que es de la guarda de los mandamientos del Señor, que es de los buenos desseos, con que veniste a seruir a Dios a la Religion, que es del perdon de los pecados passados, que es de lo que hasta agora has padecido, que es de la resistencia passada conque has vencido semejantes encuentros: *In labijs suis indulcat inimicus, & in corde suo insidiatur ut subuertat te in foueam*; Quieres por ventura dar agora con todo en un poço, y perderlo en un punto: si te uviessen de cortar un solo dedo del pie osarias pecar, si te uviessen de cortar la mano menospreciarias el dolor que de cierto esperauas por el falso deleyte que te es ofrecido; pues que esto no escogerias, porque quieres ser tan desatinado, y fuera de razon, dime, que quieras dar contigo para siempre en el infierno, para mientras Dios fuere Dios? dexa pues hermano, dexa tu bestialidad, mira, y aduierte mucho que has de ser compañero de los Angeles, hijo de tu Dios y Señor, amigo de las candidas Virgenes, particionero de los inclitos Martires, morador, y ciudadano del cielo, dõde no acogen, sino a personas señaladas, toma pues coraçon de hombre varonil, desecha, y despide de ti todas las cosas, que huelen, y parecen de niño, dà una, y muchas bueltas a tu razon:

Eccles. 12

no te dexes caer pues às de subir, ten verguença de ser vencido donde ay tãtos vencedores; obra virtud en Dios que el tornara en nada tus enemigos. Estas, y otras preguntas se puede hazer el Religioso, que no està tan firme en el amor, que claramente conozca el aborrecimiento del pecado; y creeme que si las usas aunque el demonio te lleue de vencida, cobraras tanto animo, que bueluas sobre el, como hizo Abner sobre aquel muy ligero Asahel, que porfiadamente le persegnia.

ADVERTENCIA LIV.

De la tentacion sin pensamiento.

OTra manera ay de tentacion carnal, que es sin algun pensamiento, aunque aquesta a pocos acomete, porque el demonio no usa de ella sino quando vè, que ninguna de las otras le aprouechan, ni creo que se la consiente nuestro Señor usar, sino con personas que el tiene ordenadas para mayor bien, porque la mayor batalla siempre se ordena a mayor vitoria. Apenas creeras lo que sufren con gran passion algunas personas, y es quando mas trauajan de aparejarse, y llegar mas puramente, y con mas feruor a Dios, entonces son mas tentados; en las mayores fiestas quando ellos se guardan mas, y quando reciben al Señor con mas desseo, entonces son mas agrauiados, y lo que induze a admiracion es, que estas tentaciones no vienen con tropel de pensamientos, ni se acuerdan entonces de mugeres, ni de cosa de luxuria, antes està toda el anima destos puesta en las cosas de Dios, y acaece, que derramandose la memoria a qualquier vanidad que sea, se amansa la passion, y en oluidando a Dios no tienen tanta fatiga. Destos han venido a mi muchos, y despues de muchas preguntas, y examinando bien el negocio, y despues de lo auer comunicado con personas sabias, que auian passado

ſado por muchas artes del demonio, y conocian muchas de ſus mañas, vine a conocer por muy ciertas conjecturas, que las tales perſonas tenian tan vehementes operaciones de dentro, eſtando la voluntad, y el entendimiento muy ocupados, y atentos a Dios, con todo el hombre interior, en tanta manera que el demonio no podia turbar la fantaſia de ellos, hallandolos tan ocupados, ſegun el cõſejo de ſan Hieronimo: que no podia tener lugar en ellos; *S. Hier.* empero lo que no podia cauſar en lo de dentro, obraua en lo de fuera, mouiendo gran tentacion en la carne, para que aſsi por remediar eſto, ceſſaſe el anima de lo primero, afloxando el primer intento q̃ tenia a Dios, por ocuparſe en la defenſion del combate, que por otra parte recibe del demonio, que como otro Benadab, quando vê que no puede vencer en los montes, que ſon los altos exercicios del anima, acuerda de dar batalla en el valle, que es la parte inferior del hombre; mas creciendo la confiança en el Señor, ſu poderoſa mano lo remedia todo: y ſi los hijos del gran luchador Iſrael, demandan con ahinco bendiciõ al Señor, ſerles ha dada para que ſe enxugue en ellos todo feo deleſamiento. El que dexa de llegarſe a Dios, por miedo de qualeſquier tentaciones, no crea que lo ama verdaderamente, que el amor nunca es impedido, ni la dificultad lo puede deſechar, como dize ſan Heronimo; mas an- *S. Hier.* tes viſta la dificultad ſe fortalece, y pone mas fuerças, para ſalir con lo que quiere: a exemplo de la ſanta muger Cananea, que con importuna oracion, alcançò ſalud para *Math. 17.* ſu hija, que era mal atormentada del demonio: y deſta manera quando tu ſintieres, que tu carne padece lo que no deue, nunca te apartes de Dios, antes entonces has de llamarle con mucho ahinco: trae los Apoſtoles, trae los Santos, trae a Chriſto todo poderoſo, que el alabarà tu esfuerço importuno, aunque luego no te reſponda ſegun tu deſſeo. Para aſegurar tu conciencia, deues notar, que ay *Nota.*

mucha

mucha diferencia del sentimiento, al consentimiento, la qual si claramente conociessemos, terniamos gran seguridad, y ningun escrupulo nos quedaria de las cosas q̃ por nosotros passasen, que conoceriamos que ningun pecado ay que sentir en qualquiera de las cosas del mundo por malas que sean, sino en consentir a ellas, aceptandolas, y agradandose en ellas: empero como no podamos enteramẽte a la clara hazer esta distincion, queda temor de culpa donde muchas vezes ay merecimiento: y la causa porque no sabemos distinguir esto, es por la conueniencia, q̃ ay entre los deleytes, y nuestra carne: empero si el libre juyzio del hombre no junta los deleytes con la carne, y les toma las manos, determinando de se agradar en esto, y dandolo por bueno: si este libre aluedrio no tercia, ningun pecado ay: porque el pecado no está en lo primero, sino en este segundo, en que la razon se aparta de Dios, por deleytarse en el estiercol: empero como no nos detengamos en algunos pasos estrechos que presto pasan, ni podamos dicernir las cosas que acaecieron, quedamos temblando sin auer que temer.

Lo que muchos dizen en este caso es, que pues el hõbre no sabe determinadamente, si cõsintio al sentimiento corporal, o espiritual que pasó por el, determinarse q̃ no consintio ampliando los fauores del culpado. Bien parece que no consintio el que lo duda: porque si cõsintiera ninguno lo supiera mejor que el: que fue cõsentimiento. Podriamos tambien aqui dezir al que duda si consintio, q̃ mire si consiente agora: y si agora no cõsiente, tampoco deviera consentir antes. Yten, puedesele preguntar, si tenia entonces algun discontento en lo que sentia, y si dize si, bien parece que consintio. Yten, si añadio adrede a la tẽtacion alguna cosa de su parte; assi, como si viniendole sospecha de algun mal que otro hazia: despues teme la conciencia si pecó en juzgar mal de su proximo; porque

claro

claro està que si por una liuiana sospecha, se determinó a que el otro pecaua mortalmente, el mesmo cayò en la pena del tal pecado que juzgò: empero si duda auer caydo en este mal juyzio, preguntale si añadio algo a la primera sospecha, asi como juzgando en tal, o en tal caso que tocaua al negocio, o haziẽdo del inquisicion sin le pertenecer: y desta manera diriamos, que pecò en mal juyzio: asi que quando el hombre añade a qualquier tentacion, parece consentir en ella. Yten, parece, que por el intẽto principal, que el hombre tuvo en aquella obra de que se teme, se deuen juzgar las otras cosas que se recrecen; y deuen tomar nombre del fin primero a que se ordenaron, sino se mudò el primer intento. Yten, si quando se atrauiesse alguna tentacion en la buena obra que el hombre haze, dexaria la buena obra por huyr la tal tẽtacion que sobreuiene; sino que teme, y le parece que no es bien dexar el bien començado; señal es manifiesta que no consiente a ella quando viene, pues que si por virtud no fuesse, lo dexaria todo de buena voluntad. Por estas, y otras conjecturas puedes ver, si consientes o no, empero lo que has de tener a cerca de esto es; que confiesses las cosas ciertas por ciertas, y las dudosas por dudosas, a las quales como Gerson dize serà cierta, y no dudosa absolucion, quando dize el hombre la verdad de lo que siente, y no dexes hermano carisimo de dezir las circunstancias agrauantes: y no es menester que digas las que no agrauan. Para mejor entender las cosas arriba dichas, nota esto del doctisimo Gerson. Dos voluntades ay en el hombre, o dos leyes como dize el Apostol san Pablo, cap. 2. ley de carne, y ley de espiritu; donde el mismo Apostol dize, desear el segun la ley de la carne, y carnalmẽte deleytarse contra la voluntad del espiritu: mas porque no queria aquello que deseava, y contra voluntad lo hazia; y aun para que mas propriamente hable, no lo hazia sino padecialo: y por tanto dezia.

Gerson. *Gerson.* *S. Pab.*

Yo

Yo no obro, ſino el pecado que mora en mi: aſsi qualquiera que fuere tentado carnalmente, o con deſeſperacion, o yra, o rencor, o embidia, o otro qualquier pecado, mientras tu razon no quiere aqueſto, ſino que como puede repugna, y libremente querria ſer deſcargada de tan peſtifera inpugnació: tu no hazes aquello, ſino mas eres viſto padecerlo: de manera que no ſeras juzgado, ſegun el ſentimiento de aqueſte pecado, ſino ſegun el conſentimiento de la razon, y voluntad, el qual ſi llegare, ſepas que has de ſer juzgado. Guardado a parte el conſentimiento, dize que eſtà el campo ſeguro en qualquier tẽtacion que ſea: y poco ſeria eſtar ſeguro el campo de la tentacion, ſi en el no ſe ganaſe corona de vitoria, la qual es tan grande en los que reſiſten por entero al demonio, que exceden en gloria, a muchos Martires; porque eſtos cada dia reciben golpes, y algunos Martires uvo, que con poco tormento paſſaron de eſta vida. Aſsi que no te eſpanten las tentaciones, ſino combidete a reſiſtir, la gracia que ſe promete al que legitimamente peleare; y pueſto que el mundo, y la carne, y el demonio, y los que ſon de ſu parte, nunca tiran a buen fin, ſino a malo penſando derribarte, y vencerte, tu lo deues tomar todo de la mano de Dios, cuyo fin nunca es malo, ni permite que los ſuyos ſean tentados, ſino por les dar ocaſion, de mas merecer; que ſi el permite que ſeas tentado de luxuria, no es porque pierdas la limpieça, ſino porque ſe te doble la caſtidad, en el premio de doblada corona, lo qual has de entender en toda tentaciõ, porque quando uno es manſo, ſin ſer perſeguido, una ſola corona tiene, mas quando lo es ſiendo de otros moleſtado, y perſeguido, pienſa que tiene dos coronas, y deſta ſuerte lo has de penſar, de todas las otras virtudes, que ſon mas glorioſas, quando del vicio contrario ſon aquexadas; como los que viven en frontera, donde con el uſo del pelear, ſe hazen mejores hombres: y ſegun eſto dize nueſ-

tra

tra a [illegible] que las tentaciones son [illegible]ropes anunciadores de gracia.

ADVERTENCIA LV.

De las excelencias que tiene la celda si mucho el Religioso se recogiere en ella.

NO se te haga de mal hermano Religioso estar en vuestra celda, por amor del Señor, pues por tu amor hasta que murio estuvo en la Cruz. Si la celda te es aspera, y desabrida: piensa que muchos por ventura en lo interior menos culpados que tu están en obscura carcel, y otros en purgatorio: y aun otros en el infierno: los quales puede ser que partiesen deste mundo con menos pecados que tienes agora, y nunca saldràn de las profundidades infernales, de las quales te librarâ tu celda, si la guardas, y tienes por carcel de amor, a la qual te condenaste por amar al Señor, mas que otros q̃ las tienen por sepulcros. Creedme hermano que la costumbre os la harà amar tan suauemente, q̃ os sea cosa muy dura despues apartaros de ella: empero antes que vẽgais a esto, aueis de estar mucho tiempo en ella, aunque no sea por otra cosa, sino por acostumbraros a ella, y enseñaros a estar en jaula como aues mansas del Señor, lo qual tanto podeis acostumbrar, que luego os voluais a ella: como las aues que se encierrã muy de su voluntad en las jaulas, y retraymientos suyos por la costumbre pasada q̃ las tiene muy domadas. El varon Religioso recogido, deue ser como el Arca de Dios, q̃ nunca salia de la interior, y mas secreta capilla del Tẽplo, y a este retraydo lugar, no entrauan todos: y quando el Arca era trayda por el desierto, venia enbuelta cõ tres cubiertas para que viniesse mas recogida, y encerrada: y esto sin el oro que cubria el Arca de toda parte, donde se figura, q̃ no os deueis cõtentar con el recogimiento interior, sin el exterior, que tambien os es necessario: o para q̃ el secreto, y recogido lugar os prouoque, y combide a entrar dentro *Num. 40.*

Sapie. c. 8. en vosotros mismos, segun aquello del Sabio: *Intrans in domum meam, conquiescam cum illa: non enim habet amaritudinem conuersatio illius, nec tædium conuictus illius, sed lætitiam & gaudium.* Entrando en mi casa juntamente holgaré en ella: porque no tiene amargura su conuersacion, ni enojo su compañia, sino goço, y placer. Si entras charissimo hermano Religioso de voluntad en tu casa, y te vas luego a la celda, con deseo de la ver, haziendo quenta, que una hora que estês fuera de ella, te es un dia: y un dia te es casi un año: si con tal deseo bueluas hallarás juntamente con ella (esto es) en el cuerpo, y en el alma gran dulçura, y suauidad: porque su conversacion no tiene amargura, si tu no la traes de otra parte: y su compañia, nunca te darâ enojo, ni pena, ni reñirá contigo: antes te darà placer en el cuerpo, y muy grande goço, y contento en el alma, por la visitacion celestial, que mas suele ser hecha a los retraydos, que no a los demas: y tambien los sabios, y auisados Presidentes, traydos: Vicarios, y Supriores, suelen ocupar los que ven vaguear y andar fuera de la celda, porque la ocupacion en que los ocupan los torne con presteza a ella: y no son enojosos, ni penosos a los demas Religiosos que ven retraydos, antes les dan placer, y goçó muy grande fauoreciendo su mucho recogimiento. Religioso, si buscas paz, y sosiego, en ninguna parte lo hallaràs mejor, que en tu celda.

Genes. c. 8. En figura de lo qual se dize, en el Genesi cap. 8. que acabadas las aguas del diluvio echò el santo Patriarca Noe la paloma; la qual no hallò donde holgase su pie, hasta que se tornò al Arca, de donde auia salido. En ninguna parte hallará sosiego el pie de tu buen deseo, sino en tu celda, por donde tiempo perdido serà buscarlo en otra parte: porque al fin no lo hallaràs sino en la celda: en la qual nunca te pesarà auer estado: ni te placera auer de ella salido, dexando aparte las ineuitables necessidades.

Entre

Entre los Clerigos aquel es tenido por mejor, y mas perfeto Religioso, que mas permanece continuamente en su Iglesia: y entre los Religiosos, aquel es tenido por mas santo, y perfeto Religioso, que mas permanece en la celda: y entre los seglares, aquel es tenido por mas cuerdo, que menos sale de su casa: lo qual mayormente se requiere en este santo exercicio, que recoge todas las cosas a lo mas secreto: y no se contenta con meter al hombre en la celda, mas amonestale que cierre las puertas, y ventanas por estar mas retraydo. O hermano Religioso si començases a gustar el retraymiento de la celda: y si conociesses el bien que pierdes en perderla: y como estando en ella, estàs dentro en el seguro nauio, que te lleuará sin peligro alguno al puerto rico de la vida eterna: y estàs en el arca de Noe, que te subirá muy alto de la tierra, y te comunicará con los Angeles del cielo, subiendote a montes de gran perfeccion, en ella estàs como en tienda de campo, muy fauorecido de las armas de guerra, que son los espirituales exercicios con que às de pelear contra el demonio tu aduersario: el qual siempre te anda poniendo cerco: son finalmente tantas las excelencias del lugar retraydo: celda, o camara, o hermita, o otra qualquier parte secreta, donde se apartan los justos a orar, que me parece poderse muy bien dezir de la celda, aquello del Sabio. *Protector potentiæ: firmamentum virtutis, tegimen ardoris, & umbraculum meridiani, deprœcatio offensionis, & adjuctorium casus, exaltans animam, & illuminans oculos, dans sanitatem, & vitam & benedictionem.* Es guarda de la potencia: firmeça de la virtud, cobertura de ardor, pauellon, y tienda del medio dia, suplicacion de la ofensa: fauor de la cayda, ensalçadora, y sublimadora del anima, alumbradora de los ojos, dadora de sanidad de vida, y bendicion. En estas admirables, y pocas palabras a tocado el Sabio muchos bienes, Eccle. 34.

 que

que ocasionalmente causa la celda a los Religiosos que se llegan a Dios. Dize en la primera palabra, que la celda es guarda de la potencia espiritual que el justo tiene para llegarse a Dios, la qual es amparada si se retrae a su celda, que es por esto figurada en el alcaçar de Dauid, donde la potencia de Dauid estaua mas fauorecida. Lo segundo fauorece la celda, a los que a ellá se retraen robando le perfeccion de ellos, y fortificandolos para resistir: y por tãto dixo el Sabio, que era firmeza de la virtud: y de aqui es que los Religiosos espirituales mientras mas permanecen en sus celdas, están mas firmes en sus buenos propositos, donde muy bien se pueden comparar los varones recogidos en sus celdas, a las aguilas en sus altos nidos: las quales segun se dize, desde alli, examinã sus hijos boluiendolos hazia el Sol: de donde si lo miran derechamẽte sin pestañear conocenlos por hijos: y sino lançanlos de su compañia: casi desta forma hazen los justos quãdo se encontran en sus nidos, que son sus celdas: donde examinan todos sus propositos, y deseos, que son como hijos suyos: y si conocen, que se enderezan cumplidamente al Sol del glorioso mundo, que es Dios, afirmanse en ellos, y crianlos hasta los poner en perfeccion: empero si los ven pestañear no siendo tales como deuen, lãçanlos de si, y afirmanse en los buenos. Lo tercero dá la celda fauor a los justos, templando la tentacion, para que la pueda sufrir, y no los fatigue tanto, y por esso dixo el Sabio, que tãbien era cubierta del ardor: lo qual haze amparandonos de las incentiuas ocasiones, que mueuen los malos ardores, que dẽtro en nosotros causò el pecado. Fauorece tan bien la celda a los justos, siendoles causa de recreacion, y consolacion, espiritual: y por tanto se llama pauellon, o tienda, o ramada de medio dia: y dize de medio dia, porque en aquella hora, es mas necesaria la refeccion, y consuelo a los que han trabajado hasta entonces: y tan bien en esto,

nos

nos dà el Sabio a entender: que no guſtan el bien de la celda, los que no perſeueran en ella, a lo menos la mitad del tiempo, q̃ es figurada en el medio dia. Si quieres pues hermano Religioſo ſer conſolado, y guſtar las coſas de Dios, has de permanecer en vueſtra celda: porque aquel es el lugar donde haze Dios el combite a los ſuyos, y les dâ en ſecreto a guſtar lo que muchas vezes ſe pierde en publico: ſegun lo qual es bien permanecer en la celda: y eſperar como otro Daniel, la comida que el Señor les ha de embiar. Fauorece tambien la celda a los juſtos, dandoles mucha oportunidad de llorar en ſecreto ſus pecados, que mejor los llora el hõbre en ſu celda, que en otra parte alguna: y por tanto ſegun proſigue el dicho del Sabio es llamada ſuplicacion, o peticion de la ofenſa: y ſegun eſto a exemplo del Profeta, deves hazer que en lo eſcõdido de vueſtra celda: llore vueſtra anima como otro ſan Pedro. No ay duda ſino que el lugar dõde lloramos nueſtros pecados nos es fauorezedor para con Dios pues que deſde el llaman nueſtras lagrimas, y ſuſpiros mejor a Dios, que la ſangre de Abel llamaua a Dios dende la tierra. Ytem fauorece la celda nueſtra cayda, guardandonos de una, y de muchas caydas que dariamos, y dan los que tropiezan a menudo fuera de ella ofreciẽdoſe ellos meſmos a las caydas que no dieran, ſino ſalieran como Dina, a ver lo que con ſolo ſer viſto derriba, y haze caer: ſegun parece en Dauid, que por ſalirſe de ſu retraymiento a paſear por los corredores, cayò en un lazo que le tenia armado el demonio para quando ſalieſſe: del qual lo guardara ſu camara ſi de ella no ſaliera. Fauorece tambien la celda a los juſtos, ſiendoles cauſa ſi en ella permanecen, que ſuban a gran perfeccion: por donde añadio el Sabio, que enſalçaua el anima a la perfeccion de las virtudes, como otra arca de Noe ſobre los montes de Armenia. Alumbra tambien los ojos del anima, que tanto mas claramente ven las coſas

de Dios, por quanto mas se apartan nuestros ojos corporales, de ver vanidades, retrayendose en la celda, donde como otro Thobias, seràn alumbrados a cosas mayores si se sientan con reposo en la celda secreta, para pensar en Dios. Danos tambien sanidad del mal, de donde la celda es enfermeria, dõde se retraen a ser curados los que Dios con su amor hiere: y tiene esta enfermedád tal condicion que no puede ser curada, sino por aquel que la causò, y en parte cõforme al lugar do fue causada: Dios la causò en el secreto coraçon, y el la viene a curar en la secreta celda. Dize tambien el Sabio, que dá vida la celda: porque en ella resucita Christo a la donzella, que es nuestra anima, para que viua nueua vida con el espiritu de Christo, y el coraçon nueuo que le cria el Señor. Dà lo ultimo Bendicion: porque los permanecientes en las celdas, son benditos del Señor, segun se figura en Iacob, que por ser hombre recogido, que apenas salia de casa, alcançò la bendiciõ que perdio Esau, por salirse a caça. Segun esto mucho deve todo Religioso, ser amigo de la celda, y guardarse de salir de ella quanto mas pudiere, examinando primero entre el la causa de su salida, y castigar en si mismo [segun dize nuestra letra] la salida sin prouecho. En fauor de las cosas ya dichas, dize san Bernardo, impossible es afirmar el hõbre fielmente su animo en una cosa, si primero no tuvo fixo su cuerpo, perseuerando en algũ lugar, porque el que procura huyr la enfermedad del animo, pasandose de un lugar a otro, es como el que huye la sombra de su cuerpo, huyese a si mesmo, y traese al rededor, mudase el lugar, y no el animo: y en toda parte se halla assi mesmo, salu o si la mudança no lo haze peor; assi como suele dañar al enfermo, que lleuandole de un lugar a otro lo atormentan. Y Gerson dize, que en ninguna manera deue algun Religioso salir de su Monasterio a morar a otra parte de su voluntad sin manifiesta, o grãdissima ocasion de pecado mortal no interuenga: la qual deue huyr, sino es fingida de falso

Bernard. *Gerson.*

temer que teme, do no ay que temer. Es tanta la astucia, y maña q el demonio pone para distraer los varones recogidos, que anda buscando mil ocasiones por darles solamēte que pensar, y ponerles algun cuydado en el coraçon, q les dexe sosegar mediante algunas cosas de mas daño, que de prouecho: y poneles en la memoria la sucessiō de tal, o de tal negocio: y que podra suceder desto: y q podrá suceder de lo otro. Contra la malicia del demonio, q anda por hazerte salir de ti mismo has de ser auisado, y aduertido: lo uno en desechar, y apartar quāto possible fuere, toda cosa que sea causa de algun pensamiento, aora sea malo, o bueno, o indiferente: no te marauilles porq ay a dicho bueno: que muchas vezes acarrea el demonio, buenos pensamiētos al varon recogido, por lo inquietar, y traerlo a malos: deues negociar, y cōcluyr todos tus negocios, quāto mas presto pudieres, por solamēte no tener en q pensar, en tal manera que preguntandose cada uno a si mismo, si tiene q hazer, o en que pensar se pueda respōder a si mismo, q no: sino q cada uno, està muy prompto para guardar la fiesta del Señor, y las demas fiestas, q no son otra cosa sino descāso, y holgāça tuya, y de tu Dios: en la qual fiesta, aun las obras penales de penitēcia cesan, como parece en Iudic, q ayunaua todos los dias, sacados los Sabados: porq segū el Propheta, este Sabado, q es la holgança del recogimiēto: a de ser llamado Sabado dedicado, en el qual no hemos de hazer otra cosa, sino holgar con el Señor sepultādonos en nuestros coraçones. Esto q hemos dicho, se incluye en el mādamiēto de guardar la fiesta del Señor segū en el Exodo; adōde se dize Huelgue cada uno a cerca de si mismo: y ninguno salga de su lugar. No podemos holgar a cerca de nosotros mesmos: sino cesan los cuydados exteriores q nos sacā de nuestro lugar, q es nuestro recogimiēto: y tāto mas holgaremos quāto mas cesaren. Lo segundo q deues hazer a de ser en remedio de lo primero: y es q pues

Deut.
Iudic.
Isai. 58.
Exod.

no podemos, assi descargarnos de los terrenos cuydados: alomenos tengamos este auiso: que quando vinieren los negocios al pensamiento se despachen presto, sin bacilar mucho en ellos: como si dixesses a ti mismo: Deste negocio a la mejor parte se podrâ seguir esto, y esto, y si va a la peor parte, podra parar en esto, o en esto: guielo el Señor por do le pluguiere, tā buen coraçō entiendo de hazer, a lo uno como a lo otro: baste la pena que me darà, quando viniere sin que desde agora me comience a atormentar. El determinar el hombre tiempo, y lugar para lo que uviere de hazer, o pensar, aprouecha mucho para no salir de si a cada paso, y tener algunas horas, o dias para darse a la vacacion del espiritu: en la qual se vè es el Señor.

ADVERTENCIA LVI.

De otras malas salidas que se han de euitar.

OTRA salida ay muy mas sin prouecho que las ya dichas, la qual suele amonestar el demonio a algun religioso debaxo de alguna buena razon: porque a los buenos, nunca el los engaña, sino debaxo de algun buen parecer, para despues traerlos poco a poco si pudiere, a queden en la perdicion. Como haze el que pesca con anzuelo cubierto con cebo engañoso, y espera que pique recio: y si vè que es pez grande, no tira luego con fuerça, para lo echar fuera: sino con alguna manera lo atrae a la orilla dādole carrete, y de alli facilmente lo haze salir: assi haze el demonio cauteloso con algunos Religiosos, cubriendoles el anzuelo de su engaño, con una falsa y blanda razon, que les representa: para que salgan de su Religion: la qual delante de los ojos del hōbre humano tiene alguna apariencia, aunque segun verdad estè otra cosa debaxo: desde q̄ vè el demonio q̄ comienças a picar, deseando tibiamente la esencion, y el salir, espera para os prender, quando piqueis recio determinandoos a ello: y no ós echa luego fuera,

ra, sin buscaos por algunos rodeos oportunidad de auer el breue, que abreuia vuestra perfeccion, y en viniendo hazeos salir fuera del agua a lo seco, donde murais presto, sin jugo de deuocion: y despues de salidos, os haze conocer los males grandes, que estauan, o están debaxo del breue escondidos, para que ameis abiertamente lo menos bueno, y sin engaño, os engañeis, y a la clara po que no tengais escusa. Y porque no me tengais por atreuido en auer dicho, q̃ ay no breues males encubiertos en el breue y corte que buscais: oyd a san Bernardo, que dize a un pariente suyo, que se auia pasado a otra Religion mas abierta. O mancebo sin sentido, quien te engañò para que no pagases los votos tuyos, que tus labios pronunciaron? ò no sabes que por tu boca has de ser condenado, o justificado? para que te halagan vanamente cõ la relaxacion Apostolica? pues que la diuina sentencia tiene tu conciencia condenada? la sentencia de Dios dize, por san Lucas: *Nemo mittens manum suam ad aratrũ, & respiciens retro, aptus est regno Dei*: El que pone la mano en el arado, y mira atras no es conuenible para el Reyno de los cielos. Por ventura hazerte han creer, que esto no es: mirar a tras los que te dizen, ten plazer, ten plazer. Y en los Prouer. se dize: *Fili mi, si te lactauerint pecatores ne acquiescas eis*; Hijuelo si te dieren leche halagandote los pecadores, no consientas con ellos: no quieras creer a todo espiritu: ten muchos amigos, y de mil sea uno el consejero: quita las ocasiones, desecha las blanduras: cierra las orejas a las lisonjas: preguntate a ti pues tu te conoces mejor, que otro te pueda conocer. Mira tu coraçon, examina tu intencion, aconsejate con la verdad, respondate tu conciencia, porque te fuiste? porque dexaste tu orden, y tus hermanos? y tu lugar, y a mi que era cercano a ti en la carne, y mas en el espiritu? Si por viuir mas estrechamente, y con mas rectitud, y mas perfectamente lo hiziste, està seguro, pues no

Bernard.

Luca. 9.

Prou. 1.

mirasse

miraste atras: mas gloriate con el Apostol diziendo. Olvidando las cosas q̃ estàn a tras: me estiendo a las q̃ estàn delãte, y sigo la palma de la gloria: empero si de otra manera va el negocio no quieras saber altiuo: mas ten temer, y perdonandome tu: digo que qualquier cosa que das a ti mismo de mas, en el comer, y en el vestido superfluo, en las palabras ociosas, y en el discurso curioso, y atreuido, todo lo q̃ no añades a ti mas de lo que a cerca de nosotros prometiste, y guardaste, es sin duda mirar a tras, y pecar, y apostatar. En breue a tocado muy bien S. Bernardo quã dañosa sea la salida de la orden al Religioso, aunque para ello tenga dispensacion: y la razon es, porque casi siempre acaece la dispensacion ser dissipacion, por la falsa relacion hecha al que la cõcede. Pues que assi es no esperes a castigar esta salida tã dañosa despues: mas antes que sea deues proueer en el daño q̃ hará quando viniere: el qual se figu-
3. Reg. 36. ra en el libro de los Reyes. *Misit quoque rex & vocauit Semei, dixitque ei: ædifica tibi domum in Ierusalẽ, & habita ibi: & non egredieris inde huc atq; illuc.* Dizese q̃ embiò el Rey Salomõ a llamar A Semei, y dixole, edifica para ti una casa en Ierusalem, y mora alli, y no salgas de alli, a un cabo, ni a otro: porque sabe, q̃ qualquier dia q̃ salieres, y pasares el arroyo Cedron, has de ser muerto. Esto segũ se dize en el mesmo capitulo aprouò Semei, y dixo ser cosa buena, y q̃ el la guardaria: mas despues vencido por pequeña ocasiõ quebrantò el juramento, y cayò en la pena q̃ le impusierõ, de la qual no se puede escusar. El verdadero Rey Iesu Christo nuestro Redẽptor embia a llamar a Semei quando embia su santa inspiracion, y Angel, q̃ mueua el coraçon de alguno, para q̃ en la pacifica Ierusalẽ que es la Religon, haga para si morada, votãdo de permanecer en ella oye la inspiracion, y la prueua, y votala con promessa de juramento solemne: haze mandamiento para si, lo q̃ antes era consejo: y por tãto no ha de tomar Dios menor quen-

ta al tal de los consejos, q̃ de los mandamientos, segun lo hizo Salomon con Semei: al qual reprehendio grauemẽte, porque auia quebrantado el juramento de Dios, q̃ es el voto: el qual aũque es mas q̃ juramento: harto se declara, en llamarse juramento de Dios, y mandamiento de Rey. Y porque los votos esenciales de las Religiones son tres: se dize que despues de tres años, saliô Semei de Ierusalẽ: y fue castigado por auer menospreciado el juramento de Dios, y querido mucho a sus sieruos, que por los tener el mal enseñados, y no tan domesticos como deuiera, se le auian ydo: y para yr luego tras ellos, aparejò su jumẽto en el qual lo lleuaron despues a la muerte. Si tienes tus sieruos, que son tus deseos mal regidos, y se te van a cosas no licitas, no aparejes tu jumento, q̃ es tu cuerpo, para yr tras sus malas codicias, porque no te venga un mal tras otro, y se pierda todo: no se enseñoreen de ti los de tu casa, y seas sin mancilla, si salieren tus malos deseos a vagear, no sean tus pies ligeros para seguirlos: sino queries de Semei que quiere dezir obediente, ser hecho varon de muerte, y que vengã sobre ti a lo menos en genero de circũstãcia agravante todos tus males pasados, como sobre el otro, al qual reprehendio Salomon, los males q̃ auia hecho contra David su padre; destas malas salidas q̃ tienen sabor de malos aueis de guardar, porque al recogimiento del coraçon se supone el recogimiẽto del cuerpo: el qual si tu menosprecias serás menospreciado.

ADVERTENCIA LVII.

De algunas buenas salidas que el sieruo de Dios haze.

DExadas estas salidas, ay otras buenas porq̃ unos salẽ fuera como S. Pedro, cõ muy amargas lagrimas llorando manifiestamente sus pecados: otros salen fuera del mundo a orar al Señor, a exemplo de Moyses, q̃ para orar con sosiego salio de la casa del Rey Faraõ, y luego le fue otorgado lo que demandaua al Señor: donde si tu quieres *Math. 16.* *Exod. 10.*

ser

ser mas perfeto, y prestamente oydo del Señor, deues salir de las cortes a orar, porque no son ellas casa de oracion sino de hõbres mundanos: por los quales deues orar
Exod. 16. como el S. Propheta mas, saliendo de entre ellos Otros ay que a exemplo de Iosue, salen a pelear contra Amalech que es el demonio, con el qual no emos de pelear, sino saliendo del pecado, y de las ocasiones del: lo qual se figura en esta salida de Iosue, que salio de Egipto al desierto,
Genes. donde uvo mas gloriosa la vitoria. Otros salen a exemplo de Isac, a meditar, y pensar las cosas de Dios, en el campo de la universal criatura: viẽdo el cielo sembrado de estrellas, y la tierra de flores, y el agua de pezes, y el ayre de aues, contemplan desto al criador destas cosas por muchas vias. Otros salen huyendo persecuciones, y enojos, y contẽciones, a exemplo de Dauid, q̃ salio de la ciudad huyendo de su hijo Absalon, que lo perseguia crudamente, y quierense estos conformar a Christo, que por condecender a nuestra flaqueza, se salia de Herusalem de entre los Phariseos que le querian beuer la sangre, y despedaçauan
3. Reg. 19. su fama. Otros salen de la alta contemplacion a pensar en la ora, y punto de su muerte, como Elias, que estando en el monte de Dios, se puso a la puerta de la cueua que tenia figura del Sepulcro, dende la qual contemplò el juyzio de Dios, que auia de pasar delante del, y las cosas que han
Nota. de venir en el juyzio final, que son muchas. Dexadas estas salidas, mas tocadas que declaradas, es tambien de notar, que ay otras buenas, mas espirituales que corporales: donde acontece a los que lleuan la via del recogimiento, salir en vozes, o en gestos exteriores: las vozes, son una manera de gritos agudos muy sonables, y penetratiuos, y que no se determinan a palabra alguna: porque no proceden de la voluntad del hombre: ni se dan estos gritos adrede, ni vienén sobre pensado, sino por una manera de sobresalto, y un alarido, que se leuanta del coraçon, que no lo

pueden

pueden los tales euitar, ni aun detener despues de començado. Ay empero dos maneras destos gritos, que unos tienen principio en alguna feruiente meditacion, con que los varones dados a Dios, suelen mouer su anima: la qual siendo muy mouida, y estimulada, sale algunas vezes en aquellos gritos no pensados, como quebrãdo en ellos todo su deseo. Otra manera ay de gritos, o vozes, o gemidos, que se causan de un fuego, que se enciende en el coraçon, no por nuestra mano, y crece a las vezes tanto, que sino quebrase en gemidos, o gritos reuentaria los pechos, y aun a las vezes sin nada desto, andando el anima oluidada de si en algunos negocios, quando torna a acordarse, dà un grito muy alto, y muy delgado, que parece ponerlo en el cielo: generalmente acontece, q̃ despues destas salidas en gritos, y vozes, queda algun discontento en el anima: el qual, o puede venir por algun empacho de auer sido oydo, o porque de hecho se siente menos gracia despues, que antes que la diesen, ni cayò en ella, hasta que la oyó, y la sintio: vè tan bien que no procede de su volũtad, porque acontecele muchas vezes probar a dar otra voz semejante a la pasada, y no puede ni la acierta a dar, hasta que de suyo sale del coraçon, no fingida, ni pensada. Pues que estas vozes son tan fuera de la disposicion del hombre exterior, y que no forman palabra alguna, no ay duda, sino q̃ el espiritu del hombre obra segun sus espirituales mouimientos, principalmente, y en la parte mas alta del anima, aunque en algo se sirue de lo corporal. Donde conforme a esto, conoci yo un varon recogido, que despertó de un sosegado dormir, oyendo cantar a su misma anima que dentro de su pecho embiaua una voz, que parecia llegar al cielo con un tiple muy delgado: y que la voz le parecio la mejor, que jamas oyò ni esperò oyr mientras viuiere en la carne, y no lo oyó con los oydos corporales, ni la cantaua con los labios exteriores: del qual canto quedò tan

con-

consolado, que aun cada vez que se le acuerda, y mira en ello se goça mucho. Otras salidas exteriores ay en gestos, que se conocen de fuera, y en unas bramuras, que los no experimentados piensan ser cosa mala: y aun los q̃ padecen esto, querrian a las vezes carecer de ello, y no lo pueden euitar, porque no està en su mano: es alçada la cabeça por fuerça algunas vezes tan fuertemente, que no se puede escusar por industria humana: y si el mesmo prueua a alçar otra vez la cabeça, por la forma, y manera primera no puede, ni sabe. Aunq̃ estas salidas ya dichas sean buenas en la rayz de donde proceden: empero, sano, y muy buen consejo es, que ponga el hombre todo su estudio, y saber para esconder estas cosas q̃ de fuera parecen, quanto en si fuere: y puesto que a los medios, o a los fines quãdo el espiritu del que tiene poder, se ha enseñoreado del nuestro, no podemos euitar estas cosas, segun e dicho, podrás a los principios, si miras en ello, y estás sobre auiso, para estoruar toda cosa, que de fuera parezca: y para esto guardate mucho de suspiros, y gemidos, y menos corporales en la oraciõ, si te sintieres sin ellos, harto inflamado en el amor de Dios: y segun este consejo del auiso que deves tener en los principios para euitar esto: acontecerte ha que dentro en tu anima sentiràs espiritualmente algunos mouimientos, que te pareceràn que son corporales, y que los otros los án visto: y por la costumbre de reprimir los miembros exteriores veràs, que no han correspondido las cosas de fuera con las de dentro: y tanto seran mas perfectas las interiores, quanto menos de estotras estuvieren asidas. De los que no pueden ya euitar, estas salidas exteriores, conoci yo un varon muy dado al recogimiento, que quando era leuantada su cara hazia el cielo, porq̃ otros no cayesen en ello, començaua a hablar de las vigas de la casa, y de la techumbre, como si adrede la estuviera mirando. Si las vozes, o gestos exteriores qualesquiera q̃ sean, tienen principio en alguna cosa, q̃ se causa dentro en el

el pecho, no se puede euitar de otra manera, sino disimulando con lo de dentro, q̃ no te detienes en ello, ni hazes caso, sino que quieres pẽsar en otras cosas: y desta manera afloxaran las cosas interiores, q̃ mas crecen mientras mas te das a ellas. Hablando en general desta manera, podràs euitar las salidas del espiritu, porq̃ no te hagas idolo, y pierdas por una parte mas q̃ ganas por otra, y aũ muchas vezes si procedes en el negocio te verâs en verguença. Otros medios se podrian dar vista la calidad de la persona, y otras circunstancias, q̃ podrian hazer al caso presente: empero porq̃ habla el hõbre en general, no puede dar auisos de cada persona por si: q̃ seria imposible no vista la persona necesitada. Deues pues tan bien notar a cerca desto, q̃ quando por euitar que no se muestre de fuera alguna cosa, cesa tan bien lo de dẽtro, no solamente seria yerro estoruarlo, mas creo seria pecado de repugnancia al Espiritu S: por tãto mas estudio deues tener en cõseruar lo de dẽtro q̃ en euitar la muestra de fuera, y sino sabes, o no puedes tener tal modo q̃ apartes lo uno de lo otro, sino q̃ los grãdes deseos de dentro correspõdan grãdes vozes de fuera, no tomes pena por ello, ni tengas fatiga, porq̃ si de ello se escandalizaren algunos, serân los malos, y no los buenos: y el escãdalo no es dado sino recebido, como el de los Phariseos. Donde segũ esto, yo conoci un Religioso, q̃ confessaua, q̃ sentia muchas vezes crecer en su pecho gran deuocion, y cosas q̃ lo conuidauan mucho a q̃ se llegase a Dios: y creyendo aquella gracia q̃ sentia, no la podia sufrir sin dar grandes gemidos: y como se afrẽtase por ser de todos oydo, y no poder encubrir lo q̃ sentia, fuy a hablar a un S. varon, y dixele: si alguno sintiere dẽtro en si, algunas cosas, que le hazen dar vozes: seria biẽ euitarlas al principio, derramando el coraçon, para q̃ no se mostrasen fuera. A esto me respõdio: Dios se niega en secreto a los q̃ se le niegan en publico, y por no perder su secreta comunicacion, no devemos estoruar lo que publicamente quisiere obrar

Nota.

en

en nosotros, para que en todo sea glorificado. Esto dixo, uno que puesto que de fuera mostraua muchas de las cosas ya dichas, y no las podia euitar; mas tan bien acontecia segun yo fuy certificado, hallarlo en la cama arrobado, y començaronlo amortajar pensando que estaua muerto: y despues tornò en si, y se hallò atados los muslos: dixo que assi se los podian cortar, sin que el sintiera cosa alguna: en todas las cosas dichas ay haz, y enues, y se suele mesclar mucho de hipocresia.

ADVERTENCIA LVIII.

De la fraterna correcion, y de como se han de auer en ella los Prelados.

PARA conuertir las almas, y traerlas a la perfeccion, el mejor medio que se puede tomar es una blanda, y suaue correccion, que vaya con mansedumbre, y amor, q̃ es lo que pedia el Apostol san Pablo, escriuiendo a los de Galacia con estas palabras: *Si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos, qui spirituales estis, huiusmodi instruite in spiritu lenitatis, considerans te ipsum ne & tu tenteris.* Si por ventura, o desuentura alguno uviere tropeçado, y caydo en algun delito, vosotros, que soys espirituales, coregilde con espiritu de blandura, y mansedumbre, que podra ser que mañana venga por vosotros otro tanto. Reparese en aquella palabra *instruite*, que como nota cierto moderno, sinifica ordenar, y poner en su lugar, al modo del cirujano, que cócierta un huesso desencasado: y assi quiere dezir el Apostol, si vieredes que alguno està en su vida desconsertado, y fuera de su asiento y lugar, que es Dios, procurad como quien concierta un huesso lleuarle cõ mucha blandura, y mansedumbre. Al que sabe hazer esto, alaba el gran padre san Bernardo con estas palabras: *O quam leni, & dulcicissimo spiritu imbutus est spiritus illius, qui nouit in spiritu lenitatis peccantem instruere, suspendere vindictam & affe-*

Gal. 1. c. 6.

Pineda in Iob. 13.

Berna. ser. Magdal.

affectuosis visceribus inviscerare sibi peccatorem, donec vitæ reddatur. O quan llena tiene su alma del dulcissimo espiritu de mansedumbre, y blandura, el que sabe con ella corregir, y concertar al pecador, deteniendo la vengança, y el açote, y procurando con entrañas amorosas entrañarsele en si, hasta que le buelua a la vida de gracia, y le dexe quieto en su lugar: y es tan necessario esto en el Prelado, y en el que rige, y gouierna, que vino a dezir el mismo Santo en otra parte: *Neque hominibus sine lenitate plusquam Deo sine fide placere possibile est:* Que como es impossible agradar a Dios sin Fè, assi lo es agradar a los hõbres sin blandura, y mansedũbre. Aquel vestido con que Dios adornò su Esposa, segun dize por Ezechiel, era de byso. *Cinxi se byso*, y este dizen algunos, que es un lino muy delicado, y blanco: pero Filostrato afirma, que es lo mismo que nosotros llamamos *Algodon*: y assi vestirla desto fue para dar a entender, que los q̃ rigen, y gouiernan su Iglesia, quiere que sean de unas entrañas blandas, compasiuas, y misericordiosas, como un algodon, que assi las tiene Christo, como el dize. *Discite a me, quia mitis sum, & humilis corde*; aprended de mi, que soy manso, y humilde de coraçon, de condicion suaue, y blanda como una seda. Desta vestidura aconsejaua san Pablo, que se vistiesen los Colosenses, quando les dezia. *Induite vos sicut electi, & sancti viscera misericordiæ, benignitatem:* Vestios de unas entrañas de misericordia, y de benignidad. El glorioso san Anselmo traydo en la Glossa, dá esta difinicion de la benignidad. *Benignitas est quædam serenitas animi, qua aliquis hilariter loquitur:* La benignidad es una serenidad de animo, con la qual el que la tiene habla con alegria, y muestra a todos una cara de risa. Pues de esta han de estar vestidos los Prelados, mostrando suauidad, y blandura en sus obras, y palabras, y siendo mansos, y compasiuos. Esto pedia el santo Propheta Rey, en el Psalmo 118. con estas

Ber. ali. 5.
Ezech. 16.
Phyl. li. 2. cit. a Pra. in cap. 6. Ezechi.
Math. 11.
Collos. 3.
Anselmus Glossa.
Difinicion.
Psal. 118.

Felix en Hebreo. palabras: *Suscipe seruum tuum in bonum:* Felix conforme al Hebreo, *Fac suaue seruum tuum in bonum*: Hazedme Señor blando, y suaue como una seda para lo bueno: de suerte q̄

Alij. en ello halle dulçura, y gusto, *Dulcescat seruus tuus in bono,* dizen otros, hazed que vuestro sieruo se estè deleytando, y relamiendo con la virtud: mas, hazed que para todos sea dulce, y suaue, y que tenga tal agrado con los de mi Reyno, que de todos sea querido, y amado. Esta benignidad auia conseguido el santo Rey, quando daua gracias a Dios

Psal. 118. diziendo: *Bonitatem fecisti cum seruo tuo Domine.* Lee el

August. gran Padre Augustino. *Iocunditatem fecisti cum seruo tuo*: mil vezes Señor os doy gracias, que me aueis hecho suaue, sabroso, y agradable para con vos, y con los hombres: esto se consigue del trato con Dios: y asi dize el glorioso

Chrysost. Padre S. Iuan Chrysostomo, que si de tratar con un hombre prudente siempre se pega algo de prudencia, que se llegarà al alma de agrado, y benignidad tratando cō Dios,

Rey D. Iu. que es la suma? Del Rey don Iuan el segundo se cuenta, que quando se asentaua en su estrado, y Tribunal, tenia puestos los pies sobre un leon manso, significādo, que era este Rey tan pio, y benigno, que con su blandura amansava gente furiosa, aunque en sus condiciones fuessen unos terribles leones: lo qual auia prometido Dios al justo, en

Psalm. 90. el Psalmo 90. *Conculcabis leonem & draconem.* Que auia de amansar, y hollar los leones, y dragones. Moyses en su natural era una centella viua de colera, como se colige de ser tartamudo, que por la mayor parte es señal de ser colerico; y tambien se mostrò en la muerte del Egipcio, y tratando con Dios vino a ser tan manso, que dize el Texto

Num. 12. sagrado: *Erat Moyses vir mitissimus super omnes homines, qui morabantur in terra*: Que era mansissimo sobre quantos auia en la tierra, y por serlo, se dize del en el cap. 41. del Ecclesiastico, que era amado de Dios, y de los hōbres:

Eccles. 45. *Dilectus Deo, & hominibus*, y que como otro Rey D. Iuan el

el ſegundo, llegò amanſar fieras, y monſtruos: *In verbis ſuis monſtra placauit*, porque la beniguidad, y manſedumbre, las ſierpes, y leones conuierte en manſos corderos. Los malos, y crueles ſe comparan en el cap. 34. de Iſaias, a los erizos, que por de dentro tienen en ſi la carne blanda, y por de fuera ſon todos eſpinas: aſsi pues ſon los tiranos, para ſi muy blandos, y regalados, que qualquier niñeria los ofende, y haze perder los eſtriuos de la paciencia, pero para otros ſon intratables, fieros, y que los atemorizan. Deſtos era Nabucodonoſor, pues como dize el grã Padre ſan Gregorio, le conuirtiò Dios milagroſamente de hombre en beſtia fiera, porque con ſus ſubditos, y vaſallos, era hombre feroz, y terrible, y les trataua de obra, y de palabra con aſpereça, y crueldad, ſiendo para ſi blando, y regalon, lo qual aborrece Dios ſumamente, en los que ſon cabeças, y Gouernadores de la republica, que a eſſos los quiere manſos, begninos, y de una condicion apacible, y amoroſa; y ſobre todo con unas entrañas blandas como un algodon, que ſe compadezcan de ſus ſubditos, y ſientã ſus cuytas, y miſerias mucho mas que ſi fueſen ſuyas propias, porq̃ con eſſo no ay coraçon, por duro, y empedernido que ſea, que no le ablãden, y hagan del cera, y pauilo. Iſai. 34. Greg. li. 5. mor. ca. 8.

Vn requiebro miſterioſo, y admirable dize el Eſpoſo a los dientes de ſu querida Eſpoſa en el cap. 4. de los Cantares: *Dentes tui ſicut greges tonſarum quæ aſcenderunt de lauacro*: Son vueſtros dientes como el ganado, que a dado el eſquilmo, y vellon, y ſube del lauadero. Por eſtos dientes ſe entienden los Prelados de la Igleſia, cuyo oficio es deſmenuçar, y maſcar la doctrina a ſus ſubditos, exponiendola con prouecho de ſus almas, que es lo que eſcreuia ſan Pablo a ſu dicipulo Thimoteo: *Solicite cura probabilem te exhibere Deo, recte tractantem verbum Dei*: Procura con ſolicitud, y cuydado, ſer como los dientes, que des a todos maſcada la palabra de Dios, y con tan grande claridad, Cant. 4. 2. Thim. 2 cap. 13.

ridad, que la digieran, y les entre en prouecho. Pues estos dientes dize, que han de ser, *sicut greges tonsarum:* como ganado, que a dexado la lana, porque los Prelados, y Predicadores para hazer bien su oficio, han de estar libres de intereses, y desasidos de las cosas deste mundo, que es
2. Cho. 12. lo que dezia el Apostol san Pablo: *Non quærimus vestra, sed vos:* No andamos tras vuestros tesoros, y riquezas, sino
1. Chor. 11. tras vuestras almas, y a los Corintos: *Sine onere me vobis seruaui:* no direis que os e sido pesado, ni molesto, ni que e andado sonsacandoos vuestras haziendas, porque de todo estoy muy apartado, y desasido. *Sicut greges tonsarum.*
Gil. se. 23. Sup. cant. Gilberto en el serm. 23. sobre los Cantares, ya que auia dicho que estos dientes son los Prelados, y Predicadores, se buelue a los Subditos, y oyentes, y les dize: *Nolite fratres istorum vereri morsus, non sunt enim canini, sed ouini:* No querais hermanos mios correros, y auergonçaros de los mordiscos destos dientes, porque no muerden como perros, sino como ouejas. Quando el perro muerde se le eriza el pelo, y arremete rabiando, hincando los dientes hasta salir con el vocado. Asi son algunos Prelados, que acuden a corregir a sus Subditos, como perros exacerbados de iras, y rancores, con rabias de vengancas, y de tal suerte embisten contra ellos, que no les dexan huesso sano: pero los que alaba el Esposo, muerden como ouejas, con amor, y blandura, con benignidad, y mansedumbre, y con unas entrañas de misericordia, que es lo que dezia el Apostol san Pablo, escriuiendo a su dicipulo Timoteo. *Seruum Domini oportet man à suetum esse*
2. Thim. 2. *ad omnes:* Conuiene que el sieruo de Dios nuestro Señor, sea para todos manso como una oueja, sin enemistades, sin iras, y contiendas, y sin rastro de vengancas. En las diuinas letras no hallareis, que se alaben los dientes, o mordiscos de los perros, sino tan solamente se encomiendan los ladridos, que es lo que reprehendia Isaias en los

pre-

predicadores del Pueblo. *Canes muti non valentes latrare:* Isai. 56.
Soys unos perros mudos, que por vuestros intereses, y comodidades no ladrais contra los vicios, pues quiere Dios que ladren como perros, pero no que muerdan como ellos, sino como ovejas, con blandura, y mansedumbre, que con esta se haze mas mella en las almas, que no con la aspereça, y rigor, lo qual dixo Plinio, con estas palabras. *Male terrore veneratio adquiritur longeque valentior est amor ad obtinendum quidquid velis, quam timor,* Mal se adquiere con medios, y temores el ser temido, y estimado, porque mucho mejor es, y con grandes ventajas el amor para conseguir quanto quisieres, que no el temor. Plin. lib. 8.

A este mismo proposito, y en confirmacion desta verdad, podemos considerar aquella vision, que tuvo el gran Euangelista san Iuan, la qual cuenta en el cap. 5. de su Apocalysi: dize que vio un libro con siete sellos, que no auia quien lo pudiese abrir, y afligiendose de oyr esto, el santo Apostol se puso a llorar amargamente, y uno de los que estauan al rededor del Trono le consolò, diziendo: *Ne fleueris, vicit leo de tribu Iudá.* No llores, hagote saber, que todas essas dificultades las vencio el leon de el tribu de Iudá, y boluiendo la cabeça el Apostol, dize que vio un cordero, que estaua como muerto: *Vidi in medio throni agnum stantem tanquam occissum.* Lo que me dá mas que pensar es, que despues en el cap. 7. tratando deste mismo cordero dize san Iuan: *Agnus qui est in medio throni, reget eos, & deducet illos ad vitæ fontes:* El cordero, que està en medio del trono los regirà, y lleuará a las fuentes de la vida. Notese, que con auer dado a Christo nombre de leon del Tribu de Iudá, y juntamente de cordero, aora no haze mencion de aquel, sino deste: y es el caso, que aqui trata de regir, y gouernar, *Reget eos,* y esto no lo haze Christo como leon, con temor, y espanto, ni con crueldad, y rigor, porque se queda esso para la otra vida, y Apoc. 5. Apoc. 7. Nota.

para el dia del juyzio, sino como cordero, con mansedumbre, y blandura, con benignidad, y amor, que es medio infinito mejor para rendir coraçones proteruos, y cerriles, q̃ no la crueldad, y temor. *Multoq; valentior est amor ad obtinendum quidquid velis quam timor.* Y asi quando Christo se pinta como pastor, q̃ guia sus ouejas a las fuentes cristalinas de la bienauenturança, se le dà nombre de cordero, por su gran mansedumbre, y blandura. *Agnus reget eos.* En

Leuit. 2. el 2. del Leuit. mandaua Dios, que quando se le uviesse de ofrecer algun sacrificio cocido, que fuesen unas tortillas sin leuadura, y untadas por encima con azeyte. *Lagana azyma oleo lita*: por estas tortillas dize Rodulfo Flauia-

Rod. in hoc locum. ceo se, que se ha de entender el zelo espiritual, que sienten los justos de la honra de Dios, y de la guarda de sus mandamientos. *Lagana zelum spiritualem exprimunt*: y estas manda que sean sin leuadura. *Vt qui proximum arguit auro dilectionis affectu, absque omnis perturbationis, & iracundiæ fermento hoc faciat*: para dar a entender q̃ la correcion del proximo ha de yr con un puro afecto de amor, sin ninguna leuadura de yra, o alteracion de vengança, o rencor,

Ber. s. can. serm. 29. que es lo que dezia el gran Padre san Bernardo, en el sermon 29. sobre los Cantar. *Neque sub specie quasi corripiendi verbo acuto, & vrenti transfigere audeas vilatenus animam pro qua Christus affigi cruci dignatus est*: No te atreuas de ninguna manera, ni con especie de correccion, y socolor de zelo de Dios, a atrauesar con alguna palabra penetrante, y abrasadora la alma, por la qual Christo quiso ser crucificado, y morir atrauesado en un palo, que esta correccion no agrada a Dios, pues vá con leuadura de ven-

Rodulfo. gança, y no con caridad, y amor: y por esso considera Rodulfo, que el Espiritu santo, vino sobre Christo en figura de paloma, para dar a entender, que si tuvo zelo de la honra de su eterno Padre, fue zelo sin hiel de iras, ni leuadura de ellas, sino con tranquilidad de animo, y con afecto puro

Sapien. 12. de amor, que es lo que dixo Salomon: *Tu autem Deus cum tran-*

tranquilitate iudicas. Vos soys Dios mio el que en vuestros juyzios, y sentencias, y en los castigos, y correcciones teneis tranquilidad, y sosiego, estando libre de alborotos, de iras, y de amarguras de vengançаs, y en todo soys tan manso como una paloma sin hiel. En el Psalmo segundo nos pide Dauid, que ingiramos, y estampemos en nuestras almas la diciplina, y ley de Dios. *Appregendite disciplinam*, bueluen otros cõforme al Hebreo, este lugar: *Osculamini filium*, besad al hijo. Pues valame Dios, que tiene que ver uno con otro? o que conexion ay con recebir la ley de Dios, y besar al hijo? muy grande, porque el Prelado que es padre espiritual de sus Subditos, ha de imprimir, y estampar en sus almas la celestial doctrina, y ley de Dios a besos, con puro afecto de caridad, y amor, con mansedumbre, y blandura, sin que aya hiel de iras, ni leuadura de rencores, que por esso al *Appregendite disciplinam*, no le podia corresponder otra cosa mejor, que *obsculamini filium*, besad al hijo, que esse es lindo medio para que el reciba, y guarde en su coraçon la ley de Dios. Psalm. 2. Hebr.

De la ossa, dize el glorioso san Isidoro, que su nombre latino, que es *ursa*, viene *ab ore*, de la boca, porque este animal pare los hijos informes, y como dize el gran Padre san Ambrosio en su Hexameron, echa un pedaço de carne, en el qual se ven solamente las uñas, y lo và poco a poco labrando, y fomentando con su lengua, hasta formar pies, y manos, y los demas miembros del cuerpo. Ossa se llama Dios por Oseas. *Quasi ursa raptis catulis*, &c. Porq̃ como ella formò sus hijos, y el su Iglesia, con su boca, y su diuina palabra, que es lo que dezia el Apostol S. Tiago: *Voluntarie genuit*, &c. Anos engẽdrado Dios, y sacado a la vida de gracia, cõ su boca como la ossa, y con su doctrina. Assi han de ser los Prelados, cõ mansedũbre, con mansas, y amorosas palabras han de formar a Christo en las almas, y debastar de ellas la fealdad de vicios, y pecados, que es lo que dezia san Pablo con los de Galacia, en el cap. 4. S. Isid. S. Amb. li. 6. Hex. c. 4. Osea. c. 13. Iacob. 1.

Gal.4.c.19 *Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis.* Hijos mios siempre estoy como ossa, cõ mi lengua, y doctrina desvastando vuestras ignorancias, y puliendoos, hasta que Christo se forme en vuestras almas, y llegueis a ser un vivo retrato suyo: y a caso por esso vino el Espiritu santo, en lenguas sobre los Apostoles, el dia de Pentecostes para darles a entender, que con ellas como Ossas, auian de formar las almas en el estado de la gracia, con blandura, y mansedumbre, como dize san Pablo: *In spiritu lenitatis, instruite illum:* Al pecador disforme, que quereis corregir, y atraerle a Dios, procurad vencerle, con mansas, y amorosas palabras. Echemos el sello a esta doctrina, con lo que le sucedio a Moyses: mandale Dios a el, y a su hermano Aron, que hablen a una piedra, y que
Exod. 15. con esso les daria abundantissimamente agua. *Loquimini ad petram, & illa dabit aquas.* Y Moyses adelantandose mas tomò su vara, y con ella le dio dos golpes, conq̃ cor-
Exod. 37. rieron arroyos de agua. *Percutiens bis scilicem virga egressæ sunt aquæ largissimæ,* y enojado Dios contra ellos, les notificò una sentencia, y es, que no han de entrar en la tierra de Promission, ni han de poner sus pies en ella. Señor, es posible, que con dos tan grandes amigos useys agora de tanto rigor, y que auiendo por todo el disierto capitaneado a vuestro Pueblo, con tantos trabajos y contradiciones, agora al fin les priuays de un tan gran contento, como es ver, y goçar la tierra que tãto deseauan? porque es esso? porque bastando palabras para sacar aguas de una piedra, la dieron de palos, que es indiscrecion muy grande, en mis cabeças, y Prelados, y que yo aborrezco en sumo grado, pudiendo sacar agua de lagrimas, y compunciõ del pecador, solamente con palabras, y buenas razones, dar golpes, y hazer castigos, y crueldades: y assi como el cirujano pecaria si acudiesse luego al ultimo remedio, y a cortar miembros, assi tambien peca el Prelado, que luego

toma

toma el açote, y anda con sus Subditos a sal acà traydor, y porque con una piedra faltaron en esso Moyses, y Aron les castiga con tanto rigor. De suerte que quiere Christo nuestro Señor, que con palabras suaues, y melosas conciertan un alma empedernida.

Admirablemente se comprueua esta doctrina en aquella marauillosa obra del tabernaculo, donde Dios particularmente assistia, para fauorecer a su Pueblo, quiso que se pusiese un candelero con siete luzes, que siempre estuviese luciendo, y alumbrando, y como es tan amigo de la limpieça, y buen olor, para que nada de esso faltase, dispuso que uviesse unas tixeras de despauilar de oro purisimo, juntamente con una vacinilla de la misma materia, donde se apagassen los moquillos, y pauesas, y no estuviesen humeando. *Emunctoria quoque, & vbi quæ emuncta sunt extinguantur, fiant de auro purissimo*: Le dixo Dios a Moyses, en el cap. *25*. del Exodo. Ariasmontano en su aparato sacro, dize que estas tixeras, o despauiladoras, tenian unas puntas, y piquillos en el remate, con los quales se sacaua la torcida, y fomentaua la luz, segun era necessario, y no se apagasen. *Acutis ad extremum brachiolis, quibus lucernæ filum trahi dispensari, & temperari poterat.* Y esto es sin duda para dar a entender al Prelado, que al que viere que se vá apagãdo, y muriendo en la virtud, y que està en los ultimos trances de la muerte eterna, a de procurar con mansedumbre, y amor fomentarla, y darle torcida, y cuerda, con palabras mansas, y amorosas, para que buelua a reuiuir a la vida de gracia. Por esso dezia Isaias de Christo: *Lignum fumigans non extinguet*: Que a la torcida que està humeando, y se està apagando, esto es como explica la interlineal: *Propinquos extinctioni*, a los que estan muy cerca de extinguirse del todo no los apaga, sino que con amor les aplica el azeyte, les da torcida, y despauila, para que alumbren, y resplandezcan, que es lo que aconsejaua el

Exod. 25.
Ariasmon. in apa. sa.
Isai. 42.
Interli.

Apos-

Rom. 14. Apostol, escriuiendo a los Romanos. *Infirmum in fide suscipite*: Al que està enfermo, y flaco en la Fé, al que se le và extinguiendo, y apagando, fomentalde hasta que se encienda Christo, y arda en su alma, q̃ assi lo explica Trexo
Trejo. ibi. *Tolerandus est igitur, & fouendus, donec Christus formetur in eo*: Se ha de tolerar, y darle torcida, y cuerda, hasta q̃ Christo prenda, y arda en su alma, q̃ es la verdadera luz de ellas. Lo mismo dixo el melifluo Bernardo, con estas diuinas
Ber. in ser. sant. Mar. Magdale. palabras. *O quam leni & dulcissimo spiritu imbutus est spiritus illius, qui nouit in spiritu Lenitatis peccantem instruere suspendere vindictam, & affectuosis visceribus in viscerare sibi peccatorem donec vitæ redatur.* O que llena està de un blando, y dulcissimo espiritu el alma de aquel que supo con mansedumbre corregir al pecador, suspender la vengãça, y con unas entrañas amorosas entrañarle en si, hasta bolverle a la vida de gracia, y a que Christo le alũbre, y arda en su alma. Tres cosas son necessarias, para que un candil alumbre, echarle azeyte, quitarle la pauesa, y sacarle la torcida: lo mismo se halla en la correcion espiritual, para conuertir un pecador. Lo primero es necessario echarle azeyte, y ceuarle con santa doctrina, y amorosos consejos, y en esto ha de procurar el Predicador, y maestro, acomodarse a la capacidad, y talento del pecador, no proponiendole mas de lo que su entendimiento puede lleuar
Plut. lib. de offi. audio. para q̃ no le ofusque, y ahoge. Comparò Plutarco al oyente rudo a una vasija, que tiene su boca muy estrecha, y angosta, adonde si quieren de golpe echarle todo el licor se derrama, y no recibe nada, y por esso es necessario, que se vaya poco a poco destilando, para que lo reciba todo: desta manera pues, dize que es el tal oyente de corto ingenio, q̃ si quieren de un golpe echarle la doctrina, y cebarle con mas de lo que puede lleuar, al punto se ofusca, y ahoga, sin que nada le entre en prouecho, pero si van poco a poco con mansedumbre, y amor, destilando la doctrina, y

correccion, entonces entra en su alma, y penetra su coraçon, y entrañas: por esso dezia el Espiritu santo en el capitulo 10. *Os justi parturiet Sapientiam.* Y conforme a los 70. *Stilabit Sapientiam*: La boca del justo ajustandose a la capacidad, y entendimiento de quien le oye yrà destilando, y derramando poco a poco la Sabiduria, para que toda la reciba, y abrase; y del Esposo tambien se dize, que destilaua de sus labios mirra escogida. *Labia illius lilia stillantia myrrham primam*: Porque como la perfeccion de la ley Euangelica, consiste en padecer amarguras de tribulaciones, y trabajos, y la persuasion de essos es para el hombre tan dificultosa de recebir, se acomoda Christo nuestro Señor a su talento, y và destilandola poco a poco, para que con esso se reciba mejor en las almas: lo mismo a de auer en la correccion amarga, que vaya su amargura muy colada, para que no se menosprecie, y aborezca. A este proposito dezia, la luz grande de la Iglesia san Augustin, libro de Chatechizandis rudibus. *Non pigeat doctorem conceptus mentis suæ deprimere, atque vulgaribus vocibus subijcere, ut rudium auditorum captum non exuperent, & eorum mentibus attemperentur.* No tenga pereça, ni se dedigne el doctor de humillar los altos conceptos de su entendimiento, y sugetarlos a las palabras, y vozes bulgares, porque no sobrepujen la capacidad de los rudos oyentes, y se conformen, y ajusten con los vasos de sus entendimientos, que con esso reciben las almas el ezeyte de los santos consejos, que es lo primero que se requiere en la correccion.

Prou. 10.

Can. 5.

Augu. lib. de Cathec.

Lo segundo es necessario, que les quiten con las tixeras de fino oro las pauesas, y moquillos de imperfeciones, descuydos, y faltas, que son las que totalmente apagan de los tales, la luz y dan aceruissima muerte al alma. Auiendo Dios dado a Ezechiel el oficio de Predicador de su Pueblo a quien incumbia corregir pecados, le dize en el

Ezech. 3. el cap. 3. *Si dicente me ad impium: morte morieris; non annunciaueris ei, neque locutus fueris, ut auertatur à via sua impia, & viuat: ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram.* Si diziendo yo al malo, que ha de morir mala muerte, tu no se lo predicares, y dixeres para que se aparte del camino de sus vicios, el perecerà en sus pecados: pero su sangre lleuerá sobre ti, a quiẽ yo la tengo de pedir, en lugar de aquella palabra: *Si non annuntiaueris*, ay en el Hebreo esta, *zaher*, que significa: *expolire, limare, erudire, admonere.* Pulir una cosa, y limarla, y corregir, y amonestar: y assi bueluen otros. *Si non expolieris, vel limaueris.* Porque como dize un docto moderno:
Prado in hunc locũ. *Qui admonet alium quasi rubiginem ab eius intellectu lima admonitionis aufert.* El que amonesta a su proximo, como con una lima, quita de su entendimiento el orin de la ignorancia, de que estaua tomada, y de su voluntad la herrumbre de vicios, y pecados, con que resplandece delante de Dios: y assi en el cap. 15. del Leuitico, mandaua
Leuit. 15. Dios a sus Sacerdotes: *Docebitis filios Israel, ut caueant immunditias.* Que enseñasen a los hijos de Israel, que se aparten de sus idolatrias, y suciedades: y otra letra con-
Alia. forme al Hebreo: *Expolietis filios Israel ab immunditijs suis:* Pulireis, y como a espada acicalareis a los de mi Pueblo sus almas, y entendimientos, para que se quite el orin de vicios, y la herrumbre de maldades, y queden muy
Prou. 12. resplandecientes. El necio, e insipiente, como dize el Espiritu santo, aborrece la correccion. *Qui odit increpationẽ, insipiens est.* Pero el Sabio mientras mas lo es, mas està expuesto a que todos le limen, y amonesten. Por esso dezia
S. Antioch. san Antiocho: *Beatus ille monachus, qui aliud nihil se esse censet, nisi omnium perypsema:* Bien auenturado el Monje, que no piensa que es otra cosa sino la vascosidad, y escoria del mundo. Su Escoliaste aduierte, que este nõbre Griego, *perypsematos*, significa la limadura, y assi la sentencia del

del santo Padre, es bien auenturado el Monje, que de buena gana se sujeta a las correcciones de todos los hombres, que como limas asperas quiten del lo que tiene de herrumbre del viejo hõbre, y le dexen terso, y refulgente en los ojos diuinos. Por esso a caso dezia san Pablo. *Facti sumus omnium peripsema*: Estamos expuestos a que todos nos limen, y quitẽ de nuestras almas lo que es digno de enmienda, significando con esto el Apostol, que el mas justo, y sabio, aunque estè en la cumbre de la perfeccion, y confirmado en gracia, siempre se ha de sujetar a la lima de la correccion, y asi dezia san Iuan Chrisostomo hom. de ferendis reprehensionibus. *Reprehensionem bene ferre non vulgaris, sed summæ Phylosophis preconium, & laus est*: El lleuar bien la reprehension, es alabança, y excelencia, no como quiera, sino de la suma Philosofia, y perfeccion. Y para facilitar los animos de todos a que de buena gana la reciban, y se sujeten a ella, pone unas palabras de oro, q̃ por ser algo largas, no van aqui en latin: pero bueluolas en romance al pie de la letra. Aunque conozcas, y veas marauillosamente (dize el Santo) todas las cosas que conuienen, con todo esso eres hombre, y tienes necessidad de quien te acõseje, y amoneste, porque de solo Dios es no tener necessidad de nadie, ni de consejos, y consejeros, que por esso se dize del solo: *Quis cognouit sensum Domini? aut quis consiliarius eius fuit?* Que cosa ay mas lucida, y refulgente que el Sol? y con todo esso falta su luz [como se vé en los Eclipses, y nublados] y verdaderamente, que asi como muchas vezes vienen sobre esta luz resplandeciente, tinieblas que la cubren, y escurecen, asi a nuestro entendimiento, que està con luz, y rayos del medio dia, le buelue la ignorancia, escuro, y tenebroso: y a vezes acontece, que el sabio no vea lo que conuiene, y el menor, y mas boto, y rudo ingenio, le vea clara, y agudamente. Hasta aqui son palabras del Santo, de donde sacareys

1. Cho. 4.

S. Chris. al feren. repr.

Rom. 11.

reys quan gran necessidad tienen todos, por muy adornados que estèn, con la luz de la Sabiduria de las tixeras de despauilar, que quiten las pauesas de ignorancias, pues el mismo Sol, con ser la fuente de la luz, padece tinieblas, y escuridad.

Lo tercero que se requiere, para q̃ el candil, y la linterna alumbren es, que les saquen la torcida, y para esse ministerio tenian las tixeras del Tabernaculo aquellas pũtillas, y piquillòs: y esto en la correccion, no es otra cosa, sino lo que dixo el gran Padre Bernardo, en las palabras que puse

Bernard. al principio deste parrafo, es a saber, *Suspendere vindictam.* El dar cuerda, y dilatar el castigo, deteniendo el ayre de las amenaças, y el rigor del açote: porque como la luz está muy delicada, y flaca, con qualquier soplico se mata. La causa porque Christo escogio pescadores para Apostoles, y fundamẽto de su Iglesia, es, porque estos quando quie-

Compar. ren sacar un gran pez, no tiran el anzuelo de golpe luego al punto que cae, sino que le van dando cuerda, para que se desangre, y pierda la fuerça, y quando ya le tienen muy cansado, entonces le sacan a fuera, que es lo mismo que ha de auer en los Prelados, que son pescadores de las almas, para sacar del abismo de pecados a un gran pecador, no áu de acudir al punto al castigo y a las rigurosas palabras, sino en viendo que ha recebido el anzuelo de la doctrina, le ha de dar cuerda, lleuandole cô mansedumbre, y amor,

2. Reg. 12. y difiriendo la vengança, *suspendere vindictam* Assi lo hizo Nathan con Dauid, como con pez grande, y de mucha fuerça, primero le puso el anzuelo escondido con el cebo de una Egnima: y quando vio que le auia quadrado, y cogido, le fue dando largas, para que echase de ver su pecado hasta que vino a dezir: *Peccaui contra Dominum*, pequè contra el Señor, donde perdio sus brios, y salio de sus miserias. Pues esso ha de hazer el que corrige a otros, darle cuerda, y sacar la torcida con caridad, y amor, que es lo

que

que dezia el Apostol san Pablo: *In spiritu lenitatis instruite illum*: Procuradle traer con mansedumbre, y blandura. Gal. 6.

Para todo esto se requiere la caridad, y amor, que es el tempero con que se ha de sembrar, para que prenda la palabra de Dios, por esso tambien, si lo notais, eran aquellas tixeras todas de oro purissimo, que es simbolo de la caridad, como lo prueua muy larga, y agudamente un moderno, sobre el Apocalysi, en aquella palabra, *Præcinctum ad mannillas*: dando a entender, que el corregir, y despauilar a otros, y el procurar que luzgan, y ardan, a de ser con caridad, y de suerte que salgan las palabras de lo intimo del coraçon, y entrañas, sin rastro de rencor, y vengança: *Labia sapientis deseminabunt scientiam; & cor stultorum dissimile erit.* Dize el Espiritu santo en el 15. de los Prouerbios, y los 70. Inter. leen este lugar de diferente manera: *Labia sapientum alligatas sunt scientia, stultorum autem labia non sunt secura.* Los labios de los Sabios están atados con la sabiduria: pero los de los necios, no estân seguros. Habla aqui, segun dizen algunos, tomando la semejança de un perro mordaz, que porque no muerda a los que llegan a el, le suelen atar la boca: y assi quiere dezir. Los labios de los Sabios están atados con la razon, y prudencia que como freno los tiene, para que no muerdan a nadie con injuriosas palabras, y contumelias, ni se abren, sino es lo necessario, para despauilar las almas, y lo que pide la caridad, y todo està muy aniuelado, y conforme a la ley de Dios: pero los necios *stultorum autem labia non sunt secura*: como carecen destas ataduras, ninguno está seguro de sus bocas, a todos muerden como perros rabiosos, y con los deseos de vengança, dan mordiscos a sus proximos, y subditos, con que destroçan sus famas. Por esso aconseja san Augustin: *Quidquid lacerato animo diceris punientis est impetus, non caritas corrigentis, dilige, & dic quidquid voles.* Qualquiera cosa que dixeres con animo herido, y enconado,

Alcazar ad illa verba Apocal.

Prou. 15. 70. Inter.

ibidem.

August. in expla ad Galat.

do, es impetu del que castiga, y no caridad del que corrige, ten amor, y di quanto quisieres, que quando las palabras salen del, se imprimen, y reciben mas facilmente en el alma del pecador: y assi el que ha de fomentar, y auiuar a otros se requiere que sea un oro purissimo de caridad.

Que mas? mandaua Dios que no solo uviesse estas tixeras, sino tambien una vacinilla de oro con agua, donde se apagasen las pauesas, para que no uviesse humo, ni mal olor en su tabernaculo. *Et ubi ea quæ emuncta sunt extinguantur*: para apagar las pauesas, parece que eran bastantes las tixeras, que si estauan bien hechas, y juntauan bien, no harian humo, como agora lo vemos en muchas: pero Dios, no sin particular misterio quiere añadir esta vacinilla con agua, para enseñarnos, que no solo el gusta que se cubran los pecados con el oro de la caridad, cuyo oficio

1. Petr. 4. proprio es esse, como dixo san Pedro. *Charitas operit multitudinem peccatorum*: Sino que se ahoguen en el agua de un perpetuo oluido, sin que mas quede rastro de ellos, ni buelua mas a dar humo a narizes. Vereys algunos que corrigen, quitan la pauesa del pecado, pero quedanse con ella, porque le tienen aferrado, y asido en su memoria, y en qualquier ocasion que se ofrece, donde abren la boca sale humo del, con que dan en rostro, y ofenden al pecador, y a los oyentes: de lo qual disgusta Dios, y quiere q̃ pecados corregidos, y enmendados, se echen en perpetuo oluido, y no se juzgue por ellos el pecador. Desto se que-

Psalm. 6. xaua el santo Profeta Rey, con estas palabras. *Inueteraui inter omnes inimicos meos*: Siempre fuy viejo entre todos

Lorin. ibi. mis enemigos. Esto es como explica Lorino: lo que tuve del viejo hombre, quando ofendi a Dios, lo renueuan mis enemigos, y aunque estoy enmendado, siempre me juzgan conforme a la vida pasada, siendo esso necedad, pues no se han de reprouar los que hizieron en tiempos pasados mal, y estàn ya corregidos, sino los que actualmente

lo

lo hazen: lo qual notò diuinamente el glorioso san Hieronimo sobre aquellas palabras del mismo Psalmo: *Discedite à me omnes, qui operamini iniquitatem*. Apartaos de mi todos los que obrays maldades, donde aduierte el Santo, que no dixo, *qui operati estis*, los que aueys obrado de preterito, sino, *qui operamini*, los que obrays, de presente, *potest enim, qui operatus est iniquitatem recipuisse, & virtutem modo operari*. Porque el que ha cometido pecados, se puede auer arrepentido, y apartado de ellos, haziendo aora obras dignas de vida eterna, y assi las pauesas de pecados ya corregidos nunca mas se han de tomar en la boca, sino ahogarse para siempre: *extinguantur*. Hieronim. in Psal. 6.

Todo esto lo tenemos encerrado en un lugar del cap. 7. de Micheas, donde tratando el Profeta de la infinita misericordia de Dios, dize assi: *Deponet iniquitates nostras, & proijciet in profundū malis omnia peccata nostra* Quitar á nuestras maldades: veys de como despauilaua las almas, quitando de ellas las pauesas de imperfecciones, y faltas, porque entendays que nunca mas han de boluer a reuiuir, ni nos ha de zaherir, y dar en rostro con ellas: añade luego. *Proijciet in profundum maris omnia peccata nostra*: Que las ha de extinguir, y apagar en el profundo del mar, condenandolas a perpetuo oluido: *Non apparebunt ad confusionem, & punitionem ultra*. Dize la Glossa: no han de aparezer mas para darnos humo a narizes, y confundirnos con ellas, ni tampoco para castigarnoslas. Y si preguntays que mar es este? os respondo que el de la penitencia, el qual es entendido, segun el glorioso san Gregorio, por aquel mar, y vacia de bronze que hizo Salomon, para que se lauasen los Sacerdotes, antes que entrasen a sacrificar, y este era de figura circular, y al rededor del auia dos ordenes de esculturas histriadas, que fueron hechas de metal vaziado, segun se dize en el cap. 7. del tercer libro de los Reyes, *Duo ordines sculpturarum, striatarum erant fu-* Michea. 7. Glossa. Greg. sup. 3. Regum. 3. Reg.

siles.

ciles. Y atendiendo los Hebrayzantes al verbo Hebreo, que buelue nuestra vulgata: *sculpturas*, el qual es *Kahim*, dizen, que significan las coloquintidas campesinas, que son unas calabacillas, que por su amargor se llaman, *Fel terræ*: *Porrò* (dize un moderno) sobre Ezechiel cap. 2. lib 5. disp. 2. cap. 24. *hanc vocem colocynthas agrestes exponunt Authores, quæ præ amaritudine felterræ appellantur*. Pues estas las ay en el mar de la penitencia, donde se apagan las pauesas de nuestros pecados, para darnos a entender que con la amargura de las lagrimas, y la hiel de mortificaciones, y diciplinas, se extinguen nuestras maldades para no boluer jamas a reuiuir. Quenta Celio Rodiginio, que antiguamente ofrecian a sus Dioses, en el sumo sacrificio la hiel, de donde vino aquel Adagio. *Fel Dijs sacrum*, y la razon desto era, como dize Camara: *Quasi labores nostros, & amaritudines offeramus Deo*: Porque los trabajos, y amarguras de tribulaciones se han de ofrecer a Dios, que aunque los Antiguos tenian por cierto, que sus Dioses falsos se deleytauan con ellos, y assi se deleyta nuestro Dios verdadero en las hieles de congoxas, y amargura de dolor, por auerle ofendido, por esso se defendia en los sacrificios la miel. *Nec quidquam melis adolebitur in sacrificio Domini*, que es simbolo de los gustos, y deleytes mũdanos: y assi se cuenta de Agelio, que quando murio, le emballamaron con miel, para significar que auia sido regalon, y que toda su felicidad la auia puesto en regalar su cuerpo, y en corresponder a sus desordenados apetitos: pues no quiere Dios miel en sus sacrificios, porque aborrece las dulçuras, y regalos del mundo, y la carne; lo que quiere es la hiel, *Fel Dijs sacrum*: porque en las amarguras, y congoxas del penitente se está el saboreando, y en muestra de esso, cerca de coloquintidas el mar de la penitencia, que es donde le echa las pauesas de los pecados, para que nunca mas bueluan a reuiuir. *Proijciet in profundum maris omnia peccata nostra*.

Villal. t. 2. Ezeq. p. 2. li. 5. dis. 2. cap. 24.

Rodi. li. 18. cap. 17.

Cam. li. 9, cap. 21.

Leuit. 20.

nostra Digamos tambien, que este mar es el de su santissima passion, en el qual apagò Dios los pecados del mundo, y nos auivò con el fuego de su diuino amor, y gracia.

Quedanos agora una duda, y es. Porque las despauiladeras, que solo siruen de quitar las inmundicias, y pauesas de las luzes, manda Dios que sean de oro purissimo, y no de hierro, o azofar: esso es lo que admira, y dà mucho que considerar! Pero responderemos a esta duda, si aduertimos (como queda dicho,) que por estas tixeras se entienden los Prelados, y Predicadores de la Iglesia, cuyo oficio es despauilar los entendimientos de las pauesas de ignorancias, y quitar de las almas los moquillos de imperfecciones, y faltas, fomentandolas con buena doctrina, y mansa correccion, y santos consejos, para que en el tabernaculo de la Iglesia luzgan, y ardan. Y assi aquel semejante al hijo del hombre, que vio san Iuan, segun lo refiere en el cap. 1. de su Apocalypsi, dize, que estaua en medio de 7. candeleros de oro: *In medio septem candelabrorum aureorum*: que eran las 7. Iglesias, a cuyos Obispos escriuia san Iuan sus cartas, en cuyo medio estaua Christo despauilandolas, y cebandolas, para que creciese la luz de la Fè, y el ardor de la caridad. Pues al q̃ ha de hazer este oficio, quiere Dios que sea como aquellas tixeras, *de auro purissimo*, de oro puro, y de una vida muy candida, sin mezcla de imperfecciones, ni escoria de faltas; que es lo que dezia el Apostol san Pablo. *Oportet Episcopũ irreprehensibilem esse*: conuiene que el Obispo, que tiene a su cargo despauilar las almas, no tenga que acrisolar, ni pecado que le puedan arguyr, y reprehender: y en otra parte: *Oportet Episcopum sine crimine esse*: No á de tener alguna mezcla de vicio, q̃ le desdore, sino una vida de oro, y de perlas cõ resplandor de exemplo, y santidad. Lo mismo dixo el gran Padre S. Gregorio en su Pastoral, con estas palabras. *Necesse est, ut esse munda studeat manus, quæ diluere aliorum sordes curat*:

Apocal. 1.

1 Thim. 3.

S. Greg. in Past. p. 2. cap. 2.

Es necessario que procure estar muy limpio; quien ha de quitar de otros manchas, porque como dixo el Eclesiastico: *ab immundo, quis mundabitur?* Quien le dexará limpiar del que está muy sucio, e inmundo?

Eccle. 34.

Leganse un dia a Christo los Escribas, y Fariseos, y so color de zelo de Dios, y de gente que mira por su honra, le calumnian a sus dicipulos, diziendo, que son quebrantadores de las tradiciones de sus padres, pues no se lauan las manos quando comen. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum, non enim lauant manus cum panem manducant:* Y como tixeras de despauilar quieren quitar de las luzes de la Iglesia, esto que ellos les parece es imperfeccion, y falta: y buelto Christo contra ellos, los trata con aspereza de hipocritas, *Hypochritæ, bene Prophetauit de vobis Isaias.* Este nombre *hyprocrita*, es Griego, y viene de *hypos*, que significa el plomo, y *chrisos*, que significa el oro: y assi hipocrita, es lo mismo que plomo sobre dorado. Pues de aqui se sacará lo que les quiere dezir. Vosotros q̃ soys un plomo de vicios, y pecados, que con una capa de oro de santidad fingida, os aueys de atreuer a despauilar a mis dicipulos, y Apostoles, que son las luzes de mi Iglesia: entended que el que ha de hazer esso, a de ser como tixeras de mi tabernaculo, *de auro purissimo*, de oro muy acrisolado, sin mezcla de imperfecciones, y pecados: *Esse munda studeat, studeat manus, quæ diluere aliorum sordes curat:* Y pues vosotros teneis tantos, y estais tan sucios, no teneis para que usurpar esse ministerio. Dezidme hermano mio, si soys de plomo en vuestra vida, pesado para todo bien, y degenerando con vuestras obras, del nombre de Christiano, porque aueis de tener atreuimiento de llegar a despauilar, predicando, y procurando quitar de ellas las pauesas de pecadillos; esso no es para vos, dexadlo a los q̃ son tixeras de oro finissimo en virtud, y santidad. *Durum est ut qui nescit tenere moderamina vitæ suæ Iudex fiat alienæ*

Math. 15.

na. Dixo el gran Padre ſan Gregorio. Dura coſa es, que el que no ſabe tener la rienda a ſu deſordenada vida, ſea juez de la agena: y el glorioſo Padre ſan Ambroſio: *Nihil tam diuinum, quam iſta ſententia, ut is peccata puniat qui peccati exor ſit*. Que no ay coſa tan diuina como eſta ſentẽcia, que aquel caſtigue, y corrija los pecados, que eſtà libre de ellos. Que diuinamente ſe nos dio eſto a entender en aquello que Dios diſpuſo del Leproſo, en el cap. 13. del Leuitico, donde manda, que al tal lo echen de los Reales, y que tenga ſus veſtidos abiertos, y agironados, la cabeça deſcubierta, y con una parte de ſu capa, tenga tapada la boca: *Habebit ut veſtimenta diſſuta caput nudum, os veſte contectum*: Y repara Origenes, que teniendo deſcubiertos caſi todos los miembros de ſu cuerpo, ſolo le tapa la boca, dando a entender, que el que eſtà con lepra de vicios, y pecados en el miſmo punto que le ſale, pierde la autoridad para regir, y enſeñar, porque quiere Dios, q̃ el que abriere ſu boca, ſea como las tixeras de ſu candelero, de vida pura, y reſplandeciente. Dize pues Origenes: *Claudat os ſuum peccator, quia, qui ſe ipſum non docuit, alium docere non poteſt*. Cierre ſu boca el pecador, no deſpauile las almas, pues trae la ſuya con paueſas de tantas faltas. Es lo miſmo que dixo el glorioſo Padre ſan Gregorio, en otra parte: *Loquendi authoritas perditur, quando vox opere non adiuvatur*. Que ſe pierde la autoridad de dezir, y enſeñar, quando la voz no ſe ayuda con las obras, porque en auiendo lepra de vicios, no ay ſino cerrar la boca: *Claudat os ſuum peccator*.

S. Gregor. hom. 26. in Euang.
S. Ambro. Epiſt. 76.
Leuit. 13.
Orig. hom. 8. in Leuit.
S. Greg. lib. 19. moral. cap. 5.

Aduiertaſe que el Prelado que a de corregir, a de ſer como las tixeras de oro puriſsimo, para deſpauilar (como queda dicho) eſto es, que tenga juntas todas las virtudes, que en los demas Subditos eſtàn diuididas, y apartadas. Por eſſo ſe llaman los tales en el cap. 6. de la Sabiduria. *Vos qui continetis multitudines*. Los que cõtienen las mu- Sapient. 6.

Ceruan in hũ locum. chedumbres, porque como dize un moderno. *In semetipsis continere debeant collecta ea omnia bona, & munera virtutum, quæ in subditis dispersa reperiuntur*: Han de tener en si juntos todos los bienes, y dones de virtud, que se hallan apartados en sus subditos: y asi en el Hebreo se llama el *Hebreo.* Principe, y Prelado, *Rab*; y en el plurar, *Rabbim*, que se deriba de otro nombre, que es *Rebaba*, y significa lo mismo que, *decem millia*, el numero de diez mil, porque entre otros tantos ha de resplandecer, y campear, teniendo las perfecciones de todos ellos, que es por lo que la Esposa llamò a su querido Esposo. *Electus ex millibus*, como si dixera, es un ramillete de flores, escogido entre millares de planteles. Buelue el Hebreo: *Vexiculatus indecem millibus*. *Hebreo.* El que sale, y campea entre diez mil, como la vandera en el exercito, leuantandose sobre todos ellos, y asi el Maestro que enseña la ley se llama *Rabbi*, esto es, *multiplicatus*, porque ha de equiualer a muchos, y para todos a de estar hecho todas las cosas, como aquel gran Doctor de las gẽtes, que dezia, *Omnibus factus sum omnia*: aunque soy uno *1. Chor. 9.* solo, con este oficio que Dios me ha dado estoy multiplicado en muchos, y para todos soy todas las cosas. Otro nombre Hebreo, se le dà al Principe, y Prelado que es, *Ros*, y significa lo mismo que suma, y el tanto monta, y *Ezech. 28.* junta de todas las perfecciones, y asi en el capitulo 28. de Ezechiel, donde se trata de Lucifer, en figura del Rey de Tyro, se llama, *Signaculum similitudinis*: y la Hebrea, *sigillans summam*; el que se llama la suma, siempre que damos fin, y complemento a una obra: dezimos que le echamos el sello, y que le ponemos la ultima mano, y esso tiene la ultima unidad en el numero, que es el que lo cierra, y dâ el ser, que por esso huvo muchos Autores [como abrán oydo los Logicos] que dixeron ser la forma del numero la *Nota.* ultima unidad. Notese mas que todas las especies q̃ Dios crio en este mundo son como los numeros, segun dixo

Aris-

Aristoteles, *Species sunt sicut numeri*: unas mas perfectas que otras, y ninguna de igual perfeccion contra otra. Segun esto llamar a Lucifer: *sigillans summam*. El que echa el sello a la suma, es dezir que el fue el ultimo, y mas perfecto en todas las obras de Dios: y assi como la ultima unidad es la que cierra, y sella todo el numero, como cōplemento suyo, assi tambien Lucifer en las obras de Dios fue el ultimo, y el mas perfecto de sus criaturas. Pues esse mismo nombre, se dá a los Principes, Prelados, y Gouernadores, para darles a entender, que por el mismo caso q̄ van delante de los demas, han de tener en si las perfecciones de todos los que tienen atras, siendo como el numero, y el sello de toda la Comunidad, y el ultimo cōplemento, y forma de ella, de suerte que no aya virtud en ningun Subdito, que no esté en grado mas perfecto en el atrayendolos assi como marfil a el oro. *Arist. 3.*

Lleuemos esto mas adelante, pues es de tanta importancia. Los Prelados, y Predicadores que estàn puestos para corregir vicios, y quitar pecados, primero han de estar libres de ellos, obrando lo que enseñan, y predican: de suerte, que si abrieren la boca para persuadir el oro de la caridad, lo sean ellos finissimo: y si predicaren el resplandor de las virtudes, se vea, y campee en sus almas, por el buen exemplo, y santidad, y si cargaren la mano en quitar superfluydades de vicios, y pauesas de pecados, estèn primero como las tixeras del templo, sin mezcla, ni escoria de ellos, que es lo que dezia Christo: *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum*: que el q̄ hiziere, y enseñare, será grande en el Reyno de los Cielos, que son las dos cosas que auia en aquellas tixeras ser de oro, y quitar moquillos, y pauesas. Esto era lo que aconsejaua san Pablo, a su dicipulo Tito, con estas palabras: *In omnibus teipsum præbe exemplum bonorum operum*: Mira que en toda tu vida seas un dechado, y exemplar de buenas obras, *Math. 5.* *Tito. 2.*

por donde los demas vayan regulando, y sacando las suyas. *Sit vita tua exemplar eorum, quæ à te dicũtur*: Explica san Theodoreto, sea tu vida un exemplar de todas tus palabras, de suerte que quantas echares por la boca sean conformes a lo que tu obras, y sacadas de esse modelo. Si predicas humildad, hallese primero en ti, y como la experimentas en tu alma, y coraçon, assi la enseña a los demas, lo mismo digo de la paciencia, y castidad, y de todas las virtudes. Por esso el Propheta Rey en el Psalmo 39. tratando del modo que auia tenido en publicar a la Sinagoga la palabra de Dios, dize assi: *Annunciaui justitiam tuam in Ecclesia magna, ecce labia mea non prohibebo Domine tu scisti*: Prediquè a boca llena vuestras justicias delante del mundo, sin ningun miedo ni temor, y mis labios no los prohibiere como vos Señor lo sabeys. Aquel *prohibebo*, como explica el gran Padre san Augustin, significa apartar, y desuiar una cosa de otra, y assi quiere dezir el Propheta, no desuiare mis labios de lo que tiene, y siente mi coraçon, ni serè como los hipocritas de quien dezis: *Labijs me honorant, cor autem eorum longe est à me*, sino que lo mismo tomare en ellos, que obra el: *Dicant labia quod habet cor* (dize el Santo) *& inter cor tuum, & labia tua non sit mala rixa*. Digan los labios lo que tiene el coraçõ, y no aya entre ellos guerra, ni contrariedad, de suerte que cada qual tire por su parte, estèn conformes siendo el exemplar, y dechado de las palabras la vida, y obras por donde salgan reguladas: *Sit vita tua exemplar eorum, quæ a te dicuntur*. Esto mismo el melifluo Bernardo, explicando aquel verso del psalmo 62. *Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea, & labijs exultationis laudabit os meum*. Llenose mi alma de la gordura, y grueso de virtud, y santidad, y luego con los labios de alegria le alabarà mi boca. *Prius volens impleri quatenus de plenitudine eructaret*. Dize el Santo, primero quiso estar lleno para despues derramarse, y assi como

Teodoreto. Psalm. 39. August. in hũ locum. Marc. 7. Bernard. ser. 18. in Cantic. Psalm. 62.

en la fuente primero se llena el arca de agua, que salga por el caño: assi quiso el santo Rey, que se llenasse su coraçon de las aguas de las diuinas virtudes, y gracias, y despues con su boca predicarlas, no diziendo palabra que no saliesse de adentro: *Dicam labia, quod habet cor*: Lo que ay en el arca del coraçon, esso salga por los labios, y se comunique, y enseñe.

Quando la Esposa estaua durmiendo a sueño suelto, y descuydada de su Esposo, llegò el muy cansado a su puerta, y dando aldabadas en ella, la començò a llamar con dulces, y amorosas palabras: *Vox dilecti mei pulsantis. Aperi mihi soror mea, &c.* La voz de mi amado, que està tocando el aldaba, esso significa aquel, *pulsanctis*, dar golpes, y herir la puerta segun esso, dos cosas haze aqui el Esposo, con las manos dá golpes en la aldaua, y con la boca dá vozes, y llama amorosamente. Quien duda, sino que esto es para darnos a entender, que el medio que han de tomar los Predicadores, para leuantar las almas del sueño pesado de sus vicios, y de la cama de sus gustos, y deleytes, ha de ser de manos, obrando, y de boca predicando lo que han obrado: de suerte que todo vaya a una, y compasada, q̃ esso es lo que se imprime en los coraçones, y los rinde, y auassalla, como dize san Gregorio: *Illa vos libentius auditorum penetrat quam dicentis vita cõmendat, quia quod loquendo præcipit ostendendo, ad juvat ut fiat*: Que aquella voz penetra de mejor gana, el coraçon de los oyentes, a la qual lebanta de punto la vida del que la dize, y la encomienda, porque lo que manda con palabras, mostrandolo con sus obras ayuda a que se haga, y ponga en execucion: y a los que hazen lo contrario, comparò diuinamente el gran Padre san Gregorio en sus morales capit. 21. a aquella muger, que estando durmiendo ahogò su hijo, porq̃ si aduertis, esta, quãdo vela, le daua sus pechos, y criaua a ellos, con clamor de madre: pero despues quedandose dormida,

Cant. 5.

Gr. Ep. [illegible]

Ibid. l. [illegible] *mor ca. 8.* *3. Reg.*

da,

da, le acabò. Afsi dize el Santo, son los Predicadores de mala vida, que velan, y tienen abiertos los ojos con la sabiduria que tienen, y con essa vigilancia crian los fieles a los pechos de su doctrina: pero se duermen no obrando lo que enseñan, y con el mal exemplo destruyen, y acaban a los que pensauan, que auian criado con la leche de sus palabras, *Per somnium torporis occidunt, & negligendo opprimunt, quos alere verborum lacte videbantur*: Y echan por el suelo todo el edificio que auian leuantado, y afsi para andar conforme a la voluntad de Dios, han de ser los Prelados, y Predicadores, como aquellas tixeras del Tabernaculo, que antes que lleguen a abrir la boca, y a enseñar, o despauilar a otros, àn de ser de oro purisimo, viviendo cādidamente, y sin rastro de imperfeccion, ni mancha de pecado donde no aya que acrisolar, y enmendar, por ser tixeras de oro purisimo.

ADVERTENCIA LIX.

De la fraterna correccion, y de como se han de auer en ella, los que no son Prelados.

SI consideramos que oy dia han caydo todos en la gran enfermedad del *noli me tangere*: mas deuemos buscar razones para apartarnos de corregir a otro, que no prouocarnos a ello, pues casi de todos podemos dezir. Aborrecieron al que los corregia en la puerta, y tuuieron en abominacion al q̄ habla perfectamente. En la puerta es aborrecido el que corrige, quando antes que entre en lo que quiere dezir en sintiendo a lo que viene, le responden que se vaya con Dios: ahogandole la palabra luego al principio, y quedan diziendo del. Mirá con que viene con su hipocresia: como sino tuviessemos acá tan buen celo como el quando es menester. Propheta tenemos, y Prelados a quien oygamos: no es menester que se cōstituya Iuez, ni Prelado sobre nosotros, el que apenas si mira en ello le puede ser de si mismo. La correccion fraterna ninguno

Psalm. 68.

duda,

duda, sino que es de derecho diuino, y aun natural: porque sin que el Señor nos lo mandara en el Euangelio, enseña la buena razon, q̃ deuemos auisar al proximo, y dotrinarlo en lo que vemos, que desfallece, mostrandole que nos mueue el amor a desear su aprouechamiento, y enmienda: lo qual no menos deseamos en nosotros mesmos, que en el. En cosas ay que es virtud hazer el hombre mas de lo que deue, no contentandose con lo que es obligado, sino que quiere añadir mas: assi como quando alguno tiene votado de vestirse de paño vil, se quiere vestir de sayal: o si auiendo de ayunar por obligacion, quiere ayunando dexar el pescado, y passar sin el. En otras cosas se tiene por vicio añadir a lo que somos obligados: assi como quando si uvieses de dar por obligacion a uno doze açotes, y le dieses treze, o mas claro está que seria mejor no añadir al numero: casi desta forma podemos pẽsar, que no serà virtud añadir el hombre algo a la correccion fraterna obligatoria: conforme a lo qual, dize una Glossa sobre el capitulo 7. de san Matheo. Raro, y no sin grã necessidad emos de aplicar reprehensiones, y no sin respeto de Dios: apartada de los ojos la viga: esto es el odio. Segun este dicho me parece a mi, que el varon Religioso, para que mas enteramente se aplique a Dios, deue eximirse y escusarse de dar correccion fraterna, por todas las formas, y maneras q̃ licitamente pudiere; donde Gerson dize. Dexar deuemos la correccion fraterna, quando prouablemente parece que seria por demas corregirlo, o que por la amonestacion seria peor, como en los que pecan por malicia, o por mala costumbre, que han cobrado: y quando prouablemente parece, que el delinquente en otra manera por si, o por otro serà corregido: porque si el hombre hambriento no es de necessidad ser apacentado de Pedro, aunque sea rico, si con verdadera conjectura se presuma forma con que sustentado por si, o por otro no perecerá: assi que

Glossa sup. Math.

Gerson.

que ninguno deue fabricar para si escrupulos facilmente como si fuessen de obligacion: como ni en otras muchas cosas que pueden ser dexadas, o no tan executadas sin que transpassemos el diuino mandamiento: mirando fuera desto que muchas vezes seria cosa loca, y usurpado juyzio, corregir a el hermano, como si pecasen mortalmente, donde pueden ocurrir muchas razones para lo escusar, o por la propria flaqueza, o que de otra parte florecen en virtudes, y doctrinas: de las quales no es liuianamente de presumir q̃ se apartaràn. Esto en equiualencia dize Gerson: segun el qual se requieren seis condiciones, para que seamos obligados a corregir nuestro hermano. La primera es cierto conocimiento del pecado: que por sola sospecha no deue ser corregido. La segunda es mansedumbre, en corregir: porque si alguno con yra quiere amonestar, mas indigna, que corrige, y aun prouoca a mas mal. Yten, la tercera condicion es, que en otro no aya tanta conueniencia para corregir al delinquente como en mi; porque si alguno tan bueno como yo vê al que peca, o mejor, y aun mas familiar, o su Prelado prouablemente puede presumir, y creer que alguno destos lo corrigiera: empero si fuesse cierto que todos lo dexassen, seria ya obligado en quanto a esta condicion a corregirlo, si las otras cinco cosas juntas concurriesse. La quarta es, que aya esperança, que siendo de mi amonestado se corrigiria: que si esto no se espera no le deue corregir. La quinta condicion es, que el pecado que el haze sea mortal, y no solo venial. La sexta que se crea auer despues mayor oportunidad, de tiempo, o lugar, que quando lo veo pecar, o lo quiero corregir. Quando no concurren estas seis condiciones, aunque seamos obligados por el mãdamiento de Christo: no somos tenidos a exercitarlo por entonces, hasta que todas concurran. Marauillosamente Gerson, abreuiando sobre lo dicho, y declarado, dize, quando seamos a corregir a nuestro

Gerson.

Gerson.

tro proximo: porque aseguremos en quanto a esto los que no somos Prelados nuestras conciencias: y conuirtamos todo nuestro estudio, en corregir, y zelar a nosotros mismos, segun dize nuestra letra: porque con alguna razon nos desecharà el otro con vituperio, sinos atreuemos a corregirlo, sin las dichas condiciones, como cada dia acaece: entre las quales la mas dificultosa me parece, aunque todas lo sean: conocer que es pecado mortal aquello que se haze, que de otra manera cada uno deue poner el dedo en su boca, apretando sus labios, porque no reciba mal por bien, y por edificar destruyan.

Auiendo ya dicho hermano Religioso, de como has de asistir al oficio diuino, de que exercicios interiores te has de aprouechar, que traças has de guardar, y que has de seguir, y huir en ellas. Pasemos agora a lo que nos falta por dezir.

ADVERTENCIA LX.

De la refeccion corporal del perfecto Religioso.

EN lo que toca al sustento del cuerpo, guardate hermano Religioso, de qualquier excesso: porque si està cargado el estomago, no estès inabil para los exercicios espirituales. Que no es posible, y otra vez digo, que no es posible, que no aparte tu espiritu de Dios, y de todo lo que importa a tu saluacion, el vientre lleno, y repapilado. En especial el vino es grande impedimento, aunque no se beua en abundancia, y hasta embriagar, que al fin enciende el cuerpo, turba las cosas del alma, y estrechando la alegria del espiritu, trae cierto entumecimiento, y floxedad bestial. Assi que en vano procura leuantarse a la vida espiritual, el que tan bien no procura enfrenar la gula. Corta, pues con diligencia los deseos viciosos. Haz poco caso, de que la comida, o beuida de que usas sea muy exquisita, o suaue de su naturaleza. Si se puede comer, y es razonable,

ble, que mas buscas? Religioso te llamas, auias de llegarte a la messa para sustentar el cuerpo con los dones de Dios, y no para mantener el deleyte de la carne. Por tanto si te turbas, y murmuras por la vileza de la comida, te digo que no eres Religioso. Si tu coraçon de veras gustase de Iesu Christo es muy agradable salsa, aun de la suma pobreza: y si tu lo amas, no te serã menos suaues los manjares groseros, sino mucho mas que los banquetes Reales. Muchas vezes por tu causa se sustentò el benditissimo Iesus, de solo pan, teniendo hambre: y assi mismo por tu causa le dieron a beuer hiel, y vinagre teniendo sed. Come, y beue templadamente en el Refectorio, poco a poco, y con modestia, desechando totalmente qualquiera glotoneria bestial. Has de andar muy sobre auiso, en que no te pegues al deleyte natural, que procede de la comida del cuerpo, ni mires en mantener la sensualidad: porq̃ si en esso te quieres ocupar, ella misma te consumira, y amancillara lo interior del alma. Y assi como muchas vezes se le ha de negar a la carne lo que apetece desordenadamente: assi tambien algunas vezes se le ha de hazer fuerça, para que coma lo q̃ ella no querria, porque acaso le vendra a dar en rostro tantico, que le será necessario para conseruar la naturaleza. Y aduierte, que no es justo, que el alma quede ayna, y muerta de hambre, quando come el cuerpo, guste entonces el paladar de tu coraçon la palabra de Dios, y la dotrina saludable, y oygan las orejas las obras de los Santos. Si por ventura estàs a alguna messa, donde no ay leccion, entretanto que comen, no por esso priues tu alma del manjar espiritual: mas lo que el silencio diere lugar, habla interiormente, o con ella, o con Dios, y rumia entre ti alguna cosa deuota. Mira hermano Religioso, que assi en el vestido, como en la comida seas templado: desprecia, escupe, y abomina totalmente de todo lo que es contrario a la sinplicidad monastica, y Religiosa: y no imites a algunos

muy

muy vanos, y desuenturados Religiosos, que se auerguençan de su estado, y no de su maldad, y descompostura.

Para no faltar en el modo, procura guardar las aduertencias siguientes, que aunque algunas parecen de cosas menudas, son de mucha importancia para la criança Religiosa, y monastica. Quanto a la compostura del cuerpo no te asientes muy rellanado, ni cruces las piernas, ni estiendas los pies, ni los descubras, ni te arrimes al espaldar, ni pongas los codos sobre la mesa, sino procura estar con la composicion, y modestia, que estuvieras en la del Rey, pues estàs comiendo delante del Rey del cielo. Ten los ojos baxos, sin estenderlos a ver mas de lo que tienes delante, demanera que puedan dezir de ti, lo que dixeron por via de gracia, de una persona muy modesta en el refectorio, que era como santa Lucia, que siempre tenia los ojos en el plato. El mirar a una parte, y a otra, despierta juyzios temerarios, juzgando a el templado por comedor, y al abstinente por hypocrita. Quando cortaredes el pan no le arrimes a el pecho, sino teniendole con la mano yzquierda, cortale muy atentadamente con la derecha, y no cortes mas, del que fuere necessario para comer; porque quede entero, el que sobrò, y pueda aprouechar para darle a otros. Andar descortezando el pan, o cortandole los cãteros al redor, repugna a buena diciplina: y escoger este pan, y detenerse en escoger tal racion, contradize a la mortificacion que deue guardar, tomando la primera que viniere en la tabla, con que siruen.

En el comer no seas acelerado. *Noli auidus esse in omni epulatione*, dize el Sabio. No comas con mucha priessa, ni tomes segundo vocado antes de auer mascado bien el primero: porque assi lo pide la buena criança, y la medicina, porque [segun dizen los medicos] la primera digestion del manjar se haze en la boca, y si alli no se muele bien, con mayor dificultad se digiere despues. No mordisques el Eccl. 37.

pan,

pan, como niño, ni deſpedaces la carne con las manos, como villano, ni la comas a bocados, como lobo, ni andes royendo los gueſſos, como perro, ni des golpes con ellos ſobre el pan para ſacarles la caña, como lo hazen los ſenſuales, ni te lamas los dedos, como los ruſticos: ni los limpies con el pañizuelo, o manteles inmediatamente quando eſtan muy graſientos, ſino en algun bocado de pan diſimuladamente, y lo miſmo ſe ha de hazer para limpiar el cuchillo, porque no queden perdidos los manteles, y ſe conſerue la limpieza en los paños.

Tambien es regla de criança, que la ſal no ſe tome con la mano, ſino con el cuchillo, y que no ſe llegue, ſino con dos ſolos, o tres dedos al plato, para tomar el bocado. Limpiarſe los labios, o las narizes, con la mano deſnuda, aun a los niños no ſe permite, y mucho menos, con la manga del habito. Quando toſieres en la meſa buelue el roſtro al un lado, y cubrelo con la mano, o con la manga, para que ninguno ſe ofenda, y no eſcupas ſobre la meſa, ni inclines la cabeça ſobre el plato: porque no ha de buſcar la voca al manjar, ſino el manjar a la boca. Algunas deſtas Reglas dexò eſcriptas el Rey don Alonſo el ſabio, para que los ayos de los Principes, los inſtruyeſſen en ellas, y no ha de parecer niñeria, que lo que es doctrina de Principes, enſeñada por un Rey, que merecio nombre de Sabio, ſe aduierta a los Religioſos mancebos, y en eſpecial auiendo eſcrito della tan largamente grauiſsimos Auctores, quales ſon. San Bernardo, nueſtro Cardenal ſan Buenaventura, ſan Vicente Ferrer, y Hugo de ſanto Victore. El qual dize, que eſtas coſas auian de cauſar verguença al que las dize, ſino fueran deſcuydados en ellas los que las hazen. De la moderacion, y templança de la beuida, y de la abſtinencia del bino, ya queda dicho arriba, en la mortificacion del ſentido del guſto.

Acabada la comida quando ſe cantan las gracias, daraſ-

las muy de coraçon, al Señor por la merced recebida, y sin pararte en corrillos, o parlas (porque en este tiempo se desmanda mas la lengua) te recogeras en la celda a alabar al Señor, que te dio de comer.

ADVERTENCIA LXI.

De la ley de amor que deue tener el Religioso, con su Religion, y Orden.

LOS que tornasen sobre si, no aurian mucho menester que nadie les declarase el amor, que deuen a su Religion: porque boluiendo bien los ojos a los dias primeros en que la venimos a buscar, hallaremos el grande amor que le deuemos, veremos la feruiente caridad, que entonces le dimos, y entregamos con nuestras mismas personas, sin que quedase en deposito alguna. Los que son tibios amadores, no creen en el amor, como los que son leales: y los desleales van siempre disminuyendo su caridad. Nuestros antecesores que fueron varones Religiosos creciendo siempre en el amor de la Religion, favorecieronla tanto, y dieronle tan crecido establecimiento, que los tibios llaman tirania, lo que verdad es perpetua estabilidad de amor, que segun dize el Propheta, con caridad perdurable amaron los antiguos la Religion, esto porque fueron leales acrecentadores: mas nosotros, dexamosla caer, que no viendola los hombres en nuestras personas tan expressa, y declarada como nuestros Padres fundadores las fundaron: escriuen ya farsas contra los tibios amadores de la Religion, para ver si los podrian apartar de ella. Luego que la Religion sagrada florecio entre los Religiosos, y se fundò lo mas aspero de ella, no faltaron mormuradores, que escribieron libros contra ella, y por esto ay muchas apologias, que

son defensiones diuersas, que amparan las ordenes mas estrechas, como se vio en tiempo de nuestro Doctor seraphico san Buenaventura, defendiendo nuestra seraphica Religion, de las bocas, y escritos de los maldicientes inuidiosos, y enemigos que atreuida, y temerariamente hablauan, y escreuian contra la Religion; especialmente se opuso contra un libro perniciosissimo, contra los Frayles: compuesto por un Maestro llamado Giraldo de Abbatis Villa, contra este libro escriuio el Santo la Apologia, y defension de los pobres, en el qual libro, con mucha eloquencia, subtileza, y verdad confutò, y contradixo el dicho libro, y confundio su Auctor. Y no tardò mucho, que el dicho Maestro Giraldo, fue castigado de la mano de Dios, por su justo juyzio, y pagò las penas que sus pecados merecian, y hecho paralitico, y cubierto de miserable lepra, en aquella pena, y miseria, acabò la muy triste, y amarga vida. Empero ya que vieron por obra cumplida en personas pobres, y simples toda la Religion que hallauan escripta: todos los murmuradores de la Religion callaron, y enmudecieron, y agora en los postreros tiempos, viendo algunos, nuestra tibieça, y poca Religion, y menos recogimiento, atreuense a poner los ojos, y lengua en nuestras faltas: y publican todo lo que les parece hazer a nuestro disfauor, viendo nuestros votos muy altos, y la vida nuestra harto baxa. El verdadero amador de la Religion, deue passar todos los murmuradores con oreja sorda. Porque si Vlises, quando cantaban las Sirenas, se mandò atar al mastil del Nauio: y tapar las orejas, por no oyr, ni ser de su canto dulce traydo: y prouocado a yrse a ellas, que matan, y comen los hombres: quanto mas (como nota el gran Padre san Ambrosio, el varon Religioso estarse en la naue de su Religion, y atarse a la Cruz: que

Bona ven. *Doct. Gir.* *Ambrosio*

es mastil suyo: y cubrir sus oydos con la buena razon, y con el amonestacion de la buena conciencia. Estas dos peloticas de cera caliente con el amor, que metiesses en los oydos de tu anima bastauan para desechar todo canto de Syrena por suaue que fuesse, y por mas aparencia, y compostura que traxesse. Syrenas del mar amargo desta vida, son los Hereges, y los que muy retoricamente murmuran del bien. Piensa que por auer algunos malos entre nosotros deuemos ser todos reprehendidos: mas el amador de la Religion conoce, que por Iudas, que fue malo, no han de ser los Apostoles en menos tenidos: y que no es mucho ser algunos de nosotros malos en la Religion: pues que en el cielo, segun dize Iob en el capitulo 4. *In Angelis suis reperit prauitem*, hallô Dios maldad en sus Angeles: donde los buenos no pierden por los malos. Las Ciudades maluadas queria Dios perdonar, si se hallaran en ellas solamente diez justos: y las Syrenas del mundo no nos quieren perdonar a nosotros, aunque se hallen en nuestra compañia mil, y mas. La persona Religiosa que ama su Religion, mire que no dê oydos a las Syrenas; donde lo primero que mandan al anima, que se conuierta a Dios es, que abaxe el oydo, y lo aplique al esposo Christo nuestro Señor, que es luz, y guia de la Religion. Mira que Eua nuestra Madre començò a ser engañada por dar oydos a las questiones, astucias, enredos, y engaños del demonio, y no es bien que la oueja escuche los argumentos del lobo, ni la paloma deue responder, ni argumentar con aquel Aue de rapiña. A vosotros mandò Christo nuestro Señor, que seais como paloma simple, que su canto es gemido, y su voz contricion: porque en esto deues tu entender Religioso, y no en otra cosa. Y si me dezis que tan bien

Heretici. *Iob. 4.* *Gene. 3.*

amonesta Christo la prudencia de la serpiente, plazeme de ello, si tu la sigues como deues, y miras aquello que de
Psalm. 57. una serpiente, dize Dauid en el Psalmo 57. *Quæ non exaudiet vocem incantantium* no oyrà la voz de los encantadores. *Et venefici incantantis sapienter*, ni del mal hechor venenoso que encanta sabiamente. *Deus conteret dentes eorum in ore ipsorum*. Dios quebrantará los dientes de ellos en su boca. Todo este Psalmo habla contra los murmuradores de las Religiones, que se hazen encantadores sabios, aunque de hecho son venenosos, porque debaxo de una buena razon traen el engaño como se dá el veneno en cosas dulces. El que tuviere el amor que deue a su Religion a de hazer como la serpiente que se dize Aspide: la qual por no oyr las palabras dañosas del encantador junta la una oreja con la tierra, y en la otra mete el cabito de la cola: y desta manera cierra el camino por donde le
Ibidem. podia entrar el mal, y esto deue imitar el Religioso, no dando sus oydos a los sabios del mundo: de cuyos dientes que son sus malicias dixo Dauid, que auian de ser quebrantados en la boca de ellos, porque tiempo vendrá que los confundirá Dios, quando no bastaren los hom-
Prim. ratio amãdi Religionem. bres. Para que el Religioso tenga a su Religion, el amor que se le deue, a de buscar la prudencia de la serpiente, que segun Christo, no quiso dar lugar al encantador: como tan poco lo dio Vlises a las Syrenas del mar, que cantauan dulcemente. Aquel Religioso pone el un oydo sobre la tierra en el caso presente, para que esté aduertido, a los fundadores de la Religion, y conozca que de
Amos. 9. cada uno dize el Propheta Amos en el capit. 9. *Qui ædificat in cælo ascensionem suam, & fasciculum suum super terram fundauit*, el que haze ascension al cielo fundò su hazecillo sobre la tierra. El intento de los sanctissimos, y doctissimos varones, fundadores de la esclarecida Re-
Fundatio ... ligion, fue hazer una ascencion espiritual, para tener

ſu conuerſacion en el cielo: mirar a los celeſtiales, y viuir mas alta vida: para lo qual fundaron ſobre la tierra, que es muy firme, un hacezillo que ha de ſer de mirra: que es cada Religion bien ordenada, que eſtá como la gauilla de Ioſeph enhieſta, y no relaxada, ni con deſmayo: que parece que ya eſtán cãſados de ſer buenos. Bien ſe dize la Religion hazecillo: porque Religion quiere dezir ligamiento, y atadura donde los Religioſos, eſtàn atados, con vendas de ſalud, y con cabreſto de obediencia, como el pollino en que vino el Saluador a Heruſalem: el qual no quiſo ſubir en los ſueltos que andauan por el egido, ſino en el aſnilla que eſtaua atada: y en el pollino que era ya para lleuar yugo. Mira pues o varon Religioſo, quan bien auenturadas ſon las ataduras de tu Religion: pues que Dios las elige, y eſcoge entre los ſueltos del mundo, que ſe van por los prados de ſu ancha vida: y dexan el eſtrecho camino de la Religion, que lleua a la gloria. Dixe que la Religion ſe haze de mirra: y no de cañas dulzes: porque nueſtro Señor, dize en el Lev. 16. *In hoc die expiatio erit veſtri, atque mundatio ab omnibus peccatis veſtris: coram Domino mũdabimini. Sabbatum enim requietionis eſt, & affligetis animas veſtras Religione perpetua.* En eſte dia os limpiareis por ſacrificio: y os purgareis, delante de Dios ſereis limpios de todos vueſtros pecados: porque eſte dia es fieſta de holgar: y aueis de afligir vueſtras animas con Religion perpetua. El dia que hazeis profeſion os limpiais por ſacrificio: y eſte ſacrificio es aquel que dize S. Pablo. *Obſecro itaque vos fratres per miſericordiam Dei, ut exhibeatis corpora veſtra hoſtiam viuentem, ſanctam Deo placentem rationabile obſequium veſtrum & nolite conformari huic ſæculo, ſed reformamini innouitate ſenſus veſtri: ut probetis quæ ſit voluntas Dei bona, & placens, & perfecta.* Ruegoos hermanos en Reuerencia de la diuina miſericordia, que ofreſcais vueſtros cuerpos en hoſtia viua: ſanta, y agradable a

Gene.

Religio.

Leuit. 16.

Pabl. c. 12.

Dios: sea razonable vuestro seruicio: y no os querais conformar con este siglo: sino reformaos en nouedad de sentido, para que proueis qual es la voluntad de Dios buena, bien agradable, y perfeta. En todo este capitulo habla el Apostol con los Religiosos de la primitiua Iglesia: donde todos los Christianos guardauan la Regla de san Augustin, segun se halla escrito, en la Cronica de los Actos de los Apostoles, que escribio san Lucas. *Omnes etiam, qui credebant, erant pariter, & habebant omnia communia.* Creciendo el numero de los Christianos: crecio la relaxaciõ: y viendo algunos Santos la vida disoluta del pueblo, que se llamaua Christiano, acordaron de establezer por juramento, regla y voto, lo que guardauan primero los otros Christianos de la primitiua Iglesia: donde la pobreza, o desapropriamiento, obediencia, y castidad resplandecia tanto, que los infieles tenian a los Christianos en gran reputacion, y veneracion, segun dize san Lucas. Pues la Religion antigua es; y los Santos en sus Reglas añadieron algunas cosillas, que los otros no guardauan (assi como el no tomar dinero) y esto no fue sino por assegurar mas la perfeccion: y lo del voto tambien fue por establezer mas la Religion, que los otros guardauan sin voto, y tanto que el Apostol dezia: que fuesse razonable, y no excediese el seruicio que hazian a Dios: el qual torna a renouar el Religioso, el dia de su profesion, quando se limpia por entero sacrificio. Gran sacrificio es ofrecerse el Religioso todo a Dios: no muerta Hostia como la de la ley vieja: donde se ofrecian animales muertos, sino viua como de la Iglesia: q̃ cada dia se ofrece hostia viua en el altar. El dia de nuestra profesion fue nuestro dia de fiesta, que no deues oluidar: pues en este ofreciste a Dios todas tus cosas temporales en el arca de la pobreza, y tu cuerpo en la cruz de la castidad, y tu alma en el altar de la obediencia: por la qual ofrenda, y sacrificio viuo, eres aquel dia limpio de todos

tus

Actos 4.

Luca.

Ibidem.
Rom. 12.

tus pecados, y ganas mayor indulgencia plenaria, que de Bula ninguna. Y aquel dia te prometierõ el Reyno de los Cielos, que es tu perdurable fiesta, donde para siempre te has de holgar mas que dezir se puede. Y esta promesa no solamente es por autoridad del Papa, sino por autoridad del Euangelio, y del mesmo Christo Dios nuestro Señor, que dize: *Et omnis, qui reliquerit domum, fratres aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut uxorem, aut filios, aut agros propter nomen meum, centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit*: Digoos de verdad, dize Christo, que ninguno avrà, que dexare por mi amor, o por el Euangelio, casa, o hermanos, o hermanas, o padre, y madre, o hijo, o heredades, que no reciba cien vezes tanto como dexò: y recebira agora en este tiempo, casas, y hermanos, y hermanas, madres, y hijos, y heredades con persecuciones, y despues en el siglo, que està por venir le dará la vida eterna. Esto dize el Saluador a los que dexan el mundo por su amor, y por su Euangelio, que dâ mas estrechos consejos empero promete mayores mercedes: y aun luego en contado dà las cosas espirituales por las temporales, que valen ciento por uno. Quanto en el siglo dexaste, acà lo hallas muy mejorado padre espiritual, y ciento de ellos. El que con buen zelo os castiga es padre: y quien os consuela es madre, y destos hallareis muchos. Hermanos son los otros Religiosos mancebos, o los nouicios, o los que a manera de donzellas viuen relaxadamente: que tambien aprouechan, aunque son yjada de la Religion: pero digo q̃ aprouechan, porque un delicado seglar, quando se dispone a entrar en Religion, pensando que si tuviere necesidad hallarân caridad, vuestros cien hijos pensad que son los q̃ por vuestro buen exemplo, y doctrina se llegan a Dios, y las heredades, son los santos exercicios con que podeis enriquezeros, para despues mejor merecer la vida eterna. Estas cosas que el Señor prometio, no solo se hallan

Math. 19.

quanto a lo espiritual en la Religion: sino tambien quantō a lo corporal, porque tus Padres, son los viejos de ella, y tus madres los que os dan de comer, sin que tu tengas de ello cuydado: sino que seais como niños, que viuen sin cuydado de lo que han de comer, porque saben que no les faltaran los pechos de sus madres: tus hermanos, y estos son los que os siruen en el Monasterio, pues cien vezes mejor, que no los que dexaste en el mundo: aunque allà huvieras sido cauallero, o Principe, tus hermanos son los que tienen igual dignidad, o cargo contigo: y tambien son tus hijos, los menores que enseñas, y castigas. De las heredades claro estâ que la Religion que tiene rētas mas te dà que dexaste, mas te dá que tragiste, y aquello te guarda, y conserua, y acrecienta. O que dolor es ver las plaças llenas de gente comun: y ver que los ricos Monasterios, ya se despueblan porque no van los viuos a restaurar el numero de los defunctos: no mas de por no ponerse a un poco de mas virtud, que aun en lo temporal se paga tā bien, y mejor que otro qualquier seruicio de Señores, o grangeria: pues que en todo no buscan los hombres, sino viuir en honra, y en prouision: las quales dos cosas hallarás abundantemente en los Monasterios de rentas. Neciamente dexan de yr los negligentes por aquello, que arriba dixo el Señor: y fue. Afligireis vuestras animas cō Religion perdurable: y Christo dixo, que con los padres, y madres, y las otras cosas, que nos prometia auiamos de hallar persecucion: y por esto dixe yo, que la Religion no era haz de cañas azucaradas sino de mirra. Persecuciones hallarás que coçes tira la carne, y aflige al anima: y aun los falsos hermanos persiguen tan bien: mas todo se sufre mirando al fundamento de la Religion: que pues està en la tierra fundada imposible es, que del todo sea celestial hasta que vamos al cielo, con nuestros Padres antiguos: que passaron por estas nauajas: y no pudieron hazer mas,

mas, porque en fin somos hombres, aunque nos esforçemos a ser Angeles: lo qual es fundar el haz de la Religion en la tierra: y edificar la ascension en el cielo: aunque de tres vezes se nos trastorne.

Lo segundo con que se guarda la serpiente prudente del encantador, es el cabito de su cola delgado que tuerce al oydo. Haz tu Religioso desta manera con qualesquier ocasiones, que trabajare el demonio por hazerte mal casado con tu Religion: y piensa sutilmente en el fin en que para, y verâs que es por sacarte de tu encerramiento, como a Christo nuestra salud del desierto le sacò el demonio quando lo tentó. Estiende pues Religioso tu prudencia, y piensa sutilmente el fin de los males: y lo peor de ellos, que es la apostasia en que el demonio por medio de sus ministros te quiere hazer dar de ojos, para que salgas fuera de tu Religion: como el salio, y cayò del cielo por no querer estar sujeto. El Apostol san Iudas Thadeo llama estrellas erraticas, que se mudan en el cielo, a los Religiosos sin sosiego: y aquellas estrellas siempre son señal de mal, como el salir auejas de la colmena, es manifiesta señal, que no está su Rey dentro: que si lo tuvieran no salieran. Creed que no està con el Religioso, su Rey Iesu Christo humildissimo, quando no guardas a tu Religion la ley del amor, que le deues, y la quieres dexar. Al cuerpo muerto lança fuera la mar: y la Religion echa fuera al mal Religioso, porque el Señor dize, en el Leuit. 20. *Custodite leges meas atque judicia, & facite ea; ne & vos euomat terra quam intraturi estis, & habitaturi. Nolite ambulare in legitimis nationum.* Guardad mis leyes, y mis juyzios poniendolos en obra: que de otra manera podrâos vomitar donde aueis de entrar a morar: y no andeis en las leyes de las naciones. La tierra santa donde el Religioso, como otro Iacob haze voto, es la Religion: y porque es tal que se han de descalçar los çapatos, que son las afec-

Secunda ratio amãdi Religionem.

Math. 4.

Ep. Thad.

Leuit. 20.

ciones carnales: y guardar no solamente los mandamientos, que son leyes de Dios: sino tambien los juyzios, que son los consejos Euangelicos: entre los quales lo que mas nos encarga Christo, es la paciencia, aunque hieran nuestras mexillas: y si esto no tienes, para q̃ es estar en la Religion; no pudo pelear Dauid con las armas de Saul: ni valen al buen Religioso las armas del mundo, sino las de Christo, que son sufrir, y callar. Pues mira que viuas de tal manera que no te lãce de si la Religion, ni a ella la dexes: porque el mesmo Nabal, que es el mundo, murmurara de los que bueluen huyendo: y dize. Oy dia vemos, que se han acrecentado los sieruos, que huyen de sus Señores. Segun dize san Pablo. 1. Chorint. *Vnusquisque, in qua vocatione vocatus est, in ea permaneat*: Que cada uno permanezca en su vocacion: y el Señor manda, diziendo por S. Lucas. 9. *Et in quacumque domum intraueritis, ibi manete*: que permanezcas en la casa que entrares, y no salgas de alli; ni aun parecer dar lugar, que pases de una Religion a otra; porque el dize, que no pases de casa en casa. Si el pasar aun de casa en casa mudandote pareze mal si es presto: quanto peor parecerá si pretendes dexar tu orden. Mira que no caygas de Herusalem en Iericò; ni halles muchas cruzes por huyr una: que donde quiera ay muchos peligros: y no lo ay mayor que andar a sombra de texados. El sabio Salomon habla en el sexto cap. de los Prouerbios con el varon Religioso, començandole a mostrar la obligacion q̃ tiene, y haze tres diferencias de Religiosos, unos diligentes, otros negligentes, otros Apostatas: al malo diz . *Vsque quo piger dormies quando consurges e sommno tuo? Paululum dormies, paululum dormitabis, paululum conseres manus, ut dormias: & veniet tibi quasi viator egestas, & pauperies quasi vir armatus. Si vero impiger fueris, veniet ut fons messis tua, & egestas longe fugiet â te Homo apostata, vir inutilis, graditur ore peruerso, annuit oculis, terit pede, digito loquitur,*

1. Reg. 7.

1. Regum.

1. Chor.

Luc. 9.

Prouer. 9.

tur, prauo corde machinatur malum, & omni tempore surgia seminat. Poco podrâs dormir: poco estarás cabeceando, poco meterâs tus manos en las mangas, para dormir recogido: y vendrà a ti la falta asi como caminante, y la mengua asi como hombre armado: mas empero si fueres diligente, vendrà tu sementera como fuente: y la necessidad huyrá lexos de ti. El varon Apostata, es varon inutil, anda con boca peruersa: haze del ojo, patea, habla con el dedo, con mal coraçon piensa muchos males, y en todo tiempo siembra discordias. Estos siete males se hallan juntos en Martin Lutero, capitan de los Apostatas: y cada uno es inutil, que nunca sale aun con lo que quiere: ni vale sino para tizon del infierno, como Lucifer, que se llama tronco inutil. La boca peruersa, es la que abomina la Religion que antes loaua: que peruerso es aquello que se torna al reues. Hazer del ojo es escarnecer de los que erã sus compañeros: y patea de plazer quando le responden a su proposito. Habla con el dedo, quando como el Pharyseo señala los que tiene por peores de los que conocia. Los males que piensa son que lo han de prender; que lo han de hallar: y que lo han de despojar de su esencion. Y por esto que desea euitar siembra discordias, y quexas entre los seglares: para que esten mal con los Frayles, de quien el sin justicia se quexa. En estas siete palabras nos dixo Salomon, los males del que no guarda el amor a su Religion: para que lo sepamos, y euitemos lo por venir.

La tercera razon, porque se a de amar vuestra Religion me parece q̃ es el testimonio de vuestra buena conciencia: porque la buena conciencia, dà gran fauor a la Religion: en los que son de sana conciencia vemos que resplandece: y por esto Iacob, como frayle recogido, morava siempre en casa: y obedecio a su madre: y alcançò la bendicion de su Padre: lo qual no hizo Esau el ballestero, que nunca paraua en casa: y a este tal conuiene la maldicion

Tercia ratio qua dilig. nd. est Relig.

cion de Cain, que vagueando, y huyendo andaua por la tierra. Porque muchas vezes aun los Apostatas piensan, que tienen buenas conciencias: deues saber que te conuiene tomar consejo con tu conciencia, quando te sintieres deuoto, y lloroso: quando has dicho missa, y tienes côtricion, entonces a ti mismo deues preguntar el amor que deues a tu Religion, y como te has de auer con ella, que en verdad con gran animo te responderá *Bonum est nos hic esse.* Buena cosa es que nos estemos aqui nosotros. Esto dixo san Pedro, quando estaua muy deuoto en el monte Thabor, que quiere dezir escogimiento: y es la Religion, que cada uno escoje, a la qual deue subir por alcançar mayor perfeccion: y por ser Iesus, que es Saluador, y saluar su anima: que a Lot fue dicho. No estès en toda la region comarcana del mundo: sino haste saluo en el monte. A este monte apartado que es la señalada Religion, que escoges has de lleuar tres dicipulos como Christo: la obediencia, a san Pedro, que casi contra su voluntad fue por otro ceñido, y atado: assi que la obediencia entonces es buena, quando se nos haze de mal aquello que nos mandan, que sea muy al reues de la voluntad humana: y entonces con S. Pedro estarâs al reues en la cruz de la obediencia crucificado: y assi podràs con mas razon alçar los ojos al cielo, a ofrecer lo que padeces. Lleuaras tambien contigo a Iacob, que quiere dezir luchador, y tiene figura de la castidad, que deuemos sacar por joya de la lucha que ay entre la carne, y el espiritu: demanera q̃ como el Patriarca luchador, tengas tu seco el nieruo del muslo, amortiguada la carne. Deues tambien lleuar a san Iuan, que tiene lugar de la santa pobreça: porque este se hallô presente, quando el hijo de la Virgen carecia de almchada, y no tenia donde reclinar la cabeça, hasta que san Iuan le buscò un sepulcro prestado, en q̃ reposase tres dias. Pues aquestos tres Euangelicos varones, tienen figura de los tres

Math. 17.

prin-

principales consejos Euangelicos, que son compañia de toda buena Religion, donde no falta Moyses, y Elias, que son la vida actiua, y contemplatiua: entre las quales deue morar el Religioso, y transfigurarse en hijo de Dios testificado: no ser ya hijo de este siglo astuto, y resabido, sino hijo de Dios, que le rueguen que hable, y no diga cosa que no sea de su Padre. No hable ya en las cosas del mundo: sino viua con feruiente animo. *Bonum est nos hic esse*, bueno es que nosotros nos estemos aqui. Con Christo le quiere estar san Pedro, y en esto no erraua: si abraça a los niños que van a el, no quiere que se los apartemos, ni detengamos: mejores caricias de braços tendran los ya crecidos, que pueden subir al monte. Si Christo dize, que está donde en su nombre estàn dos, o tres: piensas que no vendrà de mejor voluntad, en medio de muchos Religiosos, y Dicipulos suyos, que su santo nombre adoran, y buscan? cierto que entre estos està Iesu Christo, y hablan del excesso, que con ellos a de cumplir en Herusalem, quando exceda el premio al seruicio, y les dê la gran medida de gloria que esperan? este excesso se halla en la paz de la quieta contẽplacion, donde el anima se sube, y excede a los cinco sentidos, quando se sienta solitaria de las ocupaciones, y callen los pensamientos, y se leuanta en las afecciones sobre si, a las cosas celestiales, y puramente diuinas, que agora se comiençan a conocer, y despues se cũplen, aunque no se acaban: porque nadie ni todos pueden acabar a Dios de amarlo, porque el amor no quiere fin, pues quando fueredes tentados por dexar vuestras ordenes, responder con san Pedro diziendo, *Bonum est nos hic esse*, bueno es que nos estemos aqui. Esto aueis de dezir, tornando a establecer vuestros votos: y pensando en los bienes que vuestras Religiones os pueden causar, los quales tan bien hallareis figurados en el monte Tabor, el qual fue acreditado, y desagrauiado por su Diuina persona. Y aun-

Math. 17.

Ibidem.

aunque diximos arriba que muchos pusieron en el monte Tabor de las Religiones sagradas, sus sacrilegas lenguas, afrentandolas, y agrauiandolas, queriendo precipitar de lo alto de ellas los Religiosos: quiere Christo nuestro Señor desafrentarlas, y desagrauiarlas viendolas amancilladas, y ofendidas, y esta es prompta aceptacion de la bondad diuina. Y porque no salga de mi intento: que sea el monte Tabor, donde lleuó Christo nuestro Señor a sus Dicipulos, para transfigurarse delante de ellos, y mostrarles su gloria, es cõstante opinion de casi todos los sagrados Doctores. Pero porque los lleuase mas a este monte, que no a otro alguno, no todos dan unas mesmas razones. Mas yo para apoyo de lo que voy diziendo, me quiero valer de una opinion del Cardenal Cayetano, que comentando aquella historia de san Lucas, de aquellos que mouidos de furor, y rabia, embidia, y emulacion, con los milagros que Christo hazia, y la alteza de la doctrina que predicaua, le lleuaron a la cumbre de un monte, y le quisieron despeñar. (Osadia mas temeraria que la del mismo demonio) *Duxerunt illum usque ad supersidium montis, ut præcipitarent eũ.* Dize Cayetano, que este monte es el monte Tabor. *Mons iste Thabor est.* Segun esto parece, que transfigurarse Christo nuestro Redemptor, y mostrar su gloria en el mismo monte, donde sacrilegamente le quisieron despeñar, fue accion de su diuina bondad por desagrauiar, y desafrentar aquel monte que estaua amãcillado, y ofendido de ver, que en el se quisiesse cometer un tan escandaloso delito. Condicion al fin de Dios, boluer por la honra de los afrentados, y ofendidos. Asi ofendido este mõte alto del Tabor, significado por las Religienes, de las lenguas maldicientes, procurando los malos, despeñar del los Religiosos, lo honra el Señor lleuando a el a sus mas amigos, mostrandoles en el su gloria, y conseruandolos en los tres votos, q̃ le prometieron, conque dexò leuantadas, honradas, y engrandecidas las Religiones.

Cayetan. sup. Lu. 4.

Luc. 4. Cayetan.

La quarta razon, porque has de amar tu orden la hallaràs puesta en Christo. porque como lo mas conforme a el sea mas amable: ninguna cosa te deue apartar de la Religion q̃ tanto le parece: no haga fè delante de ti qualquier saber, o ciencia diabolica por subtil que sea: ni baste para apartar de ti la esposa de tu coraçon, tan amable que los Angeles la desean, por lo ver tan semejable a Christo esposo de sangre. Si Christo se llama esposo de sangre quieres tu hallar en tu Religion las cosas muy a tu voluntad, regaladas, y frescas? Christo es corona de la Religion: en si la cumplio mas, que nadie por darnos esfuerço. Si Religioso quiere dezir religado, y atado: quien mas que Christo, aun en el vientre de su Madre, con la union hypostatica, como recia atadura encadenado con Dios: alli hizo mas que juramento, y voto en aquel monasterio del vientre virginal, quando se ofrecio, y fue recebido en las manos de Dios, para siempre guardar toda la regla de los Nazareos, y llamarse Iesus Nazareo: que segun otra declaracion quiere dezir, persona que guarda. Todo lo que tu guardas guardò Iesu Christo por animarte: porq̃ mirasses a el cuya es la Religion q̃ tienes, el la guardo primero para que tengas en mas tu aqueste testimonio, que no los falsos dichos de los disolutos enemigos de la Religion, y traydores a ella. Tu Dios, y Señor Iesu Christo, fue obediente no solamente a su Padre hasta la muerte de Cruz, mas tan bien a Pilato, y a los sayones, que lo martillauan, y lo acosauan hasta le hazer dar el anima. A todos obedecio sin precio el que a todos pudiera hundir: y no se harta de obedecer hasta que dize en la Cruz. *Consumatum est:* por auisarte que no seas como Simon Cireneo, que a ratos lleuaua la Cruz: mas poco le valio pues que no murio en ella como el buen Religioso de Christo. Mira tambien la castidad en el Saluador tan castigado, virgen, y limpio; que de sus amigos solamente los Virgenes quiso,

Quarta ratio diligendi Religionem.

Num. 6.

Ioan. 19.

que

que a la postre lo accompañasen, hasta dar el espiritu en la Cruz: porque desta manera mostrase que el voto segundo de la Religion, en ninguna manera se deue quedar a tras, cansado ni quebrantado. Pues casto fue Christo, de pies a cabeça en todos sus miẽbros: para enseñar al Religioso, q̃ tenga en todo castidad, y se aparte de las blãduras, ocasiones, y palabras, que corrompen las buenas costumbres. La pobreça tan bien guardo Christo hasta la fin, que de pobre murio sin abito en el hospital del Calbario, desnudo, y sin cama: y aun sin un jarro de agua, para templar la sed, que tuvo en la Cruz, porque desta manera fuese su pobreça estremada, como lo fueron las otras virtudes. Pienso que era este el excesso, de que hablauã en el monte Tabor, que auia de ser cumplido en el monte Caluario de Herusalem: donde quiso Christo en todo exceder, para reprehension de los tibios Religiosos, que jamas llegã al puerto del voto prometido en su Regla, mas Christo excedio, porque su adelantamiento nos diesse vozes, quando quier que la contemplasemos, viendo que como gigãte gozoso corre el a puesta de todos: y passa el puesto, porque nosotros nos esforcemos, y con ardiente coraçon acabemos el curso de la Religion comẽçada, sin tornar a las ollas, ni carnes de Egipto. Quatro canallos lleuavan el carro de fuego donde Helias fue arrebatado: y son las quatro razones ya dichas, con que se fauorece el carro triunfal de tu Religion, y llegues seguro, y ligero al cielo, para q̃ recibas la corona prometida a los vencedores. La primera razon, que mires los Santos fundadores de la Religion, mas creybles, que no los que la impugnan. La segunda, que aduiertas en que paran los que dexan la Religion, yendo con el demonio Apostata. La tercera, que mires tu buena conciencia, quãdo està deuota, y escuches lo que ella te amonestare que hagàs. La quarta, que estés alerta como Christo fue el primer Religioso de todas. Y desta

Math.17. *Psalm.18.* *4. Regum.*

desta manera viuirâs quietamente en esta vida, y alcançarás la corona de tu trauajo en la otra

ADVERTENCIA LXII.

De la ley de amor, que ha de tener el buen Obispo con la Iglesia que fuere su esposa: y qualquier Prelado con la grey que nuestro Señor le encargò

Está puesto oy dia en tanta codicia el Obispar: que no ha lugar en este casamiẽto espiritual aquella sentencia que dize: Antes que te cases mira lo que hazes. Con mas deseo buscan los Eclesiasticos las Iglesias donde tengan dignidad, que los seglares las mugeres donde tengan hijos, quien apenas acierta a regir su vida, và corriendo a regir la vida agena, y quiere hazer en el otro, lo que no puede hazer en si mismo: estos que corren a las Prelecias, dizen que lleuan buena intencion de aprouechar a las animas aunque si miran la prop ia, conocerla han harto desaprouechada: mas todavia son como los medicos mal sanos, que estando ellos enfermizos piensan que han de sanar los cuerpos agenos: aunque de verdad si bien se mira verân que los lleua mas la codicia del dinero que esperan, que no la salud que esperan dar. No me espanto que corran a los Obispados aquellos en quien ay alguna habilidad: pues que veo entre los Religiosos salir taptos a un huesso roydo, que parecen Aguilas que van al cuerpo carnoso: aunque de verdad las Prelacias de los frayles pobres mas trasijados son que acedias, y tan flacas que no podreis empringar el pan. El sabio dize, que dado que te rogasen con la dignidad no la deues acetar, sino sientes en ti tanto animo, que puedas con virtud de costumbres, y zelo de fuerça destruir lo que mal te parece. Mira bien esta razon, que pues te ponen para destruir lo malo, y plantar lo bueno, y despues mejorarlo: necessario es, que antes que consientas, estès apercebido si podràs pagar a la Iglesia tu esposa este deudo, mas que matrimo-

nial. Assi como el hombre frio, no es para casado: y aunque se case vale el casamiento, assi el hombre sin zelo, no es para Obispo, y si de hecho lo hazen Obispo, no vale sino para su condenacion: y aunque ordena a los otros, desordena a si mismo. A y algunos Obispos, que son como los caracoles, que quando no les tocais alargan el cuello, y sacan los corneçuelos, y mueuen la casa, mas tocandolos estancan, y retraen todo el poder q̃ antes mostrauan. Assi acontece a los nueuos Obispos, q̃ quando tratan de lo ser, proponen de hazer muchas cosas, imaginando todo el remedio que les parece necessario, y hablan en ello: y mueuen sus personas, y casa como quien lo quiere poner por obra; mas despues q̃ ya se veu Obispos resfrianse, y el mismo desposorio parece q̃ los yela: desque ya tienen el anillo, y la posesion, tornase mudo, que si antes predicaua, ya no lo usa: tornase manco, q̃ antes escreuia, ya no cuyda de la pluma ni de otro exercicio de manos: porque tãbien le faltan los pies, que no puede andar sino a cauallo. Y sobre todo se resfria de los zelos, y buenos propositos que antes tenia: diziendo, que va bien, lo que antes dezia q̃ iba mal, y aprouando lo que antes murmuraua. No parece sino al

Compar. perro ladrador, q̃ con un huesso q̃ le echeis calla su boca, y aprieta lo q̃ tiene, pues por no gastar, ni perder su reposo, no abre su boca, ni osa gañir contra lo que antes ladraua, y mordia. Pues la ley del amor q̃ este tal deue a su Iglesia, era lo q̃ antes tenia, quando deseaua ser Obispo para edificar las buenas costumbres, y remediarlas. Antes que seas Obispo deues mirar, si lo seràs de verdad, y desque aceptas, y ves que ya te has resfriado, y no eres el que deues,

Lucæ.17. obligacion tienes a renunciar: q̃ por esto esperaron a la higuera sin frutas, mas desque vio el Señor que no lo daua, determina de cortarla, porque no ocupe la tierra: ni tu la Iglesia que se llama cielo, porque lo has de adornar con muchas lumbreras de santos exemplos. A esta razon diràs;

rás. Quien verà que mejor sea? cada uno darà cuenta por si: no pienses que se juzgan unos por otros, sino todos por Christo. No acostumbran dar los Obispados sino a personas prouadas en trabajo, son negocios por la intencion q̃ dicha tenemos, porque se resfriò de los buenos propositos que suele tener el Obispo nueuo: q̃ como el recien casado piensa de trabajar, y hazer lo q̃ solia. Los que sin ser prouados en algun cargo dificultoso se hazen Obispos pienso que se resfrian mas presto: y por tanto el buen Obispo se figura en el Patriarcha Iacob, que tuvo gran ley de amor con su esposa Rachel. Este buscando muger se hizo peregrino, y se metio en grandes trabajos: y buscando a Rachel, primero le dierō a Lia la muy trauajosa: que es otra qualquier menor dignidad donde estauan mas ocupados: desde la qual piensan de subir a Rachel, que es la dignidad Episcopal, y hazer lo han licitamente si son tan solicitos en el seruicio de Dios, como el otro lo fue en el seruicio de su ganado, quando hablaua con su Señor, y dezia. *Id circò viginti annis fui tecum? Oues tuæ, & capræ steriles non fuerunt arietes gregis tui non comedi: nec captum à bestia ostendi tibi, ego damnum omne reddebam: quidquid furto peribat à me exigebas.* Mientras morè contigo, no fueron esteriles tus ouejas, y cabras: ni comi los carneros de tu ganado, ni te mostrè pieça que bestia fiera uviesse comido y todo el daño te pagaua: porque lo hurtado me demandauas. Este que dixo estas cosas fue el hombre, que con mas encēdido, y licito amor buscò muger legitima: y aun buscola por obediencia, pues su Padre le mandò, que se fuese a casar: y este mas q̃ hombre del mundo la merecio, pues que tanto siruio, y trauajò por ella. No solo por estas cosas tiene aquella figura del buen Obispo, con Iacob; mas porque aqueste tuvo dos nombres: que primero se llamò Iacob, y despues le pusieron por nombre Israel. Iacob quiere dezir acoceador: assi el buē Obispo a de tener

Gene. 30.

Gene. 31.

Quatuor que habet Iacob Episcopo necessaria.

acoceados, y debajo de los pies los vicios, y se ha de llamar tambien Israel, que quiere dezir hombre que vê a Dios, y alo de ver con los ojos del anima que son entendimientos, y voluntad que son de muy grande vista, quando tienen gran ciencia, y gran amor, para que pueda enseñar, y tambien inflamar, porque los subditos que se dieren a las afecciones interiores hallen en el, pasto de amor para la voluntad: y los que se dieren a las letras, hallen tambien pasto de doctrina, segun aquello que de las ouejas buenas dize el Señor. Entrarán, y saldran, y hallarán pasto.

Math. 12.

Aqueste Patriarcha Obispal era de ochenta años quando se casò, por figurar que el Obispo viejo ha de ser, y mortificada la carne, para que en el arda el amor de su Iglesia, que (como Iacob la muger) deue aceptar, y seruir por amor de su padre que es Dios, al qual dixo quatro cosas: la primera que sus ojos no fueron esteriles en su poder. O quien supiesse dezir quan obligado es el Obispo a solicitar que sus Feligreses crescan en virtudes. Mucho mas que el avisado labrador, que aun la buena tierra grangea: y mucho mas que el ortelano podando aun los arbores fructiferos para que den mas fruto: y mucho mas que Heliseo, el qual echò sal en las aguas de Hericò para q̃ los campos diesen fruto. La sal figura tiene de la discrecion: y aun las ouejas criadas a sal, engordan con ella porque cõ el sabor de ella pacen despues aun los cardos amargos, y cortan la yerua mas de rayz cõ los dientes. O quanto prouecho hazen a los subditos las palabras agraciadas, y discretas: sin duda q̃ estas les hazen tener lo amargo por dulce: y les hazẽ engordar, y crecer en virtud, y frutificar en buenas obras. Dixo tambiẽ aquel Patriarcha, q̃ no auia comido los carneros del ganado: y esto haze el Obispo q̃ ocupa en sus rentas, las mejores personas de su Obispado, q̃ son guias, y patronos de otros, como lo son los carneros másos en el ganado. No tẽgas a pequeña culpa seruirte tu, y tener

4. Regum.

en tu casa los que tambien auian de residir en sus Iglesias: ni pienses que es poco mal, ocupar o embiar a Roma a tus pleytos escusados a los que auias de escusar, y desocupar: porque se diessen a la salud de tus feligreses, y mejorasen las animas de ellos. Con mucha razon dixeron a uno que dexò su ganado: Porque dexaste aquellas pocas ouejas en el desierto y veniste a ver la pelea? muchos curas ay que dexan sus Curatos, que han de seruir, por yr a Romerias escusadas. Comen tambien los carneros aquellos Obispos, que guardan las Rentas, y las quitan a los pobres para darlas a sus sobrinos: y a las vezes lo hazẽ por gozar ellos entretanto aquella renta: y aun se aprouechan de otro que se manda gastar en obras pias: quien esto haze, bien se figura en el Rico auariento, que estando el muy bien harto, y mas que vestido, negaua al pobre de Lazaro la limosna que le deuia: y viendo sus perros, que ni el, ni los criados, proueìan al pobre, salieron ellos a lamerle las llagas como a restituir el pan de los pobres, que auian comido. Lo tercero que Iacob dezia, fue no auer mostrado a su Señor alguna oueja, cabra, o carnero comidos de alguna bestia. Las bestias fieras, que en los Obispados comen las ouejas, suelen ser los oficiales del Obispo quando son tiranos: porque algunos Obispos ay tan entremetidos en sus haziendas, y negocios de Señores, y otros de portes que se descargan de todos los pleytos, y de todos los casos de sus Feligreses, y dan todo el cargo a sus oficiales como si el no lleuase la renta por entender en aquellas cosas, sino por comer, beuer, y dormir, y ponerse a ceuo como capon tras el fuego. De aquestos tales tiene figura aquel nombrado sacerdote que llaman Oza: el qual por Dios con espantoso juyzio herido, porque encomendò a los bueyes el Arca santa que auia el de lleuar en hõbros, puso a ombros agenos lo que el auia de lleuar a sus cuestas. No fue herido quando puso el Arca, sobre los

Math. 13. *2. Regum.*

 bueyes,

bueyes, sino quando ellos por tirar coçes la derribauan: porque entonces fue manifiesto el defecto del Sacerdote. Es tambien bestia fiera el error, o vando, o alguna particular opinion que suele reynar en el vulgo, y gente comun; o tambien en los Clerigos: lo qual ha de remediar el Obispo, antes que cresca el mal, y hazerlo a: si tuviere cuydado de no acostarse a parte ninguna, sino ponerse en medio como Christo: y mirarâ la respuesta que dio san Miguel quando por ser visto en humana figura le pregũtò

Iosue. 5. Iosue *Noster es an aduersariorum? Qui respondit: nequaquam: sed sum princeps exercitus Domini, & nũc venio.* Dime eres nuestro, o de los aduersarios; a esto le respondio. No por cierto: sino yo soy Principe del exercito del Señor. El que mira que de todos es Principe, a ningunos quiere perder, ni desagradar, por ser vanderizo. Tambien se llaman bestias fieras los vicios, y malas costumbres, contra las quales deue mucho velar el buen Prelado. Lo quarto que dixo el Patriarca, fue, que pagaua todo el daño: y esto es mas de temer, pues que por el anima de la mas pequeña oueja, que por tu culpa pereciere has de dar la tuya propria, y de aqui es, que despues de auer dicho los Patriarcas al Rey Pharaon, que eran pastores de ouejas: oyeron que les dezia Ioseph. No saldreis de aqui hasta que traygais al mas pequeñuelo hermano vuestro. El mas pequeñuelo frayle, o subdito, es aqui demandado, porque destos pequeños que tu tienes mas oluidados, te demandarà Dios nuestro Señor, mayor cuenta: porque estos tienen mas necessidad de consolacion, que los otros.

Alma est oris Christus. O santa Maria, y quanto aprouecha pensar el amor que tiene nuestro Señor Dios, a cada ouejuela suya, para ver la estrecha, y amarga cuenta que de ella te han de pedir. Natam Propheta quiso intimar en esto

a el

a el Rey Dauid, quando le dixo. *Homo pauper nihil habebat preter unam ouem paruulam, quam emerat, & nutrierat, &c.* Vn hombre pobre ninguna otra cosa tenia, sino una ouejuela, que auia comprado, y criado, la qual auia crecido con sus hijos, y auia comido junto con ellos de su pan, y beuido de su caliz, y dormia en su seno, y teniala como hija. O mi buen pastor Iesu Christo Saluador, y Redemptor mio, hecho pobre por mi, que tu de mi alma eres guarda, y no tienes en este mundo otra cosa sino al alma fiel, que con tu preciosissima sangre compraste, y redimiste: y tu de nueuo la criaste por que aun auia desmerecido el bien que tenia. Al anima tu deuota hazes crecer en virtud de tus hijos que son los Angeles para ella diputados, administradores, y ayos: està con ellos, come tu pan en el altar, y beue tu caliz: la qual en el cielo (como san Iuan en la Cena) dormia en su seno tornando a el lugar do salio hecha por gracia hija tuya: demanera que su cama en la gloria serà tu costado. Quien quisiere mirar muy bien esto verà como no ama Christo nuestro Señor, menos cada anima aunque tenga muchas, como si a una sola poseyesse. Y desta manera el buen Obispo, ha de tener tanto amor a un Feligres como si aquel solo tuviesse, y le valiesse tanto como todos los otros, porque Christo Redemptor, y Saluador nuestro, no hizo mas por uno que por todos, ni por todos que por uno. O mi buen Iesus pastor uniuersal de mi alma, que tu eres buen Pastor, y solo tu apacientas mi alma: demanera que assi como ninguno es bueno sino solo Dios nuestro Señor: assi ninguno es buen Pastor sino tu, y por tanto examinaste tres vezes del amor al Apostol san Pedro, antes que le encomendasses, la grey que tanto estimas: porque no apacentara bien sino

2. Reg. 12.

Math. 22.

sino se tornara a Christo por amor: de suerte que assi como ninguno de los antiguos fue buen pastor, sino por tener figura de Christo: tampoco ninguno de los que estàn por venir lo será, sino en quanto estuviere por amor transformado en Christo. No creo que los relaxados, y negligentes pastores fueron de Christo figura, sino los que eran como el sobredicho Patriarcha tan amador de su grey, que el sueño huya de sus ojos: por ser el muy cuydadoso de la salud, y aprouechamiento del ganado, por el amor de su hato alcançò este no solamente la vida de toda su Grey, sino que tuvo tanta industria, y auiso: q̃ las ouejas parian lo que el deseaua, y nunca soñaua sino del buen fruto de sus ouejas. Mucho vale, y enseña el amor de las almas al buen Obispo, y Prelado: este lo haze tan solicito, y pensatiuo, como si de su coraçon colgase la salud de todos, y como si el solo bastase para remediar todos los males: creyendo que mucho puede el amor. El Obispo de Milan san Ambrosio dezia, que amaua mas a sus Feligreses, que si en matrimonio los engendrara, porque mas ferviente es la caridad verdadera, que el amor corporal, y el fruto de el alma vale mas que el del cuerpo.

Ambros.

Si el Obispo quiere del todo guardar la ley del amor leal con su Iglesia, mire que no le haga traycion. Apenas pienso q̃ seria creydo quien dixese auer en España, Obispos que hazen traycion a la Iglesia, con quien estan desposados: mas quando miramos los que dexan sus Obispados por andar en la Corte, diremos que dexan la hija de Dios, por la hija del mundo: y son estos tales como aquel juez de Israel, que se enamorò de la muger estrangera, que l hizo perder la capa sobre cierta apuesta en un cōbite. Este con todos sus desatinos, y gastos, y ceguedad: y moler de atahona tiene figura del Obispo, que dexa su Iglesia, por yrse a la Corte donde se gasta la capa, y el sentido, y pierde la vista del saber que tenia, y muestra que

no

no tiene el fuego de amor verdadero a su Iglesia, que deve: sino el que Sanson puso, en las colas de las raposas por hazer mal a sus mal hechores, y aun el, y ellos pararon en mal. Bien sabemos que los Obispos cortesanos, se figuran en aquellos cortesanos, que ofrecieron delante de Dios el fuego ageno, y la pena fue, que del mesmo Dios saliesse otro fuego, que los consumiesse. *Arreptisque Nadab, & Abiu filij Aaron thuribulis, possuerunt ignem, & in sensu desuper, offerentes coram Domino ignem alienum, quod eis præceptum non erat. Egressusque ignis a Domino, deuorauit eos, & mortui sunt coram Domino.* El jugo ageno ofrece en la corte el Obispo, que por amor del mundo ofrece a la honra, lo que al mesmo Christo niega en sus pobres: sino q̃ delante de Dios, como a pesar suyo, gasta en la Corte publicamente lo que en secreto se auia de gastar en los hospitales. Es tan grande aquesta maldad, que no digo qualquier Christiano, mas el mesmo Iudas q̃ la viera, la murmurara, pues que murmurò el gasto de la Madalena: que tambien murmuraron los Apostoles. No esperan estos sino que salga tras ellos el fuego que gasta, y consume, el qual es el amor de la honra temporal, gastadora, y consumidora de la hazienda, y de la persona, y de las virtudes, y alma. Si las Escrituras reprehendẽ a los Obispos, que pintan sus casas de mermellon, que es la sangre de Christo, cuyo patrimonio echan en edificios, y gastos mundanos. Quanto mas reprehenderan, a los que no su mesma sustancia, sino la de su Esposa hija de Dios, gastan en la Corte hija del mũdo? no piense nadie que haze seruicio a la Magestad Real por andar en la corte, que el mesmo Señor los embia: y les manda residir en sus Iglesias, pues que para esso se las dio, y no para ser galanes de corte. En sepultura de peregrinos, que es el hospital, y pobre clerecia, gastaron los Pontifices Hebreos, el precio de la sangre de Christo: en esto, harto mejor mirado fuera, que los Pontifices

Iudic. 21.

Leuit. 10.

Ioan. 10.

Herē. 22.

tifices Catholicos, que no lo echan en el arca de su tesoro, o la gastan en usos profanos, y no quieren mirar, que todo quanto comen, y tienen son pecados de pueblos que los han de comer hombres sin pecado; como los panes de la

1. Reg. 21. proposicion: que no quiso Abimelech sacerdote dar a David hasta ver si era casto. Pecados son de pueblos la rẽta de los Obispos; que se ha de comer con lagrimas, pues que se dio en discuento de penitencia, y costò el lloro de Christo, que con sus gemidos la merecio, y ganó. No sean pues los Obispos, ya cortesanos, sino con grandissima necessidad, ni sean coxos de entrambos pies para salir de alli, como lo era Misiboseth el que comia siempre a la mesa del Rey: que aun este no hazia vanquetes, dado que los

2. Reg. 9. goçaua. Ydolo llama el Propheta al Obispo que dexa su grey por andar en fiestas, notando en esto que se doran, y componen, y hazen gran gasto de lo del crucifixo: de manera, que de la imagen de Dios hazen idolo del demonio. Deste tal Obispo, dize Salomon en los Prouerb. cap. 5.

Prob. 5. *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei: tui deriuentur fontes tui foras, & in plateis aquas tuas diuide. Habeto eas solus, nec sint alieni participes tui. Sit vena tua benedicta, & lætare cum muliere adolescentiæ tuæ: serua charissima, & gratissimus hinnulus. Vbera eius inebrient te in omni tempore, in amore eius delectare jugiter. Quare seduceris fili mi ab aliena, & foueris in sinu alterius? Respicit Dominus vias hominis, & omnes gresus eius considerat.* Bebe el agua de tu cisterna, y las corrientes de tu poço: salgan fuera tus fuentes, y reparte tus aguas en las plaças. Tenlas tu solo, y no sean los estraños particioneros tuyos. Sea bendita tu vena, y gozarte has con la esposa de tu juventud. Carissima es la sierua, y agradable el seruatillo. Enbriaguente sus pechos todo tiempo; y deleytarte has continuamente en su amor. Porque hijo mio eres engañado de la muger agena, y te recreas en el seno de la otra: está alerta que Dios

mira

mira el camino de los hombres,y considera sus pasos,y los cuenta. Las aguas que a solas deue goçar el Obispo,son las ciencias, y saludable doctrina, que despues ha de repartir en publico, no con los estraños que no son de su Obispado,que destos no tiene cargo, sino de tu esposa que le encomendaron, a la qual se ha de ayuntar como el ceruatillo a su querida madre. La Iglesia esposa es y madre del buen Obispo, que por ser pastor no dexa tan bien de ser oueja, respeto de otro Superior, y por ser esposo no dexa de ser hijo mayor. Los pechos de la Iglesia Cathedral estan adornados con derecho ciuil, y canonico: q̃ son como pechos para criar sabios varones,o son los dos testamentos q̃ deue saber el Obispo,y sus Predicadores, q̃ como seruatillos deuen discurrir por el Obispado. El agua profunda de q̃ primero se hizo mencion es la contemplacion secreta, y humilde q̃ ha de tener el Obispo mas que otro ninguno; y dexar la muger agena q̃ es la Corte,y no curar de su seno, sino del gremio de su Iglesia, dōde sobre todo deue fauorecer el amor de Dios, y del proximo: q̃ el Obispo S. Augustin esto mādaua primero a sus Canonigos en la Regla, y el Obispo S. Iuan Euangelista, muchas vezes, y con deuocion repetia, y encomendaua esto, porq̃ nuestro Señor mādaua que el Sacerdote de su Templo tuuiesse solicito cargo de encender mas este fuego, q̃ es el amor celestial. Si el Obispo entra el ganado por la puerta q̃ es Christo,el amor lo ha de lleuar de la mano,y guiarlo hasta ponerlo en el talamo de la Iglesia su esposa; de manera q̃ el casamiēto del Obispo,y la Iglesia, es el espiritu de amor, por el qual el Espiritu santo hizo Obispos a los Apostoles, quando cō veso de paz lançò Christo sobre ellos su santo Espiritu, dandoles cumplido poder. Y este mismo amor vino sobre ellos en figuras de lenguas, para predicar en publico, lo q̃ les auia dado en secreto, dōde dize S. Pablo a los Prelados. *Attendite vobis, & uniuerso gregi, in quo vos Spiritus S. &c.*

Charitas Episcopi.

August.

Act. 20.

Aten-

Atended por vosotros, y por toda la grey, que el Espiritu santo os puso por Obispos, para regir la Iglesia, que comprò el Señor por su propria sangre, por amor fue comprada la gloria, que se os dà por amor, que de otra manera no dieran sangre por ella, sino porque en la sangre reyna el amor, como la yra en la colera. Pues que recibe el Obispo Iglesia tan querida, y por amor comprada, mucho amor le deue; deudor es de mucha caridad y no la podrà pagar, sino anima a los otros a ella, para q̃ le ayuden a amar a Dios: pues por esto dize el Apostol san Pablo, al Obispo Ti-

1. Thim. 4. motheo. *Exemplum esto fidelium in verbo, in conuersatione in fide, & in charitate*: que sea exemplo, y dechado a los otros, señaladamente en caridad. Y nuestro Señor Dios, hablando del buen Obispo, dize. Veys aqui a mi sieruo, recebirlo he, escogido mio es, mi anima se agradò en el, mi espiritu de amor, puse sobre el: pues que el Obispo, es esposo de la hija de Christo; mire que mas a el que a ninguno, conuiene la vestidura de sus bodas, que es la caridad, porque el principal esposo Iesus, no solamente estoruò, q̃

Luc. 12. le despedaçasen esta vestidura, quando subio al talamo de la Cruz, donde *consumatum est matrimonium*: y se abraçaron aquel dia las animas con Dios, en el parayso prometido al buen Ladron; mas tanto fue el amor de Christo, que despedaçò sus mesmas carnes, y rasgò su sagrada humanidad para remediar la vestidura del amor, porque entera, y sana la vista el Obispo, como vestidura hasta en pies, q̃ dizẽ talar qual era la que de grana embio Alexãdre a Honatas Macabeo, quando le constituyò en sumo Sacerdote de toda su gente, y le concedio preuilegio singular, que se llamase amigo del Rey, para que sintiesse en si mismo por experiencia las cosas Reales, y conseruase las amistades con el. Sienta en si el Obispo, lo que Christo, que es gran Alexandre, padecio por amor de la que el recibio por Esposa, y entonces todo su intento serà guardar

las

las amiſtades de todos a Chriſto, conſeruarlas, amparar-las, y fauorecerlas, porque la veſtidura de la caridad Obiſpal, entretexidos ha de tener todos los Feligreſes del mundo, y mas los proprios, de q̃ ſe ha encargado; lo qual marauillosamente ſe figura en la veſtidura del ſumo Sacerdote, donde dize, que eſtaua toda la redondez de la tierra, y las grandeças de los padres: y junto a el pecho tenia los nombres de los hijos de Iſrael; porque muy en ſu pecho deue tener con amor caritatiuo el Obiſpo ſus ouejas: demanera que ſe ha de veſtir, y encargar de los pecadores para orar muy de coraçon por ellos, y de los juſtos para los imitar, y fauorecer, fauoreſca a los unos, cure los otros, gozeſe con eſtos, conduelaſe de aquellos, porque a todo ſe eſtiende la veſtidura de caridad, que cubre aun la muchedumbre de los pecados. Quando el Obiſpo aceta la dignidad, ſe haze cabeça de miembros enfermos, ſus faltas, y trabajos ha de ſentir, y aun llorar en ſu retraymiento, como la cabeça llora, y prouee lo que vé padecer a ſus miembros, porque la caridad paciente es, benigna es, padece, y compadeceſe de los afligidos, ſegun dize ſan Pablo 1. chorint. 13. *Charitas patiens eſt, benigna eſt, &c.* 1. Cho. 13.

No ſin miſterio ſe llama el Obiſpo en la Eſcritura cabeça, porque aſsi a el, como a ella, conuienen dos coſas, que ſon celſitud, y ſolicitud. La cabeça tiene el mas alto lugar del cuerpo: y el Obiſpo la mas alta dignidad de la Igleſia, y por eſto a la dignidad Epiſcopal llama Iſaias monte donde ſe embia el cordero de Dios enſeñoreador de la tierra, para que por amor lo aſſen, y repartan en la Igleſia. Lo ſegundo que tiene la cabeça, es gran ſolicitud en mirar lo que a ſus miembros conuiene: y por eſto no le dieron la celſitud en vano, ſino para que atalayaſe lo que a los inferiores pertenecia: demanera que el Obiſpo pues tiene la celſitud, tenga tambien la ſolicitud, como manda S. Pablo, y no deſeche lo uno, y ſe quede con otro. Deſechan

Epiſcopus eſt caput.

Iſaias.

chan algunos la solicitud; y aun esta no dexan exercitar a personas zelosas de Dios; y quedanse ellos con la celsitud, y nombre Episcopal, silla, y renta, como si la Iglesia naciera para el, y no el para ella. Este desposorio del Obispo, y la Iglesia es al reues del carnal matrimonio, donde la muger es la que sirue a el marido, y no es assi acá sino que el Obispo, o Prelado, aunque es esposo el ha de seruir, y conocerse por sieruo: de manera que por esto se figura mejor este desposorio del Obispo, y de la Iglesia en el santo Ioseph, y nuestra Señora, que en otro ninguno: donde Ioseph a la Virgen seruia, y tenia por corona de su cabeça, y el seruir tenia por gloria sin jamas cansarse: que por esto Ioseph quiere dezir acrecentamiento, y el Obispo nunca deue disminuir, sino acrecentar el seruicio, que deue a su Iglesia, cuyo ministro es: que el Obispo de Mi-
S. Ambro. lan san Ambrosio dize, que las dignidades de Christo mas tienen carga, que honra, porque mas carga por carga que por honra se deue recebir el Obispado, si se ha de tomar como deue. Aun aca en lo mundano hallamos por verdad que toma carga sobre si, el que se casa con persona de mas alto estado que el, y en lugar de ser marido se llama sieruo, y criado de la gran Señora, que tomò por muger, lo qual tan bien conuiene al Obispo, pues que se atreve a casar con la hija de Dios, que tan mirada, y seruida quiere que sea, a quien el mismo Dios mirò, y siruio, y hizo dos mil regalos, y nueuos seruicios, y le dio por pajes los Angeles, y por doncellas las Virgenes, y por ayos a los Apostoles, y por capitanes a los Martires, y por doctores que la enseñasen los Confessores, y por assistentes los Patriarchas que la honrasen: los que tan preciosa Señora como esta toman por esposa, miren a quanto se ponen, y verán la solicitud, y amor que le deuen, y conocerán que el Obispo es solicitador de amor, oficio tiene de Seraphin que arde, y enciende, como lo tenia un embaxador embia-
do

do a la Iglesia, de quien Christo dixo. Aquel era hacha ardiente, y relumbrante. *Ille erat lucerna ardens & lucens.* *Ioan. 5.*
Porque la caridad comiença de si mesmo, llama primero a san Iuan hacha ardiente, y porque tambien se estiende de la caridad a todos, se llama relumbrante, que a todos por igual ilustra, para que ninguno aya que de su calor no goze: que es como el primer calor del verano que empreña la tierra con su presencia: assi el Obispo caritatiuo empreña su Iglesia con su caritatiua presencia, y presencial amparo, como el Sol empreña la tierra con su cara. Porque la ley del amor leal que el Obispo deue a su Iglesia es de muchas maneras, segun dize Iob en el capitulo 11. y la solicitud amorosa en ninguna cosa deue *Iob. 11.* ser negligente, porque como la justicia es virtud general que a todo se estiende, ancha, alta, y profunda, que penetra a todas partes, y todo lo ilustra: assi es el amor. Por lo qual pornè aqui doze documentos necessarios para el oficio Pastoral, que no deuen ser menos aprendidos que otros. *Documentum Episcoporum.* El primero documento sea traer a la memoria cada dia los propositos de mayor virtud que tenia, quando recibio el cargo, y los auiue, y ponga por obra. El segundo documento es, no echar en hombros agenos la carga que pudiere lleuar, porque Christo nuestro Señor no dexò la Cruz hasta yr muy cansado, y assi a ti te dieron el cargo, y no al otro, y tu darás cuenta del. Sea el tercer documento este. Preciarse mucho de tomar consejo con los que no fueren interesales, porque el varon del gran consejo, como el Angel ha de ser que no se mueua con aficion, ni le toque la cosa de que habla. El quarto documento es, nunca llegarse a los vanderizos que siẽbran discordias, amadores de opiniones, causadores de rencores, sospechosos, que de cada uno se temen como si fuese traydor. El quinto documento es, nunca hazer buen rostro al

mor-

mormurador quando viene a chismear, mas antes deues temer que puede mentir, y si mi stiere, sea por ti muy biẽ castigado este, porque se cierre la puerta del murmurar a los otros. El sexto documento es, siempre escusar al acusado ausente, y alabar sus virtudes delante del acusador, porque sanes la llaga del que toma el oficio del demonio. El septimo documẽto es, tener cada dia tiempo señalado para oyr a los que vienen a negociar, y se han de oyr con alegre semblante si traen justicia: porque otra vez no le obligue a venir a ti. El octauo documento es, tener oficiales piadosos, que antes sufran faltas, y sean amigos de pobres: no estên a la puerta para desechar, sino para recebir a los que vinieren, y ten en tu casa quien te ruegue, lo que te han de venir a rogar los estrangeros: que Christo nuestra salud dio este oficio a su Madre, porque está mas cerca del. El noueno documento es, esforçarse, y disponerse a celebrar cada dia, y dezir Missa por sus Feligreses, que mas valdran a ellos tus oraciones, que las agenas, y cõ este pan de cada dia, podràs apacentar las animas de los que tienes a cargo. El dezimo documento es, nunca determinarse de una vez, en lo que fuere dificultoso, ni pase de la tercera, por no ser notado de improuiso, ni de pesado, sino que lo que se començare se acabe, y si vieres no poderlo concluir, no lo comiences, porque gran vicio es, començar, y no acabar. El onzeno documento es, no atesorar de un año para otro, porque si llegas, y ganas dinero, perderas la esperança, o dismiuirse ha, como la de aquellos que esperan en sus diligencias: y oluidan a Dios, que prouee cielo, y tierra, y todo lo que en ellos ay. El ultimo documento es, que procures reformar en su tiempo lo que pudiere en su Iglesia varonilmente: porque el remedio general de los particulares ha de començar, y no perderas tu galardon aunque sea poco lo que reformares, y no serà sino mucho si te quieres poner a ello: y perder el miedo

do a los hombres que te piensan espantar con pergaminos, y papel como a las mulas. Ni ruego, ni precio, ni cartas, ni amenazas, ni persecuciones deuen espantar al amor, que es fuerte como la muerte que todo lo vence. De oro de martillo era la tabla del Propiciatorio; que es la caridad del Obispo, amartillada, y no vencida, porque los golpes la rehazen, mas a golpes se deshazen los malos: porque a uno dizen: Tocaronte con llaga, y desfalleciste: mas los buenos se hazen a golpes: y por esto se dizen hechos de martillo, y de oro, que es metal criado en tierras muy calidas, porque significa el amor encendido, y feruiente que el Obispo a de dar en arras a su esposa la Iglesia, que es la muger fuerte, que con fuerte amor se deue amar. Todo lo dicho se puede aplicar a todos los demas Prelados desta diuina esposa la Iglesia. Y pues hemos visto la ley del amor, que los esposos de la Iglesia militante santa, han de tener aca con su esposa, me ha parecido, poner delante de los ojos a los subditos, y prelados la ley del amor, que guardan tambien los bienauenturados en la Iglesia triunfante del cielo, para consuelo, y meditacion suya. *Cantic. 5.*

ADVERTENCIA LXIII.

De la ley de amor que tan bien guardar àn los Bienauenturados en el cielo entre si.

ES de tanta magestad el amor, que entiende en todas las cosas de Dios disponiendolas aqui en esta vida con fortaleza, y en la vida eterna con suavidad: salio de Dios para lleuar a el los suyos, y haziendo buelta redonda como dize san Dionisio, torna al mismo Dios, para hazer en el cielo bienauenturados los que en la tierra hizo amadores. No esperes hermano otra gloria en el cielo sino amor, porque el mismo Dios no tiene otra cosa mejor que el amor: y deste dá a los que en esta vida lo siruen: y *Sapic. 8.*

con el en mas cantidad hará pago en el cielo, segun lo que dize Dauid, Psalmo 83. conforme a la translacion de san Hieronimo. *Non priuabit bonis eos, qui ambulant in inosentia: Domine virtutuum, beatus homo, qui sperat in te*: Porque el Señor Dios es Sol, y escudo, dará gracia, y gloria, ni apartará el bien de los que andan en perfeccion: Señor de los exercitos, bienauenturado es el hombre que confia en ti. Ya queda dicho como la gracia que nos haze agradables a Dios no es otra cosa, sino el caritatiuo amor que nos infunde. Y san Augustin dize, que la gloria es gracia acabada, conforme a la qual dize una Glossa, sobre san Mateo: Aquel galardon que fue dado a los obreros de la viña, bien es entendido ser la gracia, porque es como un principio de la gloria: que la gloria no es otra cosa, sino gracia acabada. Si la gracia es amor, y la gloria es gracia acabada, manifiestamente se concluye, que la gloria es amor acabado: empero entre amor de gracia, y de gloria avrá esta diferencia, que la gracia será amor començado, y la gloria amor acabado: no acabado como se acaba la candela, sino como se acaba la casa de Dios en todo su ornamento. Segun esto en dezir Dauid, *Gratiam & gloriam dabit Dominus*: que daria el Señor gracia, y gloria, quiso dezir, que en este mundo dá nuestro Dios amor a los suyos, y en el otro les da amor mas perfeto, y por mostrar que este amor es de una mesma especie, llama bienauenturado al que confia en el Señor, *Beatus homo, qui sperat in te*: porque como la confiança estribe en el amor que es un mesmo con el de los que moran en el cielo: tambien en quanto a esto se puede llamar bienauenturado, el que ama en este mundo a Dios, como el que lo ama en el otro, pues es un mesmo amor, aunque los medios sean diuersos; y no es mucho llamar bienauenturados a los que aman a Dios, pues dixo Christo nuestro Señor, serlo aquellos que lo veìan, los quales aunque lo vieran no lo fueran sino lo ama-

Psalm. 83. | Augustin. | Glossa. su. Mathe. | Mathe.

amaran, llama Dauid a Dios, Señor de los exercitos, por nos traer a la memoria, que tiene mucho cuydado del exercito terreno de sus amadores, que estàn con el cuerpo en la tierra; y del exercito celestial de sus mas altos amigos; y dize que no aparta nuestro Señor el bien de los que andan en perfeccion de vida, cuyo bien es el solo amor, que no solamente es bueno, sino gran bien, que nunca será apartado de ellos, sino acrecentado, porque perdiendose en el cielo la Fè, y la esperança, perficionarse ha el amor ganando el con tan dichosa perdida: que si el amor gana agora en parte, no es sino porque sigue a la Fè, y a la esperança que presuponen ausencia de lo que es amado: y no nos pueden hazer de ello tal relacion, como la hará su mesma presencia. Este amor de los viadores, y comprehensores, parece que quiso dar tambien a entender Dauid en las palabras sobredichas, llamando a Dios, Sol, y escudo, que se junta muy bien aqui, aunque parecen cosas disconuenientes. El Sol en si mesmo tiene lumbre, y tambien la infunde en los inferiores, segun la capacidad de ellos: y desta manera teniendo nuestro Señor en si su mesmo amor essencial, no dexa de infundir, y causar amor criado en todos los inferiores, para lo recebir aparejados en el cielo, y en la tierra; conforme a lo qual dize Dauid en el Psalmo 35. *Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ: & torrente voluptatis tuæ potabis eos. Quoniam apud te est fons vitæ: & in lumine tuo videbimus lumen. Prætende misericordiam tuam scientibus te.* Embriagarse han de la abundancia de tu casa, y darles has de beuer el arroyo de tu deleyte. Porque en ti está la fuente de la vida: y en tu lumbre veremos lumbre: empero entre tanto, estiende tu misericordia a los que te saben. Segun dize la Glossa, una misma cosa es la fuente, y la lumbre: empero llamase fuente, porque harta, y lumbre porque alumbra: las quales dos cosas marauillosamente

Psalm. 39.

Psalm. 35.

Gloss.

conuienen al amor de Dios, que harta a los bienauenturados que estàn en el cielo, y es columna de lumbre guiadora de los que estamos en el desierto de aqueste mundo, donde no nos faltan continuas batallas, y por esto se llama Dios tambien escudo, que de muy buena voluntad defiende, y ampara los que ama.

Sol amoris. En el cielo solamente es Dios Sol, porque alli en aquel resistero del medio dia de la feruentissima caridad, no ay a quien desasosiegue sus amados, segun aque-

Isai. 32. llo que el dize. *Et erit opus iustitiæ pax, & cultus iustitiæ, silentium, & securitas usque in sempiternum. Et sedebit populus meus in pulcritudine pacis, & in tabernaculis fiduciæ, & in requie opulenta*: Serà la obra de la justicia paz, y la guarda de la justicia será silencio, y seguridad, para siempre jamas. Y sentarse ha mi pueblo en hermosura de paz, y en moradas de confiança, y en holgança muy abastecida. De la luz de aqueste Sol

Iob. 40. diuino, dize Iob. A los soberuios esconde la luz, y manda que otra vez venga. Anuncia de ella a su amigo que ha de ser su posesion, y que puede subir a ella. En los soberuios se entiende toda manera de pecadores, los quales en pecando pierden el amor de Dios. Empero buelue otra vez el amor, por mandado de Dios quando nos arepentimos: y anunciamos por el testimonio de nuestra conciencia que tengamos en posesion al presente amor, empero no basta esto, sino que trabajemos de subir a el. Mientras estamos en la tierra, parece que deciende a nosotros el amor de Dios, como los Rayos del Sol, para eleuarnos como vapores a la perdurable gloria, que tambien es amor, donde los justos estaràn tan encendidos en amor del que los illustra, que puestos delante del, resplandecerá cada uno como Sol, segun aquello de los Iuezes conforme a la

Iudic. 5. verdad Hebrayca. *Qui autem diligunt te, sicut Sol in*

hortu

hortu suo splendet: Los que Señor te aman resplandezcan asi como el Sol en su fortaleza. Esta cõparacion, y otras semejantes, que haze la Escriptura, tienen respeto a el amor: que por el se llama Sol qualquiera de los bien auenturados del cielo, donde el amor tiene preminencia soberana entre los otros dones, asi como el Sol entre las estrellas. Yten, porque el amor glorioso permanece siempre en la operacion del amar, asi como el Sol siempre infunde su lumbre: y lo tercero porque el amor de la gloria, es ordenado en amar asi, como el Sol en dar participacion de sus propriedades: y lo quarto porque algun tiempo creceria el amor de la gloria, asi como el Sol que algun tiempo a de crecer en su lumbre. Para ver lo primero a se de notar, como dize Aristo de quien se aprouecha la escuela de los Theologos en el 7. de la Methaphisica, y en el 1. de las Ethicas. *Optimum in uno quoque genere, est metrum & mensura omnium aliorum, quæ sunt in uno genere*, que en cada genero de cosas ay una que tiene el primado entre ellas: que entre todos los fines se da uno que es el ultimo, y entre todas las Artes ay una principal: y desta manera, entre quantas cosas Dios hizo señalò con mas excelencia, la que auia de tener en el primado, y a la tal conuiene con mas razon el nombre de las de su genero: y conforme a esto solemos dezir de algun mas virtuoso que está entre otros: este es hombre, atribuyendole singularmente el nombre comun. Aunque segũ dize Boecio fuese la bienauenturança congregacion de todos los bienes, entre ellos auia de auer uno, y de hecho lo ay segun nuestro Escoto, que sea mas principal: y a este por excelencia conuiene el nombre de bienauenturança como a mas excelente, y este bien es el amor de la gloria, con que nos juntamos al sumo bien claramente visto: porque la bien auenturança es operacion de la mas alta potencia del anima, segun la mas excelente de sus obras, la mas alta potencia

Nota.

Aristo. 7. Met. & in 1. Ethicas.

Boecius.

Scotus. 4. d. 4. q. 5.

cia del anima es la voluntad, cuya mas alta operacion es amar: de lo qual se sigue, que la mayor gloria que tienen los Santos es amar, al que con mayor conueniencia pertenece el nombre de bienauenturança. Esta razon que has visto funda un Doctor, sobre aquel dicho del Filosofo, prima ethicorum. La bienauenturança es la mayor de las operaciones, segun la mejor virtud en vida perfeta. Aqui llama virtud a la potencia del anima, entre cuyas potencias, la mejor es la voluntad, segun nuestro Doctissimo Escoto, porque ella rige, y manda, gozando de libertad. Yten, porque ella es, la que mas unitiuamente se junta con nuestro Señor, y porque la memoria, y el entender, se ordenan al amar: que si creemos a Dios, y lo deseamos ver, no es sino para lo amar; que siendo al reues preuertiriase la buena orden, segun dize san Anselmo. Y pues que la potencia que mas merece, y que mejor habito tiene es la voluntad, siguese que deue ser mas noble, pues Dios haze de ella mas cuenta, prometiendo la paz soberana a los hombres de buena voluntad, y no a los de buen encendimiento. Si en la sobredicha auctoridad del Filosofo, no se toma aquel nombre virtud por la potencia del anima, puedese tomar por el mismo amor, que se llama virtud, segun aquello de san Agustin. Si verdaderamente se ama el criador, no puede ser mal amado, y esto digo, porque se ha de amar el, y no otra cosa en su lugar: que aun el mismo amor a de ser ordenadamente amado, con el qual se ama bien lo que ha de ser amado, para que estè bien en nosotros la virtud con que viuē bien; donde me parece que la difinicion breue, y verdadera de la virtud es orden de amor. La virtud con que viuen bien dize este Santo, que es el amor, donde parece, que lo haze virtud de virtudes, porque ninguno puede viuir bien con una sola virtud, de manera que el amor es virtud por si; y virtud de todas las otras vir-

I. Ethicor.

Esc. 3. d. 37

Anselmus.

Agustin.

Difinicion.

Agustin.

virtudes, que pertenecen a la vida. Esta virtud parece, segun dixo el Filosofo, que tiene muchas operaciones: Filosofo.
porque se ordena a muchas cosas: empero entonces se dirà bienauenturança, quando ama la cosa mas amable, y segun la mejor manera que puede ser amada, que es con amor de complacencia, donde desechada la esperança, sale mas fortissimo el amor a la presencia del amado: lo qual solamente es en el cielo, donde el amor tiene primado entre todos los otros dotes de gloria, assi como el Sol, entre todas las otras lumbreras del cielo. Dixese mas, que para ser este amor bienauenturança, auia de ser en vida perfeta, donde se ha de Nota.
notar, que en el cielo todas las tres potencias de nuestra anima ternan vida permanente, para que nuestro amor estè durante, y perpetuo: como Sol simpre en operacion continua, y de una manera en esta vida mortal: porque aunque durmiendo su cuerpo tuviesse su anima veladora algun pequeño acto de amor, era entonces como luna, que unas vezes amaua muy menos que otras: empero los bienauenturados aman en todo tiempo, y para siempre con muy crecido feruor, porque cada uno tiene perfeta vida.

Tres maneras ay de vida espiritual, que pertenecen a la memoria, entendimiento, y voluntad: lo qual se entenderà mejor por las muertes contrarias a estas vidas: la muerte de la memoria, es oluido: porque segun dize san Gregorio, assi como lo que mue- Gregor.
re dexa de ser en el mundo mayor, assi lo que se olvida, dexa de ser en el mundo menor: que desta manera se quexa Christo Señor nuestro, del que es dado a oluido, como muerto de coraçon, que muere en nuestro coraçon porque lo oluida, y desecha. La segunda muerte pertenece al entendimiento del hombre,

 que

que tan bien puede estar sin pecado, y es ignorancia, de la qual muerte dize el Señor tambien por Dauid, quexandose de nuestro poco saber. *Posuerunt me in lacu inferiorì*
Psalm. 87. *in tenebrosis, & in umbra mortis*: Pusieronme en el lago inferior, y en lugares tenebrosos, y en sombra de muerte. La tercera manera de muerte espiritual que tan bien puede estar sin pecado, pertenece a la voluntad, y desta dize
Ioani. por S. Iuan: el que no me ama permanece en muerte. Estas tres muertes estàn muy resucitadas en la vida eterna, porque aquella beatissima Trinidad: q̃ el Padre está presentissimo a la memoria de cada uno, asegurandola con atencion: y el Hijo de Dios enseña cumplidamente al entendimiento con la vision de la diuinidad, en que están todas las cosas: y el Espiritu santo auiua la voluntad con la fruicion, porque con tales fauores sea imposible dexar de amar, porque no solamente falta todo impedimento, que acà solia hazer cesar el amor, mas ay tan amorosas, y perpetuas ocasiones de permanecer siempre amando, segun la ultima de la potencia, que seria mas facil dexar de caer siempre una gran piedra, que se echase en un poço sin suelo, que dexar uno de los bienauenturados de amar al que le tiene el amor en peso, puesto al fin del medio dia sin declinar el Sol a parte alguna. Si un pequeño bien que vès te mueue a lo codiciar: y el mayor bien mueue mas viendo que te es licito, y posible, casi te fuerça a lo amar: que podra hazer en tu voluntad aquel sumo bien, que infinitamente atrae, y ofrece como Padre a su unico Hijo? Quando veamos aquel sumo bien tã digno de ser amado, con toda nuestra libertad, determinaremos de lo amar para siempre jamas sin cesar: y hincaremos con tanta fuerça en el nuestros coraçones, que despues no sea imposible tornar atras, porque de su parte se pondrà un tan firme sello, y confirmacion sobre el amor, que ni sospecha de cesar, pueda pasar por nosotros: y no por esto seremos

menos

menos libres, ſino porque nueſtro Señor ſin poder dexar de amar, ſe tiene ſumo agradecimiento en ſu amor: y deſta manera, mas agradecimiento, y voluntad ternan los Santos, mientras mayor confirmacion vieren en ſu amor por todas las vias que puede ſer confirmado: ſegun aquello que cantan los libres de los trabajos. Exodi 15. *Intro duces eos, & plantabis in monte hæreditatis tuæ, firmiſsimo habitaculo tuo, quod operatus eſt Domine: ſanctuarium tuum Domine, quod firmauerunt manus tuæ. Dominus regnabit in æternum, & ultra.* Meterlos has, y plantarlos has, en el mõte de tu heredad, firmiſsima morada tuya, que obraſte tu Señor: en el Sanctuario tuyo Señor, que afirmaron tus manos. El Señor reynará para ſiempre, y mas adelante. Plantados, y afirmados ſeremos, en la firmiſsima morada del amor tan dulce, que toda la perpetuidad nos parecerâ un dia en los patios del Señor, donde lo que para ſiempre cantaremos por el gran amor, nos parecerâ cantar nueuo, que nunca ſe nos cayga de la boca por ſu nueua nouedad: porque ſi el Señor mandaua, que fueſe perpetuo el fuego de ſu altar, quanto mas lo deue ſer el fuego de ſu gloria, q̃ ſegun dexamos prouado, es amor: mientras los Santos viuian en el mundo, aunque por una parte tuvieſſen oportunidad para amar a nueſtro Señor, por otra hallauan mil eſtoruos, y aſsi desfallecian, o ceſauan algunos tiempos, empero teniendo preſente a nueſtro Señor, ſerân preſos de ſu bondad: porque aſsi como el es totalmente bueno, aſsi totalmente captiuará en ſu amor.

Exod. 15.

Triplex bonitas.

Nota.

Notaſe que ay tres maneras de bondad, que pertenecen, o ſe ordenan a las tres potencias de nueſtra anima. La primera bondad ſe dize honeſta, porque denota eſtado de honra, y a eſta ſe ordena la potencia racional de nueſtra anima, que ſegun buena razon deue amar mas lo mas honeſto. La ſegunda bondad ſe dize deleytable, porque trae conſigo deleyte, y a eſta ſe ordena la potencia del

codi-

cödiciar que tenemos: porque se despierta mucho con el deleyte, y de su misma natural inclinacion lo sigue. La tercera bondad se dize util, por ser muy prouechosa, y a esta se ordena la fuerça yrascible del coraçon, que por la

Sapien. 7. mas util pelea mas. Todas estas tres bondades estân en aquel sumo bien, por cuyas manos se dá en el cielo innumerable honestidad, quanto a lo primero: y en su amistad se dize, auer buena delectacion quanto a lo segundo: que si sus deleytes son morar con los Santos, quanto mas serán los deleytes de los Santos, morar con el: dize tambien que ninguna cosa ay en esta vida mas util a los hombres que su amor; quanto a lo tercero porque assi los que aman no hallen parte por donde les pueda faltar el amor, que amando descansa. Assi en aquella obra de perdurable

Scot. 3. d. 37. amor, se guardarà segun dize nuestro sutil Escoto en el 3. distincion 37. muy cumplidamente la ley del amor, que no tiene terminos: y tanto mas obra, quanto es mas excelente no guardar la voluntad su libertad para no amar, sino para determinar una vez de amar perdurable-

Scot. in 4. d. 49. q. 6. mente, lo qual segun dize nuestro sutil Escoto in 4. distincion 49. question 6. confirma aquel infinito amor de Dios, que conserua para siempre a los Santos bienauenturados amando, porque nunca dexan de ser bienauenturados: sino que sean como salamandrias, que viuen en el fuego perdurable del amor diuinal, donde jamas no podrian dezir, sino bien es Señor, que nos estemos aqui libres de la mala libertad que soliamos tener quando podia-

Conclusi. mos no amarte. La conclusion deste punto es, que de qualquiera de los Santos, se puede muy propriamente

Eclesi. 27. dezir aquello del Eclesiastico 27. *Homo Sanctus in sapientia manet sicut Sol*, El hombre Santo permanece como el Sol en la sabiduria, que es amor gustado de Dios, que mas propriamente se alcança en el cielo, porque acà nunca sabemos bien a que sabe el amor, y aunque lo tenemos,

no

nolo gustamos: que si lo gustasemos bien una vez, por faltos, y sin juyzio terniamos a nosotros mismos el punto que dexasemos de amar.

Lo tercero, porque cada Santo se llama Sol, es, porque el Sol obra ordenadamente segun la materia sujeta, en que infunde su lumbre, y el bienauenturado tiene ordenado su amor. Buenos efectos haze el Sol en unas cosas, y otros en otras, y lo mas transparente alumbra mas que no lo obscuro, en lo qual parece de notarse alguna orden, mayormente si contemplamos esto en los bienauenturados, de cuya orden mayormente en amar seria razon, que nos admirasemos mas que la Reyna de Sabba, por auer visto la orden, conque se seruia el Rey Salomon. Assi como en el infierno ninguna orden ay: assi por el contrario ninguna orden falta en el cielo: y en la cosa mas excelente: y obra mas noble que es el amar, resplandezerà mas aquesta orden, que no sin misterio dixo la Esposa, cantico 2. *Introduxit me in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem*, Que en la celda de los vinos auia recebido orden su caridad. Si consideramos aquel unico acto, y soberana operacion en la voluntad, segun la mejor manera de amar, en que segun nuestro sutil Escoto, consiste la bienauenturança, que es el mas excelente de los amores: parece que alli no ay orden, porque quanto la cosa es mas unica, y sencilla, y mas simplicissima, tanto tiene menos necesidad de orden: que la orden presupone muchedumbre: empero aun alli ay gran orden, sino que no la alcançamos. Y digo que ay alli gran orden porque aquella caridad, es como exercito bien ordenado, que se sirue de todas las afecciones, y fuerças del anima, ordenadamente proporcionandose con la cosa amada, que aunque en si es unica, y simplicissima, todauia sufre orden por las amontonadas perfecciones, que con soberana eminencia incluye en si, las quales abraça el amor, no sin

Ordo amoris calici.

Canti. 2.

Escotus. in 4. d. 49. q. 2.

Canti. 6.

sin orden, aunque por ser vehementissimo casi en un punto las ordena, segun la estimacion de la manifiesta vision, que se las muestra por la orden que de Dios proceden. Porque la ley del amor es tan uniuersal en el cielo, como en la tierra: digo que no solamente por los Angeles, sino por las animas santas a de ser ordenada: que esta orden se figura en toda la orden del tabernaculo de Dios, que representaua aquel que no es hecho por manos de hombres: empero aunque sea dificultoso poner en la tierra la orden del cielo, diremos alguna palabra de ella, segun santo Tomas 2.2.q.26 art.13. La orden del amor caritatiuo, no discrepa de la orden que el buen amor natural devria tener, que en esto se quiso nuestro Señor templar, y conformar con nosotros, no mandandonos que amasemos, sino por la orden que nosotros deuieramos de amar sin mandarnoslo el: pues como la gracia, perficione la naturaleza, y mas la gloria, siguese que tambien permanecerà en el cielo la orden de amar, que los Santos tuvieron en la tierra. Dexando a parte a Dios, al qual amaremos, a mas no poder, mas que a nosotros mismos, y que a todo el resto aunque tu lo poseyeses todo; en tal manera, que si estando en el cielo fuesse tuyo desde la humanidad de Christo, con todos los Angeles hasta lo mas profundo de la tierra, que lo mandases, y poseyeses todo, con justa, y pacifica juridicion: alçarias mano dello libremente, por no perder de amar a Dios, al qual desearas mas gloria, que a todas las otras cosas juntas, ni a ti con ellas: y amarlo has con mas precio, y firmeza: demanera que el amor que tienē a Dios es essencialmente mas perfeto, y con mas intensa profundidad: y calificado con todas las otras propriedades, que al mejor de los amores pertenece. Del amor de los bienauenturados entre si, aunque cada uno segun dize Gabriel 5. d.29. ame mas a si que a su proximo, en quanto a la intencion del profundo amor: pero mirando que otro tiene mas alta gloria

Gala. 3.

Parali. 6.

Dib. Tom. 2.2. q 26. art. 13.

Gabriel 5. dist. 29.

gloria que la suya, desea mas bienes al otro, que a si mismo amando, que participe el otro mas de la gloria que no el: y tan determinadamente ama esto, que si el otro no tuviesse la gloria que tiene, y el se la pudiesse dar, luego al punto se la daria, antes que tomarla para si, que el jamas querrà mas gloria de la que le conuiene, segun el amor de Dios que es repartidor de las glorias, o de los grados de ella. La intencion con que está muy arraygado el amor, viene de parte del que ama, segun la fuerça del sujeto que tiene, y a cada uno dâ nuestro Señor el don de la caridad, para que ordene primero su anima a nuestro Señor, de donde el amor procede: y esto pertenece al que es verdadero amador de si mismo, y lo segundo le dan el amor para que ame la orden que tienen los otros Santos, con que se ordenan a Dios: assi que mas intensamente de parte del sujeto ama cada Santo su bienauenturança, que la de su compañero, porque como el amor que el tiene se llega a Dios, y no con el amor que el otro tiene, empero aunque se goze mas con su gloria, dessea mas bien al mejor: y a el que está mas amando a Dios, ama mas que assi mismo, y le dessea mas bienes, puesto q̃ se goze mas con los suyos, que con los del otro, en quanto al sentimiento de la gloria: demanera que es conclusion aueriguada, que en el cielo amaremos mas que a nosotros mismos, a los que viremos tener mas gloria, porque nuestra gloria serâ amar lo que Dios ama: el qual darà a cada uno tantos bienes quantos su amor pudiere recebir, porque no pueda mirar con ojos de codicia la gloria del otro. Lo que se sigue es de santo Tomas. Toda la vida bienauenturada consiste en la orden del anima a Dios, donde toda la orden del amor se guardarà por comparacion de Dios, en tal manera, que sea mas amado el que estuviere mas çerca del: y de aqui se sigue que serâ mas propincuo a ti en el cielo, el que estuviere mas propinquo a Dios: y aquel amarà mas, que mas amare *S. Tomas.*

amare a Dios, que entonces cesarà la prouision que en la presente vida es necessaria, con la qual somos obligados de socorrer a los que mas llegados estàn a nosotros, teniendo mas obligacion de amarlos que no a los estraños: empero como en aquel Reyno del Padre de los justos, no ay ningun estraño, ni necesitado, solamente pondremos mayor amor, en el que vieremos que ama mas aquella soberana bõdad: porque este pensaremos que mas nos agrada: y este sin duda cumple mas nuestro desseo, porque como vea cada Santo, que Dios es infinitamente amable, dessea que los otros suplan el amor que de su parte desfallece. No se niega en los bienauenturados alguna otra manera de amor para con sus familiares, segun el parentesco: y otras onestas razones de amor: empero incomparablemente estiman mas al que es mas propinquo a Dios, segun el amor, que a ellos segun el parentesco: porque la caridad los haze a todos parientes de Dios, y hijos del muy alto: tan unidos por amor, que parezcan ser comunes los

Anselmus. bienes celestiales: segun aquello de S. Anselmo En aquella caridad perfeta de innumerables Angeles, y de hombres bienauenturados, ninguno amará menos al otro que a si mesmo: ni se gozará menos con sus hermanos, ni con

Ubi dictu. su gloria, que la propria que el tuviere. Dizen algunos que pues en el cielo amaremos tanto la gloria de los otros Santos como la nuestra: parece por demas trabajar el hombre, por allegar aqui buenas obras, pues nos gozaremos en la gloria tanto de las agenas, como de las nuestras proprias: a esto se responde, que de dos cosas resulta el gozo: lo primero de la voluntad que se goza, y lo segundo de la cosa que ama, que en alguna manera concurre a causar el gozo de parte de la cosa amada, mas nos gozaremos con los que mayor gloria tuvieren, y mas de la gloria del otro, si es mayor que de la nuestra: empero mas nos gozaremos en nuestra propria gloria de parte de la virtud

que

que produze el gozo: que puesto que el virgen, se goze de la gloria del martir, añadirle han una virtud maravillosa, con que se alegre mas intensamente en su propria virtud que en la del otro, aunque dessee mas bienes al otro que no a si: dado caso que tuviesses agua, y vino, y de tu voluntad diesses a otro el vino, y te pasases tu con el agua, creerse ya que amas al otro mas, en le dar el vino: empero mas te alegrarias tu con el agua, si conviene a tu complexion, y prouee tu vida por la orden de amar, que en viendo a Dios establecer en sus coraçones, permanecera para siempre el dia de la gloria, cuya mañana es, que la caridad que aqui recebimos donde se ha de començar a ordenar el amor: empero el sumo contentamiento que cada uno ternà en el cielo, será causa que no se pueda desordenar la caridad, porque alli los Reyes, y los Emperadores, estaran tan contentos con un solo grado de gloria, que amaràn sobre manera al pastor, si lo vieren estar mas que ellos metido en el sumo bien, que como otro Ioseph, reparte sus dones entre los que ha conuidado a su gloria, y tomando cada uno su suerte Santa, quedarân todos admirados de ver tanta concordia hecha por Dios, en los sublimes amadores de su Mageftad: los quales serán en todo tan conformes como los ojos que tenemos en la cara, que siempre son a una en llorar, o ver, o boluerse a qualquiera parte que quieren. Gene. 43.

Lo quarto que ay en el Sol, es crecimiento de su lumbre, que esperamos despues de la resurreccion general: que entonces, segun dize Isaias. *Et erit lux lunæ sicut lux Solis, & lux Solis erit septempliciter sicut lux septem dierum in die*: Será la luz de la luna, como la luz del Sol, y la luz del Sol, serâ siete vezes mayor como la luz de los siete dias, en aquel dia: y tambien los bienauenturados amarã entonces a Dios, porque abrã recebido todos sus cuerpos gloriosos, *Incrementa gloriæ.* *Isai. 30.*

para

para poder mas amar al dador de todos los bienes. Tanto quanto agora nos agrauan los cuerpos corruptibles, y nos impiden que no amemos tan facilmente a Dios como querriamos: tanto nos ayudarán despues por los muchos dotes de gloria q̃ recebiran con que se dispongan al amor. Las quatro propiedades que de los quatro elementos tienen nuestros cuerpos mortales, se nos conuierten agora en contrariedades de la virtud del amor: porque del fuego tenemos calor que a las vezes se enciende en yra, y de la yra tenemos hinchazon, que se suele conuertir en soberuia, y del agua tenemos frialdad, que a las vezes se torna en tibieça del anima, y de la tierra pesadumbre, que nos suele traer de las cosas de Dios, y abajar a las de aqueste siglo: empero con los quatro dotes del cuerpo glorioso se remedian estos males: y se ponen los bienes contrarios a ellos, para que a los Santos se les conuierta todo en mejor: a fin que puedan mas por entero amar al que para esto los criò, segun dize el Maestro de las sentẽcias. Pues para que el cuerpo pueda ayudar al anima a amar a nuestro Señor Dios: lo primero es menester, que reciba en la imaginacion facilmente las especies, o representaciones de las cosas que el anima quiere entender: y para esto le daràn al cuerpo el Dote de claridad, con que pueda de ligero recebir, y tratar qualesquier imaginaciones de cosas sensibles en la memoria muy delicada, y prestamente. Lo segundo es menester, que ninguna passion fea haga impression en el cuerpo, que podria cõ ella retraer algo al anima de aquella suma eleuacion, que tiene en Dios, amando sin embaraço alguno, y por esto daran al cuerpo el segundo dote de la impasibilidad, con que ninguna cosa contraria pueda sentir. Lo tercero, es necessario que el cuerpo no resista al anima que se quiere mouer de una parte a otra, manifestando el su contraria inclinacion: que desta manera no estaria el anima sumamente dispuesta para cumplir los

Magist. sent. nt.

los mandamientos del amado, que le manda que se de priessa, y se leuante: para lo qual daran al cuerpo el Dote de la ligereza. Yten, lo quarto es menester que ninguno otro cuerpo resista al anima, que quiere yr a otra parte: o penetra alguno de los cielos, y para esto daran a su cuerpo el Don de la sutileza con que pueda lleuarlo su anima, por donde quisiere, sin que nadie le impida el camino mas que al pensamiento, que suele el hombre embiar hasta lo mas alto del cielo sin estoruo. Pues que las cosas han de ser despues del juyzio, como las tenemos declaradas, bien podemos concluyr este punto con santo Tomas, diziendo. Si fuere quitado del cuerpo todo aquello que consiste a la operacion del anima, totalmente será mas perfeta estando en tal cuerpo, que no estando por si apartada: y quanto es mas perfeta en el ser, tanto es mas perfeta en el obrar. Ya diximos que la mas alta operacion del anima gloriosa, es amar al que la glorifica por si mismo: y pues aqui dize este Santo, que obrara mas perfetamente con su cuerpo glorioso que sin el: aunque esta operacion se entiende generalmente, con mucha razon la podemos aplicar al amor, por ser mas excelente de las operaciones: y porque a el le sirue todo: y porque si agora son las animas en alguna cosa menos bienauenturadas, no es sino porque tienen un poco de amor, y desseo de tener consigo sus cuerpos. Segun aquello de san Hieronimo, que trae el mesmo santo Tomas, en esta question diziendo. Por el apetito de su cuerpo es retardada el anima, y detenida para no se transformar con toda la intencion en aquel sumo bien. Teniendo el anima gloriosa despues del juyzio perdido aquel cuydado, que de su cuerpo tenia: no le queda sino que ponga todas las fuerças del amor en Dios, porque para esto dessea su cuerpo: que no sin misterio se dize, que estan agora las animas debaxo del altar, como en alguna menor gloria, segun nota la Glossa. Empero despues

Cantic.

S. Tom. 3. par. q. 93. art. 1.

Hieroni.

Nota. Glossa.

pues estaran como encima del altar, ofreciendose con sus cuerpos en perpetuo, y muy encendido sacrificio de amor al Señor. El Maestro de las sentencias en el 4. d. 49. hablando del fauor que los cuerpos gloriosos darân a las animas, dize. Quando recibiere nuestra anima este cuerpo, ya no animal, sino espiritual, siendo ygualada a los Angeles terna la perfeta manera de su naturaleza: y siendo viuificada obedeciendo mandará, y dara vida con tan inefable fabilidad, que le sea alegria lo que le fue pesadumbre. Si nuestro Señor dixera, que auian de ser en el cielo los justos como la Luna, pudieramos contemplar en ellos los grados de su gloria, segun la creciente, o menguante de la Luna, porque claro està, que unos seran de mas gloria, que otros, lo qual apenas se puede figurar en el Sol, que toda lalumbre lleua por un igual: empero sea de notar, que el Sol, tanto resplandece en este mundo a nosotros, como en el otro a los Antipodas, quando a nosotros se pone: y desta manera se ha de pensar la quinta razon, porque los justos se comparan al Sol, que tanto terna de gloria en el otro mundo, quanto tuvo de amor en este, porque tanto estara uno en el cielo mas bienauenturado, quanto en la tierra estuvo mas unido a el. y segun el grado del amor es el grado de la union a Dios: luego siguesse, que segun la diferencia del amor sera la bienauenturança, que nos daran: y a cada uno podran dezir, dada le es mucha gloria, porque amò mucho, o poca porque amò poco, que si a tener el hombre amor de Dios, se sigue que a de tener gloria, a tener tal grado de amor se seguira a tal o tal grado de gloria. Por lo qual santo Thomas en la 3. p. q. 93. art. 3. dize. Distinguense las moradas en el cielo, segun la caridad que tuvimos en este mundo: que nuestra obra no tiene que sea meritoria por si misma, sino solo por el habito de la virtud caritatiua conque se pinta, y agracia delante de Dios: assi que el derecho del merecimiento en todas las

Magist. sent. in 4. dis. 94.

Gradus gloriæ penes amorē.

Nota.

Diu. Tho. 3 p q 39. art. 3.

virtudes, viene de la caridad que tiene al mesmo fin por objecto intenso: y por tanto la diuersidad en el merecer, toda se reduce a la diuersidad de la caridad: y assi la caridad que aqui tenemos distingue las mansiones, y moradas del cielo, por via de merecimiento. Pues nuestro Escoto; conforme a S. Augustin concluye, que la bienauenturança es actual amor de nuestro Señor, visto en presencia: y sea sentencia comun, que segũ el amor que aqui tuvieremos, se nos dara en el cielo la gloria, parece cosa dificultosa de entender, como se de amor por amor. Porque quando dan una cosa por otra, presto se haze la correspõdencia: mas dando oro, por oro, apenas se entiende la ganancia, si va todo por un peso: porq̃ segun se dixo, los grados de la gloria corresponden a los grados de la caridad. Cosa dificultosa es de declarar abiertamente esta dificultad, porque aun sus solas palabras hazen dificultad entre Sabios: empero començando con temor a dezir algo de la caridad que lanza fuera el temor, digo q̃ de muchas maneras podriamos respõder: la primera proponiendo otra dificultad: porque de la manera q̃ tu entiendes aquello de S. Iuan 1. *Et de plenitudine eius nos omnes accepimus, &c.* En q̃ dize, q̃ nos dara el Señor gracia, por gracia, puedo yo entender que me dara amor por amor: empero dexãdo esto se ha de notar una distincion, cõque dà a entender N. Oca la bienauenturança, diziendo, q̃ una es la bienauenturança que infunde Dios en el anima: y otra q̃ corresponde a esta la q̃ ella de suyo produce, visto el Señor. La primera, y la segunda no ay duda sino que es amor: porque lo mejor q̃ Dios tiene, y aun lo mejor que da: y lo mejor q̃ tenemos, y le ofrecemos es amor caritatiuo: q̃ no es otra cosa aquello q̃ Dios infunde sobre las animas en el cielo, q̃ se llama gloria sino amor, y allá no infunde mas de lo q̃ acà dio hasta la hora de la muerte, donde se cortó la tela con lo que estaua texido: y cayò el arbol con la fruta que tenia para la vida eter-

Scotus 4. d. 49. q. 3.

Ioan. 1.

Nota.

Oca

eterna: los bienes que hazemos mientras viuimos, son ocasion que Dios acreciente esta caridad en nosotros, empero no mas que hasta la muerte: porque alli se cierran las delaciones: y se pone silencio a nuestro pleyto, juzgando segun la caridad que entonces tuvieremos: la qual se llama caridad acabada, porque alli se concluye el amor que Dios nos ha de infundir: y el grado a que nos ordenò segun su voluntad, y nuestros merecimientos: demanera que en yendo el anima al cielo, no haze nuestro Señor otra cosa sino mostrarle su cara llena de gracias: è infundirle la amorosa caridad que acà le dio: y digo que entonces se la infunde, porque la caridad depende de Dios, en el ser, y en su conseruacion como la lumbre del Sol, que le dà ser, y la conserua. Este amor que Dios infunde despierta las fuerças del anima segun el es, haze la amar, y al Señor conforme a si mismo, y segun sus quilates, y valor: este amor es el que nos ha de hazer semejantes a Dios quando apareciere; y con este amor se fortificará nuestro coraçon para lo amar con muy agradable amor, que lo transforme en el. El bienauenturado san Bernardo hablando del amor que los Angeles tienen a Dios, dize que tanto aman, quanto reciben: y esta breue sentencia de todos los Santos se puede dezir: que tanto ama cada uno quanta caridad le es infundida de Dios: pues quando dezimos, que la gloria se da segun la gracia, pues todo es amor, queremos dezir, que el amor que acà nos fue dado, nos dará alla, saluo que aurá esta diferencia, que allà por la presencia de la cosa amada nos mouerà tanto al amor de Dios, que no parezca quando lo infunde en nuestras entrañas, sino que echa fuego sobre yesca: porque no lo infundira de la manera que solia, aunque sea un mismo amor: lo qual basta para hazer Bienauenturados: que mucho vá, segun dize nuestro Padre san Buenauentura, de infundir Dios el amor a manera de persona ausente

Bernard.

Bonauent.

como

como lo infunde en este mundo: a infundirlo como quien està presente como lo infundirâ en el otro. Vna onça de amor dado, como se infunde quando Dios, es visto en el cielo mueue mas a le amar, que cien onças en este mundo: y por ventura fue esta causa porque dixo el Saluador, ser mayor que san Iuan el menor del cielo. Pues la misma caridad que acà tenemos se nos dà alla gloria con solo darnosla Dios de otra manera: y por esto digo, que nos dà amor, por amor; que darnos la gloria por gracia no es sino darnos en presencia clara el amor, que nos daua en presencia escondida. Nuestro Señor tiene esto, que dâ por dar, y haze una merced por hazer otra, que a san Pedro lauò los pies porque comiesse con el su cuerpo, dandole limpieza por le dar despues a si mismo: y assi dâ a cada uno amor en secreto, por dar despues amor en publico, y el amor en secreto, se llama gracia, y el amor en publico, se llama gloria: dezir pues que nos dâ Dios la gloria, segun los grados del amor, será dezir que nos dará en publico presencialmente el amor que nos dà en secreto.

Para que veas quanta diferencia causa en nosotros esta diferencia de darse presencialmente el amor, o darselo con el cobertor de la Fè: a se de notar, que no es un mesmo el amor que tenemos a Dios en este mundo, con el que le ternemos en el otro: y no solamente difieren en actos, sino en especie, como la plata, y el oro: de manera que aunque es una mesma la caridad que nuestro Señor nos infunde en este mundo, y en el otro, no es una mesma la que nosotros producimos a cerca del en este mundo, y en el otro: que con muy excelente amor lo amaremos en el cielo que acà: y el siempre nos ama con un amor, por ser siempre amor soberano. La razon que trae Gabriel, para prouar que nos es un mesmo el amor, que de nuestras fuerças producimos amando a Dios en este mundo, y en el otro, aunque tengamos caridad, es esta. Si el amor con-

Diferentia amoris, & patriæ.

Nota.

Gabriel.

que amas al Señor en la tierra, y en el cielo fuesse de una especie, no auia otra diferencia entre ellos, sino que el uno es agora remisso con alguna tibieza, y el otro será intenso, y muy arraygado en el coraçon: porque como estos amores, sean de un mismo Dios: porque a el solo se ordenan, segun una mesma razon, siguesse que no puede señalarse entre ellos otra diferencia alguna, sino que el uno es intenso, y el otro remisso: lo qual es falso, porque si solo en esto estuviesse la diferencia, seguirse ya, que podria en tanto crecer tu amor que se ygualasse con el amor que en el cielo tienen a Dios, que facilmente, o con usar el amar, se haze muy radicado, è intenso el amor tibio, y remisso: demanera que pues el amor de tal Santo, tiene grados determinados, si el tuyo fuesse de aquella mesma especie, y manera que no difiriesse sino en ser mas tibio, pues el otro no puede crecer ya mas la substancia de amor, y tu creces cada dia, seguirse ìa que a lo menos en muchos años podrias amar tanto como el, lo qual tiene el sobredicho Doctor por impossible: assi que por darnos nuestro Señor en el cielo presencialmente de su boca a la nuestra el amor que agora nos dá en secreto, se perficiona en tanta manera el amor nuestro, que corresponde al suyo, como se perficiona el Diacono haziendolo Sacerdote: y de aqui es, que aunque dixo santo Tomas, que se daban en el cielo los grados de la bienauenturança, segun los grados del amor que acà nos dio el Señor: hallamos en la Escriptura, que allâ nos darà el Señor mucho mas amor suyo, que no acá: lo qual no pienso que serâ en sustancia de amor, sino dizese mayor, porque allâ exercita por entero sus fuerças la caridad de Dios, que agora estâ adormida en el seno de los fieles; como la brasa debaxo de la ceniza, y no obra en nosotros con aquella vehemencia que obrarà en el cielo: donde hará que cada anima bienauenturada

S. Tomas.

da sea un horno muy encendido de amor, segun aquello de Isaias 31. *Dixit Dominus: cuius ignis est Sion, & caminus eius in Ierusalem.* Dixo el Señor: cuyo fuego es en Sion, y su horno està en Herusalem. Sion quiere dezir atalaya, y es el anima que aora ama al Señor: y està puesta en el atalaya de la Fé, y en el atalaya del desseo, mirando por las ventanas del coraçon, si viene su amado a la llebar: y saliendo a las vezes de si, como la madre de Tobias, por los caminos, y sendas estrechas de los consejos Euangelicos, a ver si viene: o para que venga su amado: en esta tal anima està el fuego del amor diuino que la enciende, y dispierta a hazer esto: empero desque esta fuere a Herusalem, que quiere dezir vision acabada, y perfeta, quando ya viere cara a cara, al que los Angeles desseã ver, tornarla ha al horno el amor que acà la encendia, encendiendo en ella amor perdurable, y ardentissimo, que la despierta tan solamente al amor, que arda mas que la çarça donde estava Dios, encendiendola sin quemarla, para que siempre pudiesse arder sin acabarse, demanera que sea este fuego ardentissimo, y no tenga necessidad que el Sacerdote lo atize, ni eche mas leña a la noche, ni a la mañana, porque Dios lo enciende, y no ay ya noche ni mañana, sino medio dia donde arde el Sol, que es el justo, a mas no poder: que es muy encendido por aquel cuya cara resplandezio como Sol en su virtud para hazer Soles, a todos los que tuviere delante: aunque agora los haze estrellas, porque la tierra del cuerpo està entre nosotros, y el que impide: la qual plega a el quitar a tal tiempo que algo de su amor estè en nuestras animas, para que merezcan despues ser horno encendido perdurablemente en la soberana Herusalem, que està arriba, Madre, y Señora nuestra: lo qual nos conceda el que a este fin vino a poner el fuego soberano

Isai. 31.

Tobiæ.

Gene.

de

de su amor en la tierra del coraçon humano, porque despues ardiesse en el cielo: donde con el Padre, y Espiritu Santo reyna un eterno amor Amen. Supuesto pues lo dicho de la ley del amor, que guardan los bienaventurados en el cielo. Es agora de aduertir, a los que viuimos en este valle de lagrimas, de el desseo que emos de tener, por passar ya desta miserable, y afligida tierra, a gozar de aquella patria Celestial, donde están los justos, y amigos de Dios gozando de aquella gloria eterna. Viendo tambien como el esposo Christo consuela a el alma justa, quando parte deste cuerpo, y como los deleytes de la gloria son verdaderos, y que no pueden faltar.

ADVERTENCIA LXIV.

Como los justos Religiosos desean mudar el inuierno desta vida mortal, por el verano de la eterna.

O SI estuviesse en ti Religioso, tan feruoroso, y encendido el amor de tu Dios, y el menosprecio deste siglo presente, que pudiesses dezir de veras con el Apostol san Pablo. *Desiderium habeo disolui, & esse cum Christo.* Grandes ansias tengo por verme suelto de los laços deste cuerpo, y juntarme con Christo. Ninguna cosa alegra mas al alma fiel, y enamorada que la esperança, que tiene de que acabada la carrera desta vida llegarâ a aquel bienauenturado seno de la paz eterna: adonde no serà jamas manchada con algun pecado, ni la afligirà temor, ni peligro, ni congoxa, ni otra ninguna mudança: adonde llena de caridad alabarà a Dios, sin algun impedimento: adonde lo agradarà perfectissimamente, y no amarà otra cosa fuera del: adonde finalmente la poseerá el toda, y toda serà posseyda del. Como todas estas cosas no se pueden alcançar en esta vida entera, y firmemente, desean los justos la muerte, o a lo menos quando viene, les da mucho contento. Porque sienten, quan penoso hiuierno es el de la

la vida mortal. Verdaderamente que es aquesta vida un triste hiuierno, pues el yelo de nuestra propria corrupció la encoge, el nublado de nuestra ignorancia la escurece, tantas molestias, tantos trabajos, y tantas enfermedades como lluvias la consumẽ, y gastan cada dia. Aquellos que con el rigor del inuierno suspiran, grandemente se alegraran, quando viniere el verano. Dichosa, y bienauenturada aquella ora, y tiempo muy desseado, quando el celestial esposo sale alegre al camino al alma Santa, que parte de la penosa carcel deste cuerpo, y con amorosas, y regaladas palabras la conuida diziendo Cant. 2. *Surge, propera amica mea, columba mea formosa mea, & veni. Iam enim hiems transijt, imberabijt. & recessit. Flores apparuerunt in terra nostra tempus putationis aduenit, vox turturis audita est in terra nostra Vineæ florentes dederunt odorem suum.* Leuantate, y date priessa amiga mia, paloma mia, hermosa mia porque ya pasò el inuierno, ya cesaron las lluvias, y se fuerõ, ya se han visto las flores en nuestra tierra, ya dieron su olor las viñas en cierne, y la voz de la tortola se ha oydo en nuestra tierra. Sal con alegria, hija muy querida, no tienes de que temblar, ni temer, sales del destierro, dexas la miseria deste desastrado siglo. Ya no aurà dolor, ni gemido, de aqui adelante el cuerpo que estaua sujeto a corrupcion, no lleuarà tras si el alma, porque ya depositada en los regalos de tu Señor, te alegraràs eternamente, con el beneficio de la incorrupcion. No tendràs necessidad de comida, o beuida corruptible, possecras a Dios porque estaràs llena del. Dios ha de ser tu comida, y tu beuida, y todo quanto dessеares, todas las cosas tendràs en el, con cuya vista estarás harto, y satisfecho, siempre lo veràs, siempre te hartaràs, y siempre desearás verlo, desearàs sin congoxa, ni fatiga, y estaràs harto, y sin fastidio. Cant. 2. Discrecion, y cõsideraciõ de la gloria.

O celestial Ierusalem, o patria dulce, y amable, patria de inmensa claridad, que el mismo Dios, que es luz verdadera,

dera, y no criada la alumbra: en la qual ay tantos, que son como unos soles, quantos son los Angeles, y las almas santas. Que se escriue de ti! Que se dize! Que se cree! En ti se halla el perfeto conocimiento de todas las cosas, que se han de saber, y que dessea saber la criatura razional: y san

Philipp. 4. Pablo ad Philipp. 4. *Et Pax Dei, quæ exuperat omnem sensum*: En ti ay paz, y descanso que sobrepuja todo entendimiento: en ti ay un dia eterno, y una voluntad de todos: en ti ay seguridad cierta, y eternidad segura, y quietud eterna, y quieta bienauenturança, y suauidad bienauenturada, y alegria suaue: en ti ay todo bien. O que gozo tan grande, o que rio de purissimos deleytes seràn para nosotros ver a Dios como el es, contemplar aquella gloria incomprehensible, aquella hermosura inestimable de la muy resplandeciente Trinidad, y gustar perfectamente aquel nectar inefable de su dulçura, y suauidad diuina: abraçar a Dios libremente: gozar del cumplidissimamente: tenerle presente dentro de nosotros, como a nuestra misma vida: sentirle morar en la sustancia, y ser de nuestras almas, y que como un impetu de un rio las hinche de

Colos. 2. su diuinidad: ver con grandissima alegria aquel Templo excelentissimo de la misma diuinidad, conuiene a saber, el glorioso cuerpo de Christo: ver de continuo a la gloriosissima Madre del mesmo unigenito hijo de Dios, y esclarecida Reyna del cielo la Virgen Maria, estar perpetuamente en compañia de ella, y de todos los Angeles, y de los demas cortesanos del cielo, y conocerlos distinta, y totalmente, y contemplar clarissimamente los generos, especies, naturalezas, virtudes, y el orden de todas las cosas criadas. Mas es ver al Criador, que a todas las criaturas: quien vè al Criador, que es lo mas, tambien vê a todas las

S. Greg. li. 2. Dialo. criaturas, que es lo menos: y assi dize san Gregorio libro 2. Dialog. Muy estrecho le parece todo lo criado al alma, que vè al Criador. Y otra vez dize el Santo, las almas santas

tas en el cielo no se ha de creer, que ignoren alguna cosa fuera de si, pues ven dentro de si la claridad de Dios. Por cierto que aver visto a Dios, como el es, es saber todas las cosas. En aquella gloriosa ciudad de Dios, los Ciudadanos, que tienen menos gloria, tẽdràn todo lo que auemos dicho, conforme a la capacidad, y medida de sus merecimientos, porq̃ viuiràn eternamente viendo a Dios, y gozaran de continuo, de aquel casto, y diuino amor, y con el reynaran siempre felicissimamẽte. Ninguno serà alli llamado imperfeto, ni lo serà, porque tenga menos merecimientos que otro; porque lo que a uno le faltare, lo tẽdrà en los otros por la comunicacion de la caridad. Que mas? Todos estaran alli llenos de Dios, y anegados, y absortos en los deleytes de su gloria, ninguna cosa desearan, ya mas. Lo que tuvieren nunca les dara hastidio: porque siempre lo desearan, y con todo esso siempre estaran con ello hartos, y satisfechos. Aura estas dos cosas juntas, un desseo encendido, y una hartura llena, mas los Santos en el cielo antes de la Resureccion reciben enteramente en sus almas los premios de la bienauenturança eterna: y assi mismo los recebiran en los cuerpos, despues del juyzio, conuiene a saber, quando salgan inmortales, incorruptibles, puros, olorosos, ligeros sutiles, claros, y resplandecientes, vestidos de una gloria inefable. Tambien entonces los Cielos, y los elementos, quiero dezir, esta sensible machina del mundo, renouada, y mudada, resplandecera con una hermosura extraordinaria, para que siempre dure, y persevere, quitada toda corrupcion, y den a los Santos una vista perpetua, y muy agradable. Qualquiera que esto lee aprende a dessear con muchas veras aquel estado felicissimo, y aprende a amar aquella patria soberana, y a suspirar de continuo por ella. La qual no puedes ver agora con essos ojos de carne, mas cree, que las cosas inuisibles, y celestiales son mas excelentes

sin

sin ninguna comparacion, de mas estima, de mas hermosura, de mas gracia, de mas suauidad, que las visibles, y terrenas. Porque las cosas visibles, y sensibles, que en este mundo ay, son imagines, y pinturas de aquellas inuisibles que ay en el cielo en Dios. En aquellas inuisibles està la verdad, en estas visibles la sombra. Mas como nosotros somos de tierra, y lo primero que conocemos, son cosas terrenas, y sensibles, por esso estimamos las cosas visibles, por verdaderas: y las inuisibles por sus retratos, y dibuxos. Pero verdaderamente aquellas inuisibles son las que tienen ser verdadero, y estas visibles solamente son imagines, y semejanças de cosas: pues perseuerando aquellas, passan estas, y dexan de ser. Tambien las cosas inuisibles que Dios criò, como los Angeles, y las almas racionales, sombra son, si con Dios se comparan. No pienses, que faltará en la soberana Ierusalem alguna cosa de las que en este mundo vees, y que te deleyta; mas cree, que todas las que se hallan en este mundo, visible, y sensible, que dan contento a los coraçones humanos las ay en aquel mundo inuisible, è inteligible. Llamamos inteligible, solo aquello que se puede percebir con el entendimiento: en la qual significacion ponen tambien muchas vezes los Santos, o por la mayor parte, este nombre intelectual, se diga de lo que entiende, o que tiene entendimiento, como se toma de ordinario. Dios, que es el origen, la fuente, el dechado, el modelo, la ydea, y el arte de todas las cosas, tambien lo es todas. De suerte, que todo quanto en este mundo deleyta; todo quanto ay en el, lo ay en el cielo: y lo que ay allá, es de mas altos quilates, y mucho mas excelente, que lo que ay acá. Qualquiera deleyte, que aqui se ajusta con el cuerpo, o con sus sentidos, no es otra cosa sino una imagen remotissima, obscurissima, y muy desseada de aquel deleyte purissimo, que siente el espiritu racional, unido con Dios; que es espiritu no criado. En el cielo ay muy ver-

verdaderos, y perfetos originales de todas las cosas, muchas cosas son una, y una muchas. Alli todas las cosas perseueran incorruptibles, y estables eternamente. Solo tenemos en esta vida unos rasguños, y señales, de las cosas verdaderas, las quales con el tiempo passan, y se acaban. De aqui es, que los hombres espirituales en esta peregrinacion aman las cosas del otro mundo, aunque no las han visto, y menosprecian estas que ven, y tienen presentes. Luego cree lo que no ves, para que con el merecimiento de la Fè entera, y perfeta, alcances algun dia lo que uvieres creydo. Y si quando dexada la obscura carga desta carne, te sucediere esto, entonces verà tu alma los bienes de la celestial Ierusalem, con otra muy mejor, y mas venturosa vista que la del cuerpo, porque veràs como veen los Santos Angeles.

De la gloria, y suauidad de Dios.

O Dios mio, o dulce vida de mi alma, o mi verdadera salud, o unico, y eterno bien mio, bien sumo, è imcomutable. que quiero? que busco sino a ti? no tengo por ventura todas las cosas, si a ti te posseo, que las criaste todas? ninguna cosa ay en parte ninguna que sea de estima, que no sea obra de tus manos. La hermosura de los Angeles bienauenturados, la hermosura de las almas Santas, la hermosura de los cuerpos humanos, la hermosura de los brutos animales, la hermosura de los Cielos, de las Estrellas, del Sol, de la Luna, del fuego, del ayre, de la mar, de la tierra, de las plantas, de las flores, de las piedras preciosas, de los metales, de todas las colores, la suauidad de las vozes, de los olores, de los sauores que deleytan, de ti es. Todo lo que ay de hermosura, de gracia, de deleyte, de gentileza, de dulçura, de virtud, de valor, de riqueza en las criaturas, en ti està todo abundantissima, y excelentissimamente, y sin marchitarse jamas. Por cierto tu eres sumamente hermoso, sumamente deleytable, sumamente amable, y digno de ser sumamente dessеado. Tu con

gran-

grandissima abundancia contienes en ti toda hermosura, y alegria siempre fresca, y florida: la qual es tanto mas excelente que la que pueden ver, y sentir los hombres en las criaturas, quanto tu que las criaste eres mas excelente, y mas auentajado que todas ellas. Tu eres un perfeto cumplimiento de todas las cosas que pueden dar contento. Tu eres un pielago inmenso de pura alegria, y de santo deleyte. Tu eres luz inefablemente serena, luz resplandeciente, luz hermosa, luz eterna, y no limitada. O que ven los que aun en este presente destierro, por una estremada pureça de coraçon, están contigo intimamente unidos! que oyen! que huelen! que gustan! que sienten! esto no ay lengua que lo pueda explicar. Los abraços amorosos, y besos delicados con que la madre regala a su tierno hijo, o el esposo a su querida esposa, no son sino una muy menuda sombra, de aquellos besos, y abraços con que tu regalas al alma que te ama constantemente. Y si los pobres desterrados, como dize san Pablo 1. Chorint. 13. *Videmus nunc per speculum in ænigmate: tunc autem facie ad faciem*: que no te ven aqui, sino por un espejo, y por una semejança, obscura, son tan bienauenturados, y gozan de bienes que no se pueden explicar, quan dichosos deuemos creer que son, y quan inefables cosas gozan aquellos ilustres, y gloriosos Ciudadanos de tu Reyno, que te ven, como tu eres, que clarissimamente contemplan tu sabroso rostro, y venturosamente anegados en el abismo de los perpetuos deleytes, son contigo unidos perfetissimamente? Essos tus muy queridos hijos conocen ya claramente, y sienten muy bien en si, quanto tu Padre suauissimo los ama, y los ayas amado en tu eternidad. Tu los gouiernas a todos muy apaciblemente, y con la luz de tu claridad los alumbras muy alegremente: y tienes comunicacion, y coloquio muy familiar, y muy agradable en los coraçones de todos, con la dulçura, y con el ardor de tu claridad in-

1. Cho. 13.

com-

comprehensible lleuas tras ti los afectos de todos; con la fruycion, y posession deleytosissima de ti mismo los sossiegas a todos, los alegras, los sustentas, y hartas: finalmente tu Dios eterno en aquella soberana Ierusalem, eres en todos todas cosas. O dia aquel glorioso, un dia, dia eterno, dia solo, y verdadero, del qual tu dulce Iesus, assi les dixiste a tus escogidos, Ioanis 14. *In illo die vos cognoscetis quia ego sum in Patre meo, & vos in me, & ego in vobis:* En aquel dia conocereys, que yo estoy en mi Padre, y vosotros en mi, y yo en vosotros. O dia digno de ser deseado con encendidos desseos, en el qual las almas santas contigo unidas, y llenas de la luz de tu sabiduria inefable, son transformadas, y mudadas en la claridad de la gloria eterna. Desta gloria dexò escrito Santa Getrudis monja docta, y muy familiar a Dios nuestro Señor, las siguientes palabras: ò region, dezia, bienauenturada, y que beatifica con arroyos abundantissimos de bienauenturanças: campo de deleytes, adonde un grano muy menudo puede suficientissimamente satisfazer al desseo de todos los escogidos en diferentes cosas, que puede imaginar el coraçon humano, que le seran agradables, amables, deleytables, y suaves. O eterno, y el mas grande dia, medio dia hermoso, morada segura, lugar que en si contiene todo lo que deleyta, parayso alegre, que por todas partes lo cercan rios de inefables regalos, que conuida con la florida belleza de diferentes frescuras, y regalo con suauissimas vozes, o por mejor dezir, suauemente deleyta con la melodia de musicos intelectuales, y embriaga con una dulçura mesclada, y compuesta de diferentes gustos interiores, que muda con la blandura admirable de secretos abraços. Empero, que procura dezir mi lengua tan impedida, y tan tartamuda,

1. Cho. 15. Ioanis. 14. Getrudis.

da, pues aunque se juntasse todo el poder Angelico, y humano a este proposito, en ninguna manera seria bastante, a formar si quiera una palabra, que como es razon tocasse, o declarasse tantito de la alteza de tanta excelencia. Mas porque nadie piense, que esta esposa de Christo Getrudis habla de semejantes cosas sin auerlas experimentado, pondremos la que ella en otra parte, dando gracias a Dios cuenta de si. Como se cantasse el responso. *Vidi Dominum facie ad faciem, &c.* Esto es: vi al Señor cara a cara, &c. fue ilustrada mi alma de un inestimable, y admirable resplandor con la luz de la diuina reuelacion. Aparecio (dize) junto a mi rostro otro rostro, no formado, ni hecho, sino formador, y hazedor, no deslumbrando los ojos del cuerpo, sino alegrando la vista de mi alma, agradable con el beneficio del amor, y no con el color. Desta vista sabrosa tus ojos resplandecientes como el Sol. Señor Dios mio, hiriendo derechamente a los mios: de que suerte tu, suaue dulçura mia, ayas regalado, no solamente mi alma, sino tambien mi coraçon con todas tus fuerças, y potencias, solo tu lo sabes: por lo qual, Señor te pido, que me hagas esta merced, de que mientras yo viuiere sea tu deuota esclaua. De tus ojos mismos deificados sentẽ por los mios entrar una luz, que no se puede estimar, la que me saboreaua, la qual, penetrando por todas las partes interiores, parecia, que obraua en todos mis miembros una virtud sobre manera admirable, al principio vaciando las medulas, y tuetanos de mis guessos, pero despues aniquilando tambien, y consumiendo los mismos huessos juntamente con la carne: de suerte, que no sentia, que fuesse otra cosa todo mi ser, y sustancia mas que aquel diuino resplãdor: el qual con una suauidad, y deleyte mayor que todo encarecimiento, reuerueraua en mi alma, y daua una inestimable, y serena alegria. O que podria dezir desta vista dulcissima? Porque para confessar la verdad (segun a mi me parece) aun-

Getrudis.

aunque por todos los dias de mi vida, todas las lenguas eloquentes del mundo me quisieran persuadir, que auia yo de verte con tanta excelencia, y con tantas ventajas, aun allá en la gloria, nunca lo creyera; si la grandeza de tu benignidad no me lo huviera mostrado por experiencia. La misma dichosissima virgen Getrudis, entendio una vez en espiritu, que era tan grande, y tan incomprehensible la luz de la diuinidad, que si qualquiera de los Santos, desde Adan hasta el ultimo hombre del mundo, recibiese diferente conocimiento tan alto, y tan claro, quanto lo pudo recebir jamas otro ninguno, y el conocimiento que cada uno tuviesse no participase nada del otro, aunque el numero de los Santos fuesse mil vezes mayor, con todo esso sobrepujaria infinitamente la luz de la diuinidad todos los entendimientos. La luz criada, assi espiritual, como sensible, solamente es luz, por participacion, y solamente una imagen, y sombra de la luz verdadera. *Getrudis.*

ADVERTENCIA. LXV.

Como han de considerar a Dios los pequeños en la Religion, y algunas cosas cerca de la diuinidad.

EN esta aduertencia dire algunas cosas de la diuinidad de Dios mas claramente, por dar alegria a los pequeñitos Religiosos. Quando Dios se considera (hermanos carissimos) con espiritu, y deuocion en esta presente vida, se considera una sustancia viua, y espiritual, que excede a todas las criaturas sin algun termino, ni limitacion, omnipotente, sumamente perfeta, sumamente simple, sumamente pura, sumamente linda, sumamente alegre, sumamente amable, sumamente graciosa, sumamente suaue, sumamente deleytosa; sustancia que por si es sustancia, que no tiene el ser de otra parte, ni de otra parte depende: es

fuente del ser a las cosas que son, fuente de vida a las cosas que viuen, fuente de sentido a las cosas que sienten, fuente de razon a las cosas que usan de razon, fuente de santidad a las cosas santas, fuente de luz a las cosas resplandecientes, fuente de perfecion a las cosas perfetas, fuente al fin, y causa a todas las cosas de todos los bienes que tienen: fuente de toda dignidad, y poder de toda virtud, y sabiduria, de toda hermosura, y gracia, de toda dulçura, y alegria, un complimiento eterno de toda bienauenturança. Los espirituales varones desta manera hablan de Dios. Y realmente Dios Padre, Dios hijo, Dios Espiritu Santo, no son tres Dioses, sino un Dios; uno en sustancia, y trino en personas. La gloriosa Trinidad, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, un Dios viuo, verdadero, no criado, inuisible, sin materia, ni figura, ni composicion, sin partes, no lo comprehende lugar, siglo, ni tiempo determinado, ni entendimiento, porque todo lo hinche, y como abrasando todas las cosas, a todas les pone termino, y sin cercarlas, las recoje, y encierra en si, teniendo ser sobre todas ellas. No lo comprehende lugar, el es lugar de si mismo, no se mide por el tiempo, porque es eterno sin principio, ni fin: no se muda, ni està sujeto á alteracion, turbacion, ni passion ninguna: siempre sossegado, y siempre se es el mismo. A su eternidad no llegan el tiempo, ni las mudanças, siendo el quien dispensa el tiempo, y las cosas mudables. Es el hazedor de todos los siglos, o tiempos, Criador del cielo, y de la tierra, de todas las cosas visibles, è inuisibles. No criò las cosas por alguna necessidad, sino por sola su bondad: dando a las inuisibles, que tengan ser, a las plantas que tengan ser, y juntamente viuan vida vegetatiua: à los brutos animales, que tengan ser, y juntamente viuan, y sientan: a las criaturas racionales, conuiene a saber, Angeles, y hombres, que tengan ser, y juntamente sientan, y entiendan. Sola su bondad es causa de las proprieda-

des naturales, y de todo lo bueno que ay en las criaturas. Porque como ſea muy proprio del bien, el comunicarſe, y Dios ſea ſumo bien, y bien ſuſtancial, comunica ſu bondad en todas ellas, repartiendo los rayos de ſu miſma bondad a qualquiera criatura, conforme a ſu aptitud, y capacidad: aſsi como eſte Sol viſible alumbra, y penetra todas las coſas inferiores, demanera que qualquiera de ellas recibe en ſi la comunicacion, y participacion de la luz, y virtud del Sol. Pues Dios por ſu bondad sacò todas las coſas que tienen ſer de la nada, que antes eran, al ſer que tienen: y como ſea un pielago inmenſo, y infinito de eſſencia, aun podria criar muchas mas coſas, y aun innumerables mundos, ſi quiſieſſe. El fabricò eſte mundo hermoſiſsimo que tenia en ſu ſabiduria: porque de la manera que el dieſtro, y ſabio Arquitecto tiene en el entendimiento un modelo, y pintura eſpiritual de la caſa, a cuya imagen, y ſemejança forma la caſa material, como un exemplo, y traslado de la caſa principal, que tiene en el entendimiento: aſsi nueſtro Dios, y Señor, ſoberano artifice de todas las coſas, en ſu eterna ſabiduria tuvo ſus dechados, originales, y trazas divinas de todo lo que hizo, y quanto ha criado viſible, ô inviſible como ſiempre lo conocio, y tuvo preſente, tambien tuvo vida en ſu entendimiento: y aſsi dize el gran Euangeliſta ſan Iuan en ſu capitulo 1. *Omnia per ipſum facta ſunt*: Todo lo que Dios hizo, ya en el miſmo Dios tenia vida. De ſuerte que todas las criaturas primero tuvieron ſer en Dios, que en ſi miſmas. No eſtan en Dios las coſas criadas como en ſu miſma naturaleza propria, porque quanto a eſta ſon corruptibles, mudables, y defetuoſas: pero en Dios no ay coſa mudable, corruptible, ni defetuoſa. Como ſea verdad, que todas las coſas criadas fueron hechas en nada, de ſu naturaleza ſon nada, y al punto ſe reduciran

Compar.

Ioan. 1.

en nada, si la virtud, y gracia de Dios no las conseruase: porque todo lo que començò a ser, puede tambien dexar de ser naturalmente. Apartese de las cosas criadas todo lo que suena corrupcion, imperfeccion, y defecto, y luego se echarà de ver, como estan en Dios. Todas las cosas viuen, y son eternas, y son vida, en el conocimiento de Dios, ò en Dios, que es lo mismo. Digo, que en la essencia de Dios estân todos los originales de las cosas, y essa misma diuina essencia es un solo dechado, y original de todas ellas. O quan alegre cosa serà, ver en aquella Ciudad gloriosa, como en Dios, muchas cosas seràn una misma cosa, y una cosa muchas! Todas las cosas estan presentes a Dios, y el mismo està presente a todas: y con todo esso está muy lexos de los malos: mas particular, y altamente estâ en los Santos, porque mora en ellos, como en templo por gracia saludable. En todas las cosas està por essencia, presencia, y potencia, y nada lo ensucia, ni mancha. Ninguna cosa ay sucia a los ojos de Dios, sino el pecado, y tampoco el mancha a Dios. Lo que el sentido llama suciedad, no lo es al entendimiento: empero como Dios, que en si mismo es inmutable, penetre con su essencia todas las cosas que ha criado, no estando en el las cosas criadas por su propria naturaleza (porque todo lo que ay en Dios por essencia, o naturaleza, es el mismo Dios) no lo puede alcançar en esta vida el entendimiento humano. Sabemos, y dezimos, que esto es assi: pero como sea, o como se haga no lo sabemos. Si se pregunta, adonde estaua Dios, antes que criasse el mundo, muy bien se responde, que estaua en si mismo, y cerca de si mismo: y despues de criado el mundo, tambien està cerca de si mismo. Assi que Dios està adõde quiera, y està en todo lugar: adõde quiera està todo sin diuision, no està pequeño en las cosas pequeñas, sino en las pequeñas, y en

las grandes inmenso, y grande sin cantidad. Todas las cosas sabe sin faltar ninguna, vè sin ojos corporales, y conoce clarissimamente con un entendimiento inefable, todo lo passado, presente, y venidero. Quando alguno comete un pecado, Dios supo en su eternidad, que aquel auia de pecar: empero no pecò, porque Dios supiesse tan de atras su pecado: mas por esso vio Dios primero su pecado, porque auia el de pecar por su mala, y deprauada voluntad. La prouidencia de Dios, no nos quita nuestra libertad. Quando hazemos alguna cosa mala, aunque el vea muy de atras lo que emos nosotros de hazer, no por esso le emos de echar la culpa: assi como el que està en una ataiaya, vee que uno và a caer en un barranco, y que por su propria voluntad se busca la muerte, sabe sin duda, adonde aquel và, pero no por esso es causa, de que aquel vaya a caer. Dios es el sabidor de la mala voluntad, pero no el auctor: mas de la buena voluntad no solo es sabidor, sino tambien auctor. El permite los males que se hazen, pero no fuerça que se hagan: y todo lo que permite, lo permite justamente, aunque nosotros no sepamos la razon, porque lo permite. Sabe pues [como deziamos] todas las cosas, y penetra las mas secretas, y cuenta los mas ocultos, y secretos pensamientos, é intenciones. Considera pura, y pacificamente, no solamente las cosas honestas, pero tambien las que no lo son. Assi como el Sol alumbrando con sus rayos los albañares, y lugares sucios, y asquerosos, no se ensucia con semejantes torpezas: assi Dios vè, y conoce, quanto se haze, y se dize, y quanto se piensa, sin que nada le toque, ni le pare perjuyzio. El rige quanto criò, sin trauajo. Con su admirable prouidencia ordena las cosas muy menudas, y las muy grandes, las muy viles, las muy nobles, y excelentes, y tiene cuydado de ellas. *Attingit ergo a fine usque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter*: Penetrando, y tocandolas todas fuertemente desde el principio hasta el fin, y

Compar. *Compar.* *Sapi. 8.*

gouernandolas ſuavemente. De cuya prouidencia ſapientiſsima puſo algunas ſombras, y raſguños en las coſas criadas, para que en ellos, como en una muy pequeña ſemejança, adonde ſe manifeſtaua, lo conocieſſemos. Porque vemos a los hombres, a las beſtias, a las aues, y a los demas animales con un inſtinto natural, tener cuydado de los hijos, que han engendrado, proueerles de alvergues, madrigueras, y nidos, ſuſtentarlos, recogerlos, y ampararlos. Con quanta diligencia vela una madre, para que ſu hijo chiquito, que por ſi no puede andar muy ſeguro, no cayga, y ſe laſtime? Tambien vemos a las plantas, y matas cercar, y encerrar como con un muro en ſus fundas, y caſcaras duras ſus frutos. Si tanta prouidencia ſe vè, y reſplandece en las criaturas, que ſon unos raſguños, y viſlumbres de la verdad, quanta deuemos creer, que aurá en la miſma verdad; conuiene a ſaber en el Criador? Quien, atendiendo a eſto, no alabará a Dios, y de lo ultimo de las entrañas de ſu alma no le darà gracias, y no ſe refinará, y entregará todo libremente en ſu diſpoſicion, y prouidencia? El miſmo Dios con ſu omnipotencia, ſabiduria, y bondad ſobrepuja todos los entendimientos de los hombres, y de los Angeles. Porque la omnipotencia, ſabiduria, y bondad, del infinito Dios, ſon infinitas, y ſin algun termino, ni limite; y por eſſo, ni el hombre, ni el Angel (que ſon limitados, y finitos) no pueden comprehenderla. Solo Dios enteramente comprehende, y conoce ſu propria ſabiduria, y ſu bondad: el es la fruycion, y deleyte ſuaviſsimo, ſuſtancial, y perpetuo de ſi miſmo, y el es la bienaventurança, ſin limite, ni mudança de ſi miſmo. Los Angeles ſantos, y las almas en el cielo, ven a Dios como el es, y lo conocen, ſegun ſu capacidad, y grado de merecimientos, pero no ven del todo el ſecreto de Dios, ni comprehenden à Dios perfetamente como el es. No conocen al infinito Dios con infinito conocimiento, ſino con limi-

tado,

tado, y finito, no ven, ni saben, todas las cosas, que ay en Dios, y que se pueden ver, y saber en Dios, que el solo las conoce, y sabe; porque esso excede al entendimiento de la criatura limitada, y finita. Conforme a este sentido se puede entender aquel lugar, que solemos dezir, que auer visto a Dios, es auer aprendido todas las cosas. Verdad es, que todas, pero no assi todas, que digamos que el que vè la sustancia de Dios, se diga, que conoce todo lo que ay en Dios, y que conoce al mismo Dios, porque seria ygualar el conocimiento de la Criatura, con el de Dios. El que vé a Dios, aunque conosca todas las cosas que Dios ha criado, pero no vè, y conoce todo lo que Dios puede criar. Assi se entienden muy bien, las palabras del Apostol san Pablo, conque al fin de la primera carta, que escriue a Thimoteo, dize. *Quem nullus hominum vidit, sed nec videre potest*: Que ningun hombre vio a Dios ni lo pudo ver, quiere dezir, que ningun hombre comprehendio jamas a Dios, ni lo puede comprehender: aunque tambien se puede entender, que el sentido de essas palabras sea, que ningun hombre, viuiendo vida sensitiua, en este destierro, a visto, ni puede ver a Dios. Y se a de conceder, que algunos en esta peregrinacion, vieron la sustancia de Dios, assi mismo se a de conceder, que entonces no viuian vida sensitiva. Mas en Dios no ay acedente ninguno: su bondad, su justicia, su sabiduria, no son acidentes sino la misma sustancia de Dios, y sustancialmente estàn en Dios. Aquellas virtudes en nosotros vienen, y se van, como acidentes: pero en Dios no porque no ay alteracion, ni mudança. El es simplicissimo sumamente (quiero dezir) que no ay en el mescla, ni composicion, y por esso no es en el una cosa, el ser bueno, y otra el ser justo, o sabio: no es en el otra cosa, la bondad, y sabiduria, y otra la essencia. No es en el otra cosa, diferente de lo que ay en el. Y con todo esso no podemos nosotros dezir, ni comprehender, que sea perfetamente aquella soberana simplicissima, inmutable, y eterna

1. Thim. 6.

sustancia de Dios, que es sobre toda sustancia, y no podemos dezir, ni comprehender, que sea totalmente aquel ser diuino, que sobrepuja, y excede a todo ser. Demanera, que con mas conueniencia dezimos, lo que no es, que no lo que es, aquel espiritu que es Dios sobre toda sustancia, y sobre todo entendimiento: confessando siempre, que todo lo que podemos dezir, y entender de aquella soberana Magestad, es muy mucho menos, y nada, respeto de lo que es. Mas al que no hallamos, como el es, rastreando con el entendimiento, lo encontramos, y hallamos luego, amandolo, porque es caridad. Excede tanto la naturaleza diuina a todas las cosas criadas, que comparadas estas con Dios, antes hemos de dezir, que su ser de ellas, es no ser. Tienen ser, porque manan, y proceden de la fuente del ser: y no tienen ser, porque de si mismas no son nada, son inconstantes, y mutables, y distan infinitamente de la inmensidad, y perfeccion del incõmutable Dios. Solo Dios verdadera, y proprimente es, que no tiene el ser de otro, ni tiene principio, ni fin, ni se muda jamas. Por esso dezia a su sieruo Moyses Exod. 3. *Ego sum qui sum*, yo soy el que soy. *Sic dices filijs Israel: Qui est, missit me ad vos.* Decirles has a los hijos de Israel: El que es, me ha embiado a vosotros. De Dios, que es inmutable, ê incorporeo, dize la sagrada Escritura muchas cosas, como si uviesse en el mudança, y tuviesse cuerpo, pero haze esso por acomodarse con nuestra rudeza. Es Dios seruido de hablarnos alli como si fuera impedido de lengua, para que nosotros que lo somos, lo entendamos. Porque de la otra manera no podriamos leuantar el entẽdimiento a las cosas espirituales, y diuinas, sino fuesse por essos terminos, y palabras comunes, y caseras. Atribuyense pues a Dios, ojos, orejas, boca, manos, pies, sueño, oluido, yra, furor, y otros afectos semejantes: para darnos a entender sus obras, y virtudes espirituales: y assi tambien muchas vezes se atribuyen al Angel,

Exsod. 3.

Angel, y alma del hombre. Assi mismo de Dios, que no comprehende lugar, dezimos, que está en lugar, porque se dize el lugar, o silla de Dios, por la figura que los Retoricos llaman Methafora, o translacion, adonde Dios haze alguna obra singular, o señalada: como es en el Cielo, en el alma del justo, y en el templo dedicado al culto diuino. Porque en el templo, consagrado a Dios, se cantan las diuinas alabanças, y se hazen los diuinos Oficios, y se celebran los diuinos misterios, y por la virtud, y obras admirables, que alli muestra su diuina Magestad.

ADVERTENCIA LXVI.

De la consideracion del Misterio de la Encarnacion, del Hijo de Dios, en que mediten los pequeños en la Religion.

CArissimos hermanos, el Hijo de Dios, por voluntad de su Padre, y por obra del Espiritu Santo, se hizo verdaderamente hijo del hombre, y se hizo nuestro hermano: para que obedeciendo al Padre, nos redimiesse cõ su muerte. El (y no el Padre, ni el Espiritu Santo) Encarnò. Decindio del cielo de aquel trono, y silla Real, de aquel sabroso seno del Padre, a este valle de miserias, por el excesiuo amor con que nos amô: esto es, hizose visible, tomando nuestra carne por nosotros aquel, que por su diuinidad està siempre inuisible juntamente con el Padre. Alli quedò donde decindio, y alli estaua de donde venia. Y de la misma suerte, acabada la obra de nuestra Redencion, se subio a el Padre, sin apartarse de nosotros; esto es, llevò a los Cielos a el hombre unido con Dios, y con la diuinidad, se quedó con nosotros como antes: aunque en el venerable Sacramento de la Eucharistia, tambien está en nosotros corporalmente, como dize por san Matheo 28. *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus, usque ad consummationem sæculi*: Yo estoy con vosotros todos los dias hasta la fin del mundo. Toda la Trinidad obrò su santissima Encarnacion, de la qual como traxesse el Angel la nueua a

Ephe. 1. Math. 28.

la gloriosissima Virgen Maria, ella diesse el consentimiento, diziendo Lucæ. 1. *Ecce ancilla domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* He aqui la esclaua del Señor, hagase en mi segun tu palabra: luego sobreviniendo el Espiritu Santo, el mismo Hijo de Dios, Dios de Dios, lumbre de lumbre, principio de principio, el verbo Eterno del Padre, fabricò para si un cuerpecito con su alma, en el vientre castissimo de la Virgen, y le dio su puesto en su diuina Persona. Dios se hizo hombre, el unigenito hijo de Dios, es Dios, y hombre. Dios engendrado sin tiempo de la sustancia del Padre, y hombre formado en tiempo de la sustancia de la Madre. Porque fue su carne fabricada de la purissima sangre de la Virgen Maria, por obra del Espiritu Santo. El, segun la diuinidad, es igual al Padre, y al Espiritu Santo: pero segun la humanidad, es menor que el Padre, y que el Espiritu Santo. La naturaleza diuina, y la humana estàn unidas en una Persona diuina: de suerte, que aquel Dios, y hombre, y hombre, y Dios, no son dos Personas, sino una sola, un Christo: como el alma racional, y la carne es una persona, y un hombre. En Christo diferente naturaleza es la de Dios, y diferente la del hombre. Assi como en la soberana Trinidad ay muchas personas, y una sola naturaleza: assi al contrario en Christo ay una persona, y muchas naturalezas. Christo verdadero, y perfeto Dios, y verdadero, y perfeto hombre, nacio varon de la Virgen Maria: y assi la misma Virgen se llama muy bien en Griego Teotocos, que quiere dezir Madre de Dios, porque verdaderamente pario a Dios. El mismo Christo como fue concebido incomprehensiblemente del Espiritu Santo sin ayuda de varon: assi tambien salio inefablemente del talamo del castissimo vientre: en ambas cosas excedio los limites de la naturaleza. En su concepcion, y nacimiento, quedò cerrada, y sellada la puerta virginal, como antes estaua: y no se perdio la virginidad de la Madre, antes

Lucæ. 1.

tes

tes quedò consagrada: como tambien el rayo del Sol, entra en el sagrario por la vedriera, y se recoge; sin quebrarla, o lastimarla. La Madre concibio Virgen, pario Virgen, y despues del parto quedò Virgen. Empero quando el hijo de Dios tomò nuestra carne, en el vientre de la misma Virgen Maria, no fue la diuinidad humillada, y abatida, sino la humanidad ensalçada: el no dexò de ser lo que era, mas juntò assi lo que no era. Tomò en si todo el hombre, conuiene a saber, el cuerpo humano, y el alma racional: no tomò el poder pecar, ni tampoco en aquella admirable union de la diuinidad, y humanidad, tomò la ignorancia. Es verdad, que tomò la naturaleza, que por si considerada, es ignorante, pero unida en el hijo de Dios con la diuinidad, no fue ignorãte. Porque Christo desde el mismo instante de su concepcion, supo todas las cosas: y lo que leemos en el Euangelio, que siendo niño aprouechaua en sabiduria, en edad, y gracia. *Et Iesus proficiebat sapientia, & ætate, & gratia.* Entendamos, que la sabiduria en el no se aumentaua mas, sino que se manifestaua mas: assi como la luz, y claridad del Sol, que siempre es grande igualmente, y la misma poco a poco se reparte por el mundo, al principio menos, y despues mas, y mas. Y aunque el mismo hijo de Dios, hablando del dia del juyzio, diga en el Euãgelio: *De die autem illa, & hora nemo scit, &c.* Ninguno sabe de aquel dia, ni de aquella hora, ni los Angeles en el cielo, ni el hijo, sino solo el Padre: no auemos de pensar, q̃ Christo no sabe aquel dia, pues està señalado por juez uniuersal de todos: *Qui constitutus est a Deo Iudex viuorum, & mortuorũ:* Mas muy bien entẽdemos aquellas palabras como las entiende S. Hilario, que dize: el Hijo, y el Espiritu S. porq̃ no tienen de si el ser, sino del Padre tãpoco saben de si aquel dia, sino del Padre, de quiẽ tienẽ el ser: mas como el Padre tiene el ser de si mismo, y no de otro, de si lo sabe. O por ventura Christo Hijo de Dios, a quien ninguna

Luc. 2.

Mat. 24.

Actor. 10.

Hilarius.

cosa

cosa està escondida habla en aquel lugar de si, como de hombre ignorante. Porque tambien quando le tocò la
Luc. 8. muger que padecia fluxo de sangre, dixo: *Quis est, qui me tangit?* Quien me ha tocado? Y de Lazaro dixo: *Ubi po-*
Ioan. 11. *suistis eum?* Adonde lo pusistes? Bien sabia, que muger era la que le auia tocado en la orilla de la vestidura, y tambien sabia el lugar, adonde auian puesto a Lazaro: sino que se auia, como hombre que ignoraua. No solamente usa Dios hecho hombre en el testamento nuevo de semejantes vozes de ignorancia humana, mas tambien las usò en el viejo antes que se hiziesse hombre. Porque en el Genes. 18.
Gene. 18. dize. *Descendam, & videbo utrum clamorem qui venit ad me, opere compleuerint: an non est ita, ut sciam.* Baxarè, y verê, si es verdad lo que ha llegado a mi noticia, o por ventura no es como yo lo sè. En otros muchos lugares de la diuina Escriptura habla Dios, y se acomoda a nuestro lenguaje. Tampoco tomò Christo en su Encarnacion la persona de el hombre: porque el alma, y carne del mismo Christo, no tuvieron otro supuesto, fuera del supuesto del Verbo diuino, o del Hijo de Dios. Este vocablo Christo, o este nõbre suauissimo Iesus, en el mismo Hijo de Dios, no significa la diuina naturaleza sola, ni la humana sola sino ambas a dos juntas. Y la naturaleza de Christo, no es compuesta de las dos naturalezas, sino las dos diferentes naturalezas estàn unidas en un supuesto, y cada una de ellas quedò entera, y sin algun perjuyzio, con todas sus propriedades, sin confusion, mezcla, ni mudança. Y asi auia en el dos voluntades; conuiene a saber, diuina, y humana: dos diferencias de obras; esto es, diuinas, y humanas. Y aunque auia en el dos voluntades, que respondian a las dos naturalezas, pero no discrepauan entre si estas dos voluntades: porque la voluntad del alma de Christo, era en todas las cosas conforme a la voluntad diuina. Dos eran las voluntades, mas una era la sentencia de ambas: asi como era uno el su-

ſupueſto de las dos naturalezas. Y quando Chriſto en ſu oracion le pidio a el Padre. *Pater mi, ſi poſsibile eſt, tranſeat a me calix iſte*: Padre mio ſi es poſsible paſſe de mi eſte caliz de mi paſsion: y le dixo, *Sed non quod ego volo, ſed quod tu*: No ſe haga como yo quiero, ſino como tu quieres, fue, no ſegun la parte ſuperior de la voluntad, ſino quanto al afeto humano, y apetito natural, con que cada uno huye la muerte, y todo lo que le es penoſo, y moleſto a la naturaleza. Y diziendo eſto, nos enſeñò, lo que deuemos dezir noſotros, quando la flaqueza humana quiere algo, contra lo que Dios quiere. De manera que [como dezimos] quedò en Chriſto la naturaleza diuina entera con todas ſus propriedades, y la naturaleza humana quedò tambien con todo lo que era ſuyo: no ſe mudò la diuina en humana, ni la humana en diuina: empero la naturaleza diuina penetrava a la humana, y la humana eſtaua ſuſtentada de la diuina, con quien eſtaua unida, y era de ella deificada: aſsi como el hierro (para que en negocio tan alto uſemos de un exẽplo baxo) ſe enciende con el fuego que entra en el, y eſtá con el unido: no ſe conuierte la naturaleza del fuego en la del hierro, ni la del hierro en la del fuego. Y aſsi quando dezimos, que el Verbo diuino ſe hizo carne, Dios ſe hizo hombre: no queremos dezir, que en la incommutable naturaleza de Dios ſe hizo alguna mudança: lo que entendemos es, que Dios, ó el Verbo diuino tomò verdadera carne humana animada, y no fantaſtica, ni aparente. Como ſi dixeſſemos, que el Rey ſe ha veſtido de ropas Reales, no queremos dezir, que mudò el Rey la perſona, o la ſuſtancia, ſino que el Rey ſe viſtio aquella ropa. Tambien en eſtas palabras, el Señor de la gloria fue crucificado, Dios padecio, y muriò, y otras ſemejantes, no dezimos que uvo alguna mudança en la naturaleza diuina, ſino en la humana, que eſtaua unida a la diuinidad. Bien dezimos: Dios padeciò, porque es una miſma perſona la de Dios, y la

Math. 26.
Marc. 14.
Ioan. 1.
Compar.

la del hombre: pero no diriamos bien, la naturaleza diuina padecio. Las cosas que en Christo son proprias del hombre, por razon de aquella union inefable, con que Dios se juntò con el hombre en una persona, muchas vezes se atribuyen a Dios, como quando dezimos las sobredichas palabras: el Señor de la gloria fue crucificado, Dios padeciô, y muriò, Dios fue visto en la tierra, y al reues las cosas que son proprias de Dios se atribuyen a el hombre, como en aquel lugar del Euangelista. *Et nemo ascendit in cælo, nisi qui descendit de cælo, Filius hominis, qui est in cælo:* Ninguno subio a el cielo, sino el que descendio del cielo, que es el hijo del hombre, que està en el cielo. Desta manera algunas vezes llamamos al hombre inmortal, y otras lo llamamos mortal: inmortal quanto al alma: pero mortal quanto al cuerpo. Y podemos realmente dezirlo, por la union con que el alma, y el cuerpo estàn intimamente unidos en una persona. Pues Christo, quãto a la naturaleza humana, tuvo hambre, sed, comio, beuio, durmio, fue fatigado, fue açotado, y muerto; porque la naturaleza diuina quedò sin alterarse, ni padecer. Assi como quando se corta un arbol, dando en el Sol no se corta el Sol: assi quando en Christo padecia la naturaleza humana, no estuvo sujeta a los dolores la naturaleza diuina. Y aunque Christo verdaderamente muriò en quanto hombre, y su alma se apartò verdaderamente del cuerpo (porque luego baxò a los infiernos, para librar de alli a los suyos) empero su divinidad jamas se apartò del cuerpo, ni del alma, porque no se hizo, ni se harâ jamas diuorcio en aquella milagrosa, y graciosa union, es q̃ el Verbo eterno del Padre, fue unido a su alma sacratissima, y a su purissimo cuerpo en la diuina persona, en el vientre de la gloriosa Virgen Maria. De suerte, que en el sepulcro era Christo, y en el infierno era Christo, porque en ambas partes estaua la diuinidad unida con la humanidad: en el sepulcro a la carne sin alma: y en el

Ioan. 3.

Compar.

el infierno al alma sin carne. Ni tampoco se diuidio entonces un supuesto en dos supuestos; mas siempre en el supuesto, o persona del Verbo, fue supuesto del alma, y del cuerpo. Porque (como auemos dicho) el alma, y la carne de Christo, no tuvieron otro supuesto fuera del supuesto, ò persona del Verbo diuino, ò del Hijo de Dios. Resucitando Christo de entre los muertos, tuvo ya su carne inmortal, no tendrà la muerte mas dominio en el: como dize san Pablo Romanos 6. *Scientes quod Christus resurgens ex mortuis iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur*: Y assi mismo, despues de la ultima Resurreccion, serà nuestra carne inmortal. Hazerse ha en los miẽbros, lo que se hizo en la cabeça. Christo es cabeça de todos sus escogidos, y ellos son miẽbros de Christo: Christo es cabeça de la Iglesia, y la Iglesia es cuerpo mistico de Christo. Todo Christo es cabeça, y cuerpo. Por lo qual dize el Euangelio Ioan. 3. *Et nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo: Filius hominis, qui est in cælo*: Ninguno subio a el cielo, sino quien baxò del cielo. Absolutamente solo el que baxò subio, porque solo Christo, aunque todo Christo (conuiene a saber la cabeça con los miembros viuos) subio al cielo. Y assi dize Dauid en el Psalmo 21. *Deus meus clamabo per diem, & non exaudies; & nocte, & non ad insipientiam mihi*: Aunque mas vozes das, no me siruen, para librarme de los tormentos, que por mis pecados padezco. Lo que es nuestro lo atribuye assi, llamando suyos nuestros pecados, para mostrar la liga, y union que ay entre la cabeça, y el cuerpo. El nos llevò consigo a el cielo, y alli estamos, ya con la esperança, adonde està nuestra cabeça, y nuestra carne. *Dominus ad iudicium veniet*: Vendrà Christo nuestro Señor a juyzio, vendrá a juzgar en la forma de sieruo, que tomò por nosotros, y en la que vino a ser juzgado.

Rom. 6.

Ioa. 3.

Psal. 21.

Isaie. c. 14.

A D-

ADVERTENCIA LXVII.

De la grandeza en que Dios crio al hombre antes que pecase, para que por esta consideracion vea el Religioso lo que deue a Dios su Señor.

HIzo Dios al hombre perfeto (carissimo hermano) y sin algun defecto natural, adornado de virtudes, fuerte, alegre, seguro, sossegado, y lleno de todos los bienes, y gracias. Porque antes que el mismo hombre, por la desobediencia pecase, era como otro Angel, porque estava libre de todo temor, de toda angustia, regalaua, y apacentaua el alma puramente, con la suave contemplacion de las cosas diuinas: conocia a Dios, y gozaua de su familiaridad, y conuersacion, obedecialo, reuerenciaualo, amavalo, seruialo, y de continuo lo alabaua. En todas sus obras buscaua a Dios, y su gloria: no se amaua a si desordenadamente, ninguna cosa deseaua fuera de razon, y orden, teniendo en todo la carne sujeta al espiritu. Podia no morir, y podia morir, porque ayudado de la gracia de Dios, y con su libre alvedrio podia no pecar, y tambien podia pecar, por essa libertad que tenia. Y no muriera, sino traspassara el mandamiento de Dios, ni diera consentimiento al tentador que le persuadio, que pecase: antes tuviera siempre el cuerpo fuerte, y sano, y no sugeto a enfermedad ni corrupcion. Genes. 2. *Plantauerat autem Dominus Deus paradisum voluptatis a principio: inquo possuit hominem quem formauerat*: Pusolo en el Parayso, que auia plantado, porque era muy conforme a razon, que quien tantas ventajas hazia a los brutos animales, y tanto se acercaua a la dignidad Angelica tuviesse su estancia, y lugar, que fuese inferior al que tienen los Angeles, pero mas excelente que el de los brutos animales. [Porque el hombre compuesto de dos naturalezas, inuisible, y visible, de qualquiera suerte que sea, está en medio como un nudo, o claue

Genes. 2.

de todas las cosas criadas.) Era pues el hombre morador del parayso terrestre, un lugar lucidissimo, y clarissimo, lugar de toda frescura, alegria, deleyte, y riqueza: un lugar de purissimos, y sutilissimos ayres, de hermosissimos arboles siempre verdes, lleno de flores de grandissima suavidad, y con una templança, y verano perpetuo. No auia en aquel lugar calores, ni frios, ni vientos, ni tempestades, ni otras peregrinas impressiones, que pudiessen dar molestia. Y si el hombre no ofendiera a Dios, de alli fuera trasladado a el Cielo, y su cuerpo animal, y terrestre (sin q̃ muriera) fuera trocado en un cuerpo espiritual, como lo seràn los cuerpos de los justos en la resurreccion. *Seminatur corpus animale, surget corpus spiritale.* Mas despues del pecado, y de la ofensa cometida contra Dios, aquel estado felicissimo dio en el suelo, y cayò: lo qual por nuestra desventura cada dia lo experimentamos. Porque dando nuestro libre aluedrio lugar al pecado, ya que no perdio del todo su libertad, a lo menos quedò lastimada, y debilitada: començò la carne a ser reuelde contra el espiritu, y siguieronse innumerables daños. Los mal hechores, Adan, y Eua, nuestros primeros padres siendo echados de aquel lugar deleytoso en este calamitoso destierro, engendraron hijos con un apetito libidinoso, y carnal, sin el qual los tuvieran, sino huvieran pecado, como Dios sabe. De aqui es, que el pecado, la corrupcion, y la muerte entrò en todos sus decendientes, engendrados en essa concupicencia carnal; como lo dize san Pablo Rom 5. *Propterea sicut per unum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per pecatum mors, & ita in omnes homines mors per trasijt: in quo omnes peccauerunt:* Porque quando Dios infunde el alma racional en el cuerpo, concebido en semejante ardor libidinoso, y lleno de concupicencias, de la compañia de la carne corrompida, y sucia se inficiona luego, è incurre aquella concupicencia desordenada, y la cul-

1. Cho. 15.

Rom. 5.

pa original, como ſi en un vaſo ſucio ſe echaſe un poco de
balſamo puro, y limpio, luego ſe inficiona, y eſtraga: em-
pero aunque perdidos, no nos deſamparò el benigniſsimo
Gine. 3. Dios: porque compadeciendoſe de la deſuentura, y miſe-
ria del hombre, criado quanto a el alma a ſu imagen, el qual
ſiendo ſalteado de la ſugeſtion de la maldita Serpiente,
Ioan. 4. pecando, ſe auia perdido, embio ſu Hijo al mundo. El uni-
genito hijo de Dios vino a noſotros, tomò nueſtra carne,
leuantò a los caydos, ſanò a los llagados, esforçò a los fla-
cos, alumbrò a los ciegos, enſeñô a los ignorantes. De hi-
Gala. 4. jos de yra, hizo hijos de miſericordia: de hijos del demo-
Ephe. 2. nio hijos de Dios. Dionos exemplo de todas las virtudes,
inſtituyò los Sacramentos, derramô ſu ſangre por noſo-
tros, redimionos con ſu muerte, y redemidos, vencida la
muerte, nos abrio la puerta de la eternidad. O que gran
ſemejança ay ya con eſte bien, entre la ſuſtancia del An-
gel, y del alma racional, y la ſuſtancia diuina, porque es eſ-
piritual, inuiſible, no tiene figura ni materia, es ſimple,
quiero dezir, no es compueſta de materia, y forma, es in-
diuiſible, pero limitada, y finita. En tres maneras ſe limita,
y determina la naturaleza del Angel, y la del alma racio-
nal, como las coſas ſenſibles, pero menos que ellas, porque
tienen limitado el lugar, y tambien el tiempo, y la compre-
henſion, o capacidad. Tienen lugar determinado, y limi-
tado, pero no corporal (como ſu eſſencia, o naturaleza ſea
incorporea) ſino intelectual. Las coſas ſenſibles, que tie-
nen ſus dimenſiones, longitud, altura, y latitud, ocupan
diſtancia de lugar, conforme a la quantidad que tienen,
mas las criaturas eſpirituales, y que carecen de materia no
ocupan ſemejante diſtancia, y eſpacio de lugar: porque ſi
en un lugar eſtuvieſſen muchos Angeles, o almas, no por
eſſo ſeria el lugar mas eſtrecho, para que conforme a la
diſtancia que tiene, no lo pudieſſen ocupar otras coſas cor-
poreas, y ſenſibles. Dizeſe, que el Angel, y el alma del
hom-

hombre tienen determinado lugar, porque su presencia, y sus obras tienen su modo, y fin determinado. De tal manera estàn en una parte, que no están en otra: porque solo Dios està en todo lugar. Si el Angel està en el cielo, no está juntamente en la tierra: assi como la luz del cirio, que arde en el templo de Ierusalem, alli resplandece, y alumbra, y la misma luz que entonces no está en el templo de Roma, tampoco alumbrarâ, ni resplandecerà en el templo de Roma. No menos goça de continuo de la vista perpetua de Dios. Y el Angel quando està en la tierra, o es embiado algun negocio, no menos goça de contino de la vista de Dios, que si estuviesse en el cielo. Es tanta la velocidad, y ligereza de un Angel, que se mueue, y passa mas ligeramente que un rayo. El Angel, y todas las cosas que no tienen cuerpo, algunas vezes toman forma visible, la que Dios quiere, para que puedan ser vistos de aquellos, a quien parecen: empero semejante figura no es la sustancia del espiritu que la toma. Mejor se echa de ver, que tiene lugar determinado el alma racional, que en esta peregrinacion estâ unida al cuerpo, que no el Angel, que no tiene cuerpo. Y dizese, que está toda en todo el cuerpo, quando está viuo, y toda en qualquiera parte del, imitando en alguna manera a Dios, que todo está en todo el mundo, y todo en qualquiera parte del. Empero dizese, que principalmente tiene el alma su asiento en el coraçon, y en el celebro: assi como dezimos de Dios, que està singularmente en el templo dedicado a su nombre, y en el cielo. Por lo qual no sin causa es llamado el hombre Microcosmos, que quiere dezir mundo menor. Porque contiene en si quatro grados de sustancias, de que el mundo mayor esta compuesto: porque tiene ser, viue, siente, y entiende. El entendimiento, o la razon es en el como un supremo cielo: conuiene pues, que el apetito racional mãde, y el sensitiuo obedezca. La Fè con la caridad resplan-

Aug. lib. 6. Trin. l. 6. tom. 3.

 dece

dece en el alma santa, como el Sol: la continencia como la luna: las demas virtudes como las estrellas. El alma no se puede diuidir, ni aumentar, ni disminuir; no es mayor en el hombre crecido, que en el niño de poca edad: el alma siempre es ygual, ora sea el cuerpo pequeño, ora sea grande como un gigante. Ella mina todo el cuerpo, y lo penetra, y passando por el, le dà vida, causando en el nutricion, sentido, mouimiento, y apetito. Con la misma facilidad conque mueue un cuerpo mediano, mouiera uno muy grande. Ella es la que vè por los ojos, oye por las orejas, habla por la boca: ella comunica al cuerpo el lustre visible, que tiene, dandoselo Dios: empero no es ella mas hermosa en el cuerpo hermoso, que en el feo (si en el cuerpo hermoso no fuere mas santa que en el feo,) mas assi en el feo, como en el hermoso es ella hermosissima, sino estuviera afeada con pecados. De ninguna cosa aprouecha la hermosura visible del cuerpo, si falta la hermosura inuisible del alma, aquella es comun al hombre con las cosas inanimadas, y con los brutos animales, mas esta con los Angeles. El alma racional tanto es mas hermosa, quanto estuviere mas pura, y limpia de los pecados, y quanto estuviere mas adornada de virtudes, y dones celestiales. Quãdo por la muerte se aparta el alma del cuerpo, echamos bien de ver, que sea el cuérpo sin alma; no sirue entonces de nada, que estêu abiertas las ventanas de los ojos: porque el que miraua por ellas hizo ausencia. Dio en el suelo la casa de tierra, desamparada de su proprio morador. Claro està, que el Angel, y el alma racional tienen siglo, o tiempo limitado: porque no siempre fueron, pues començaron a ser, aunque jamas dexaran de ser, porque recibieron de Dios, el beneficio de la inmortalidad. Que Dios criò tres espiritus, que tuviessen vida; conuiene a saber, el espiritu de los brutos animales, que carece de razon: el qual se viste de carne, y con la carne se muere: el espiritu

humano, que participa de razon, y tambien se viste de carne; pero no muere con ella: el espiritu Angelico, que tan bien participa de razon, el qual ni se viste de carne, ni muere. Mayor es la duracion, y edad del Angel, que la del alma del hombre. Porque quando Dios crio el mundo, hizo todos los Angeles, pero no haze almas, antes que forme los cuerpos, con quien han de ser unidas. Quando cria alguna alma juntamente la infunde en el cuerpo, que tiene las disposiciones para ella; de manera, que ni un punto precede el alma a la infusion, y union con el cuerpo. Mas ni el Angel, ni el alma racional son de la sustancia de Dios: porque si de ella fueran jamas se inclinarã al mal, y jamas pudieran pecar: empero asi a el Angel, como al alma los crio Dios de nada. Tambien tienen el Angel, y el alma la comprehension, o capacidad limitada, asi porque los comprehende el entendimiento, como porque tambien ellos no pueden del todo, ni enteramente comprehender a Dios, q̃ es infinito, y sin termino, y ellos tienen el entendimiento limitado, y finito. Quando llegaremos a aquella patria, eterna, y soberana, conoceremos mas cumplidamente la naturaleza del Angel, y del alma racional: conoceremos la especie, y termino de la sustancia de cada uno de ellos; porque en esta vida aun no se conocẽ bien nuestras almas a si mismas, tan lexos están de conocer perfetamente la naturaleza del Angel. La naturaleza del Angel es sin duda muy diferente de la naturaleza del alma del hombre, y se tiene por averiguado, que quanto a la naturaleza, el entendimiento del Angel es mas excelente, que el del hombre. No puede el Angel penetrar la sustancia del alma, ni el alma, la del Angel: mas solo aquel espiritu no criado, que es Dios, que es capaz de sus criaturas, penetra la sustancia del Angel, y la de el alma. Quando vemos, que el demonio atormenta a algun hombre, no hemos de imaginar, que la sustancia del demonio, entrò en la sustancia del

Aug. li. 4. de Gen. ad lit. ca. 32.

alma de aquel hombre: sino que, permitiendolo Dios, el espiritu maligno muestra el afeto de su malicia en aquel cuerpo humano, y fatiga a aquella alma con açotes, o la inficiona con venenos, o la abrasa con fuegos infernales. Si un Angel, o el alma de un hombre, se cōpara con un cuerpo sensible, y terrestre, muy bien diremos, que no tiene materia, mas si se compara con Dios, ya podemos llamar al Angel corporal, y al alma corporal, y material: no porque se componga de materia corporal, sino porque està muy lexos de la pureza, y simplicidad de Dios: asi como el agua, si se compara con la tierra, es sutil, y rara: mas si se compara con el ayre, la juzgaremos por muy basta, y corpulenta. Solamente la diuinidad se puede llamar propriamente inmaterial, è incorporea: la qual de si, esto es, de su naturaleza es simplicissima, y purissima. Asi mismo solo Dios se llama propriamente inmortal: porque el Angel, y el alma no lo tienen de su cosecha, sino que por beneficio, y gracia de su criador son inmortales. Las vozes, y palabras de los Angeles son espirituales, tanto mejores, y mas perfetas, que las vozes que nosotros formamos con la lengua de carne, quanto es mas excelente el espiritu que el cuerpo. Tres son las Gerarquias, o Principados, de las sustancias celestiales, o de los espiritus Angelicos, la qual distincion en numero de tres, representa hermosamente la imagen de la Santissima Trinidad: y a la semejança de la misma Santissima Trinidad, se reparte cada Gerarquia en tres ordenes, o coros. Porque la primera, o la mas alta Gerarquia, se diuide en Serafines, Cherubines, y Tronos: la segunda, o media, en Dominaciones, virtudes, y Potestades: la tercera, en Principados, Archangeles, y Angeles. Nosotros metidos en esta carne corruptible, y afeados con muchas torpezas de pecados, somos muy inferiores a los santos Angeles, que jamas desagradaron a Dios, porque nunca pecaron, ni pecaràn jamas. Y aunque en exce-

lencia,

lencia, y pureza nos hazen grandissima ventaja, con todo esso procuran grandemente, que seamos iguales con ellos en la gloria eterna, y que les hagamos mucha ventaja. Tanta es su humildad, tanta su beneuolencia, y caridad. A estos deuemos imitar, a estos deuemos amar, y reuerenciar, y desear su bienauenturada compañia, con grandes ansias, y suspirar siempre por ella. O quan dichosos seremos quando en compañia, alegre ayuntamiento alabaremos juntamente a nuestro Dios, en los siglos de los siglos. Nosotros entonces perfetamente unidos al sumo bien, seremos del todo llenos de aquel deleyte purissimo, y castissimo de la diuina fruycion, y cercados por todas partes de alegria inefable. No serà possible, que entre en nosotros todo el gozo, aunque estaremos muy alegres, y gozosos: empero todos assi alegres, y gozosos entraremos, y seremos anegados en el mismo gozo: como un pezecillo, que nadando en un pielago inmenso, no puede beuer toda el agua del. Verdaderamente que hallaremos en Dios, en la vista de su sabroso rostro, y en la clara contemplacion de su diuinidad, el termino, y fin de nuestros desseos: porque en el està toda la suficiencia, y excelencia como verèmos en esta ultima aduertencia.

ADVERTENCIA LXVIII.

Como el cielo Empireo es el lugar de los Bienauenturados, y Trono de la Mageſtad de Dios, para aficionar al Religioso.

DEscindiendo a las causas particulares de la gloria de los bienauenturados, (carissimos) es el lugar diputado, el cielo Empireo, su grandeza se colige bien, del exceso que hazen a todas las demas criaturas. Dizen algunos Auctores graues, q̃ qualquiera estrella del cielo es mayor que toda la tierra, y que ay algunas de tan notable grandeza, que son nouenta vezes mayores que toda ella: pues si en el octauo Cielo ay tanta multitud de estrellas, y

tantos espacios vacios donde podian caber otras muchas mas, que tanta serà la grandeza del cielo Empireo, que excede no solamente al cielo estrellado, que es el octauo: pero a todos los demas superiores.

La hermosura deste Cielo no se puede explicar con palabras: porque si en este valle de lagrimas, y lugar de destierro, crio Dios cosas tan admirables, y de tanta hermosura, y belleza, que aurá criado, en un lugar que es aposento de su gloria, trono de su grandeza, palacio de su Magestad, casa de sus escogidos, y parayso de todos los deleytes? Si tanta variedad de bienes, puso Dios en este mundo visible, lugar comun a los hombres, y bestias: a justos, y pecadores, que bienes, que riquezas, que deleytes aurâ puesto en el lugar comun a hombres, y Angeles, pero proprio de solos justos, y amigos de Dios? Si en la tierra de los que mueren ay cosas tan excelentes, y tan vistosas, que aura en el cielo Empireo, a quien llama la sagrada Escritura, segun dize Dauid en el Psalmo 26. *Credo*
Psal. 26. *videre bona Domini in terra viuentium*: Tierra de los que siempre viuen?

O tierra dichosa! ò patria bienauēturada? Esta es aquella santa Ciudad, que mostrò un Angel al Euangelista S.
Apoc. 21. Iuan, segun se refiere en el Apocalisi 21. *Ostendit mihi Ciuitatem sanctam Ierusalem descendentem de cælo a Deo, habentem claritatem Dei, &c.* Que baxaua del cielo llena de resplandor fulgentissimo, cuyos muros eran fabricados de piedras preciosas, sus fundamentos, y puertas de margaritas, y perlas de inestimable valor: sus plazas de oro finissimo, y claro. Todo esto es pintura, por no auer otra cosa mas preciosa a que comparar, lo que ay en el cielo, en cuya comparacion es como pintado lo que ay en la tierra. Pues si esta se muestra tan adornada, y hermosa con los arboles floridos, y cargados de varios frutos: cō la verdura de los valles, con la altura de los montes, con la llanura

nura de los campos, con los prados entretexidos de rosas, y con los jardines marauillosamente adornados, con las fuentes fresquissimas, y gustosas, con los rios repartidos con venas por todo el cuerpo de la tierra, con los estanques, y lagunas de aguas claras, cō las venas de oro, y plata, y de otros preciosos metales, con los rubies, y esmeraldas, y diamantes, y otras piedras preciosas hermosissimas, que parecen competir con las mismas estrellas en claridad, y hermosura. Pues si en este elemento que es el mas baxo de todos, criado para ser hollado de las bestias, ay tantas cosas de ornato, y de hermosura, que aura en aquel supremo lugar, que tanto està mas alto que todos los cielos, y elementos, tanto es mas noble, mas bello, y hermoso? Todo està lleno de vergeles hermosissimos, y amenos, sus campos esparcidos de flores olorosas, que recrean suauemēte la vista, y el olfato: sus arboles cargados de fruta, de estremado sabor, y regalo, sin que mengue jamas por mucha que se coja, y todo puesto por tanto orden, y artificio, que los Aranjuezes del mundo son vasura, en su comparacion.

El temple deste cielo, es de perpetua primauera, sin que jamas se sienta frio, ni calor, ni las demas injurias del ayre, y cielo, a que està sujeto este valle de lagrimas, de las quales, si alguna vez se enjugan los ojos, es por la falta de sentimiento de los muchos males que ay que llorar, ó que viene de acarreo algun bien del cielo, el qual es Ciudad, como dize Dauid en el Psalmo 121. *Hierusalem quæ ædificatur ut ciuitas, cuius participatio eius in id ipsum*: Que coge dentro de si todo el fruto q̄ goza: no viene de acarreo, no tiene falta de cosa que sea necessaria, para una bienauenturança cumplida: toda prospera, rica, y hermosa. Que bien auia contemplado esta celestial Hierusalem, esta celestial hermosura, el santo Rey Dauid en el Psalmo 25. *Domine dilexi decorem Domus tuæ*, quando dezia. Señor

Psal. 121.

Psalm. 25.

ñor todo mi amor he pueſto en la hermoſura de vueſtra caſa. Y en otra parte exclama, diziendo en el Pſalmo 83.
Pſal. 83. *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum: cõcupiſcit, & deficit anima mea in atria Domini*: O quan amables ſon vueſtros Tabernaculos, y moradas, Señor Dios de las virtudes, mi alma los deſſea, y por la grandeza del deſſeo desfallece, penſando en eſtos palacios de mi Señor. O alma mia cierra los ojos a quantas coſas ay en la tierra, que todas ſon eſtiercol, y vaſura, reſpeto de lo que veras en el cielo: no te agraden los edificios de la miſerable Babilonia deſte mundo: pon tus deſſeos en la celeſtial Hieruſalem, que es tu propria patria, de donde viues deſterrada, no pidas, ni deſſees otra coſa ſino una ſola, como hazia Dauid
Pſal. 26. en el Pſalmo 26. *Vnam petij à Domino, hanc requiram ut in habitentin domo Domini omnibus diebus vitæ mææ*: Que es morar eternamente en la caſa del Señor.

Pues la compañia que alli tendràs en aquella gloria es excelentiſsima, pues todos los que alli eſtàn, ſon hijos adoptiuos de Dios: todos ſon Reyes, y tienen cetros en ſus manos, y coronas en ſus cabeças, ſegun refiere ſan Iuan
Apoc. 4. Apocaliſi 4. *In capitibus eorum coronæ aureæ, &c.* Todos ſapientiſsimos, ſantiſsimos, prudentiſsimos, afabiliſsimos, eminentiſsimos, en todas las partes, que ſe pueden deſſear, de condicion, complexion, corteſania, diſcrecion, y de toda virtud, porque no puede entrar alli el demonio ni pecado, ni perſona que eſtè manchada con reſabio de culpa, ni de otra imperfecion, todos ſon lirios ſin eſpinas, grano ſin paja: trigo ſin cizañas: porque las eſpinas, paja, y cizañas, ſe quedan fuera del cielo, para cebo del infierno. Pues ſi tanto guſto cauſa el conuerſar, con un hombre Santo, que guſto ſerà la comunicacion de tantos, y tan grandes en ſabiduria, diſcrecion, y ſantidad? que deleyte ſerá verſe ſentado entre tantos Reyes?

El numero ſerà tan copioſo, (como dize ſan Iuan) Apo-

calisi

calisi 7. *Post hæc vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat*: Hablando de solos los hombres, no ay guarismo para contarle. De los Angeles dize Daniel 7. *Millia milliũ, ministrabant, & decies millies cẽtena millia assistebant ei*: Que millares de millares assistian delante de Dios, y diez vezes cien mil millares le seruian. Y san Dionisio dize, que es tan grande el numero de los Angeles, que excede al de todas quantas cosas materiales ay en la tierra. A san Dionisio sigue santo Tomas, diziendo, que assi como la grandeza de los cielos, excede a la de la tierra, sin proporcion, assi la multitud de aquellos espiritus, excede a la de todas las cosas materiales, que ay en este mundo. Pues que gloria será verse con tanto numero de espiritus Angelicos, y de hombres Santissimos? | *Apoc. 7.* *Dan. 7.* *Dionisio.* *Dib. Thomas, 13.*

Y no por ser grande el numero, ay confusion, ni falta de orden, antes la ay admirable, todos tienen sus asientos cõforme a sus merecimiẽtos. En la casa de mi Padre (dixo Christo) por S. Iuan 14. *In domo Patris mei mansiones multæ sunt*: Ay muchas, y diferentes sillas: los bienauenturados son desiguales en santidad, y merecimientos, y assi lo son en el premio, como las estrellas del cielo, son diferẽtes en la claridad, como lo dize S. Pablo en la 1. de los Cor. 15. *Stella difert ab stella in claritate*: Cada uno se siẽta conforme a sus merecimientos, por lo qual muchos que aca la tuvieron mayor que otros, tendran mejor lugar que ellos: de manera que entre las tres Hierarquias, y nueue coros de Angeles, Archangeles, Principados, Virtudes, Potestades, Dominaciones, Tronos, Querubines, y Serafines; estaran mezclados muchos Santos, y algunos sobre todos ellos, porque les exceden en santidad. Tambien aurá sumo concierto en el asiento de los coros de Patriarcas, y Profetas; de Apostoles, y Euangelistas: de Martires, y Confessores, de Pontifices, y Doctores, de Sacerdotes, y Religiosos: de Virgenes, y de otros Estados. Que felicidad tan grande será la de esta admirable compañia. | *Ioan. 14.* *1. Cho. 15.*

Y si solo esto es de sumo gozo, quanto mayor será la comunicacion, y trato de la sacratissima Virgen Maria: el afecto amoroso con que nos acariciarâ, y aquel dulce mirar de sus diuinos ojos? No ay lẽgua humana que pueda declarar el deleyte, que un bienauenturado recibe de verse en compañia de la santissima humanidad de Christo: de tratar, y comunicar aquel archiuo de los tesoros del Padre Eterno, el qual con aquella diuina, y dulce boca, en la qual està derramada la gracia (como dixo el Propheta Rey) Psalmo 44. *Difusa est gratia in labijs tuis*: Requebrarà las almas, tan regalada, y tiernamente, que esto solo bastaua, para tenerlas por bienauenturadas, sentado superior como cabeça, y esposo de la Iglesia triunfante.

Psalm. 44.

Vltimamente pondera, que con ser innumerables los que alli estàn, todos se conocen, y se tratan, y conseruan, como si fueran pocos: lo qual nace de la union estrechissima de amor que ay entre unos, y otros; todos se aman con un amor ardentissimo en Dios, con suma conformidad de sus voluntades: porque [como dize el Propheta Rey] Psalmo 121. *Cuius participatio eius in id ipsum*: En aquella gloriosa Ciudad todos participan del bien que otro goza: el bien de uno es bien de todos, y el bien de todos es bien de cada uno: porque cada uno toma por suyo el bien del otro, y se goza del, como si fuera suyo, por la eminencia de su caridad. Todos los miẽbros de un cuerpo, se huelgan del ornato de cada uno de ellos, la mano quanto mas adornada vé a su cabeça, y a sus pies, se tiene por mas adornada: la madre se honra con el honor de su hijo: porque redunda en ella, por lo qual no aurà embidia, ni ambicion, ni encuentros, entre los bienauenturados, cada uno recibirà tanta gloria quãta pudiere dessear, y caber en el. Assi como un hijo de pequeña estatura, que recibe de su padre una vestidura pre-

Psal. 121.

precioſa, medida, y ajuſtada a ſu cuerpo, no tiene embidia, de que al hermano mayor le den otra veſtidura, conforme a la ſuya, mas larga, y aunque ſe la dieſſen a el, no la recibiera, por no ſerle conueniente, y aſsi como la mano adornada de anillos, no deſſea el ornato de la cabeça, aunque ſea mas precioſo: y aſsi como la madre no tiene embidia de ſu hijo, a quien dieron un Obiſpado rico, de que ella no es capaz, aſsi los bienauenturados, no embidiaran unos a otros los premios mas excelentes que tuvieren, porque gozando los proprios, que igualan la medida de ſu deſſeo, y capacidad, participaran de los agenos, y ſe gozaran ſumamente de ellos.

Y aunque los premios ſean deſiguales la ocupacion ſerá uniforme, y gualmente alaban a un miſmo Dios, y ſe abraſan en ſu amor, y el los ama a todos, y eſtá en todos, y es todas las coſas a todos (como dize el Apoſtol) 1. Corint. 15. *Qui ſubjecit ſibi omnia: ut ſit Deus omnia in omnibus*: Viendolos en ſi miſmos, y conſigo miſmo. O compañia bienauenturada, en la qual florece tanto la nobleza real que ſe adquiere con la verdadera libertad de eſpiritu: la conſumada ſabiduria, y diſcrecion, que ſe alcança con la perfeta ſantidad! ò compañia felicisſima de infinito numero, de admirable concierto, de eſtremado amor, y caridad! ò Corteſanos celeſtiales, que eſtais en el puerto ſeguro, deſpues de aueros viſto en los nautragios, y peligros del mar tempeſtuoſo deſte mundo, en que yo miſerable me veo, caſi ſumido, y anegado, ſocorredme con vueſtro fauor, y ayudadme con vueſtras oraciones, para que imite vueſtras virtudes, y paſſe del puerto de la eſperança, a tomar poſeſion de la gloria que gozais, y de vueſtra deſſeada compañia. 1. Cho. 15.

Quanto a la gloria eſſencial del alma es lo mejor, y de mas valor, y eſtima, que la ſabiduria diuina puede dar: porque (como dize ſanto Tomas) 1. p. q. 25. a. 6. no puede Dib. Tho. 1. p. q. 25. ar. 6.

dar

dar Dios otra bienauenturança mayor, porque encierra
Apocal. 2. esta al mismo Dios. Esta es el maná escondido, lleno de
tan infinita dulçura, y suauidad, que solo sabrà dezir a que sabe, y declararla el que la huviere gustado: pero conforme a la cortedad de nuestro ingenio, consideraremos toscamente este soberano, y altissimo beneficio.

Aviendo la suma bondad determinado, comunicar a las criaturas intelectuales su bienauenturança, y q̃ fuesen
Dib. Tho. 1. p. q. 12. ar. 2. bienauenturados viendole, Diuus Thom. 1. p. q. 12. ar. 2. y gozandole como el es bienauenturado, viendose, y gozando de si mismo, porque Dios es de infinita perfecion.
Dib. Tho. 1. p. q. 12. art. 5. Diuus Thom. 1. p. q. 12. a. 5. no puede el entendimiento [dize] de la criatura con sus fuerças naturales entenderle como el es, porque no ay especie, ni semejança, que le represente, por ser ellas de limitada perfecion: y assi el mismo Dios ilustrando el entendimiento, cõ una luz admirable, se entra en el, y con esta union sobrenatural se vee Dios, y el alma, y sus potencias, y el cuerpo del bienauenturado, queda lleno de diuinidad: queda el alma como endiosada, llena de Dios, y hecha un Dios por participacion eterna, è inmutable, y aunque no pierda su naturaleza, participa tanto de la diuina, que mas se vè Dios en ella, que de la misma alma: porque se apodera en ella como el fuego suele apoderarse del hierro, y penetrarle, comunicandole su luz, y resplandor, y las demas propriedades que tiene, de modo que parece fuego. Y assi queda el alma harta de todo bien, por unirse al bien uniuersal, en quien estàn todos los bienes, conforme a lo que dezia
Psalmi. 16. Dauid en el Psalmo 16. *Satiabor cum apparuerit gloria tua:* Quedarè harto quando se me descubriere tu gloria.

Para entender mas esto, se podrâ discurrir por todas las tres potencias espirituales del alma: la memoria estarà llena de Dios, teniendole siempre presente, sin poderse oluidar del, ni diuertirse a otra cosa. Acordarase

con-

continuamente de los beneficios recebidos, de los que recibe, y espera recebir con sumo gozo dandole eternas alabanças por ellos, conforme lo que dize Dauid en el Psalmo 144. *Memoriam abundantiæ suauitatis tuæ eructabunt, & justitia tua exsultabunt*: Bretaran tus alabanças, con la memoria de la abundancia de tu suauidad, y alegrarse han con tu justicia, acordandose quan fiel, y justo has sido con ellas, cumpliendoles todas las promessas. Acordaranse de los trauajos passados, de los males de culpa, y de pena, y de todo sacaran gozo para si, por verse libres de ellos, y alabanças para Dios que los librò, diziendo aquellas palabras del Psalmo 126. *Benedictus Dominus qui non dedit nos in captionem dentibus eorum*: Bendito sea el Señor, que no permitio q̃ nos despedaçassen los dientes de nuestros enemigos: libraronse nuestras almas, como el pajarillo del lazo de los caçadores. Psal. 144. Psal. 123.

El entendimiento estarâ lleno de Dios, unido a el, y por el verà claramente la diuina essencia, las tres personas Padre, Hijo, y Espiritu Santo: como el Padre engendra al Hijo, y los dos produzen al Espiritu Santo, y los tres son un Dios infinito, eterno, inmenso, è incomprehensible: Verà todas sus diuinas perfeciones, y atributos, su infinita bondad, misericordia, justicia, omnipotencia. Verá el misterio admirable de la Encarnacion del Verbo diuino, las obras marauillosas de la redempcion, y todas las que Dios ha obrado de naturaleza, y gracia. Cesarà la Fê, porque verà lo que creyò, y la Esperança, porque posseerà lo que esperò. Alli sabrà los secretos juyzios de Dios, que en esta vida se ignoran: los beneficios ocultos que recibio: la prouidencia que Dios tuvo en su saluacion, de todo lo qual recebirà sumo gozo. Alli se gastarâ el desseo insaciable, que los hombres tienen de saber, viendo a Dios, en quien están todas las cosas, y alcançaran por un modo inefable, lo que la serpiente dixo en el Parayso, Genes.

Gens. 3. nes. 3. *Eritis sicut Dij scientes bonum & malum.* Que es ser como Dioses, que saben de bien, y de mal, porque conocera a los bienes que gozan, y los males de que carecen.

Si quieres hazer una suma de los gozos, que goza aqui el entendimiento, considera como a qualquiera parte que se buelva un bienaventurado, hallarà muchas, y nuevas ocasiones de infinito deleyte, y gusto: porque seràn tantas quantas consideraciones pueden tener los Santos, o de Dios o de si mismos, o de las cosas q̃ estân fuera de ellos, o debaxo de ellos, de manera que puedes reduzir sus consideraciones a quatro puntos. El primero, lo que goza el bienaventurado sobre si. El segundo, lo que goza dentro de si. El tercero, lo que goza cerca de si. El quarto, lo que goza debaxo de si.

Quanto al primer punto, sobre si goza de la vision beatifica, viendo claramente la essencia divina, la Trinidad de personas, y el misterio de la Encarnacion, porque en esto consiste la vida eterna, como dixo Christo por san

Ioan. 17. Iuan 17. *Hæc est vita æterna: ut cognoscant te, solum verum Deum & quem misisti Iesum Christum*: Excelentissimo serà el gozo, que los bienaventurados recebiran, de ver la humanidad de Christo, su Redemptor, de considerar los dones preciosissimos de gracia, y gloria, de que gozan el alma, y cuerpo de Christo, cuya vision despues de la vista de la divina essencia, darà sumo gozo a los bienaventurados: porque si lo fueron los ojos, que lo vieron en la tierra siendo mortal, quanto mas bienaventurados seràn los que merecieron verle glorioso, y triunfante en el cielo? La consideracion, y vista de la Reyna de los Angeles, de sus estremados merecimientos, de su premio excelentissimo, de los bienes que por ella alcanza, y alcanzarà el genero humano, recrearà sumamente a los bienaventurados.

Quanto al segundo, de considerar lo que tienen cerca

de

de si, serà rarissimo de gozo, que les causarâ verse en cõpañia de tantos espiritus Angelicos, de tantos bienauenturados, tan lucidos, y hermosos, de oyr la dulcissima armonia, y suauidad, con que cantaràn las alabanças diuinas: cada uno gozarà de la gloria de todos, y en particular de los que amò en esta vida, y de los que por su ayuda alcançaron el premio que gozan. Assi mismo tendràn el conocimiento q̃ llaman los Teologos, vespertino, de las particulares reuelaciones, con que Dios ilustra el entẽdimiento del bienauenturado, cõ nueua gloria accidẽtal, gozaran del hermoso, y amenissimo lugar del cielo Empireò.

Quanto al tercero, dentro de si, considerando los bienes excelentissimos de que gozan el alma, y el cuerpo: las potencias, y los sentidos, y la eternidad, y seguridad que avrá en esta possession, y q̃ no puede faltar, ni disminuirse cosa de ella, ni puede pecar, ni carecer de la amistad, y vista de Dios, recibirà estraño, y admirable gozo.

Finalmente quanto al quarto, de las cosas que consideraren debaxo de si, sacaran los bienauenturados grandissimo gozo: porque considerar las penas eternas de que se escaparon, las culpas que Dios les perdonò, las tentaciones que vencieron: las quales vencieron a otros, los peligros de que Dios los libró; y verse agora libres de tormẽta tan tempestuosa, en puerto seguro, claro está que a de causar suma alegria. De todos estos bienes, y de otros innumerables gusta el entendimiento del bienauenturado, los quales se multiplicaran, segun el numero de las consideraciones del entendimiento, toda estará empapada, y unida en Dios, con una union de amor admirable. a qui se juntaran todos los generos, y titulos, que ay de amor santo: porque todos caben en Dios claramente visto, a quien amaran como a padre, amigo, y ultimo fin suyo, y deste amor resultarà, un rio continuo, y perpetuo, caudalosissimo de deleytes inefables, como lo dixo Dauid Psal-

Psal m 45. mo 45. *Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei*: Del qual beuera, y se embriagara, y estara toda engolfada dentro de los infinitos gozos de su Señor. El deleyte que resultara a la voluntad de verse unida al sumo bien, y a la fuente de todos los deleytes, es inefable. Pues si Dios en quien estan encerrados todos los bienes, toda la dulçura, y suauidad, se une tan intimamente a la voluntad desseosa, y hecha ya capaz del, que deleyte, y dulçura tan suaue causara en ella?

Para probar la hartura de bienes inefables que desta gloria sacan el alma, y sus potencias, basta esta razon de Diu. Tho. 1. p. q. 26. art. 2. santo Tomas 1. p. q. 26. ar. 2. Lo que haze a Dios bienauenturado, y le harta, y da infinito gozo bastāte, sera para hazer en el alma proporcionalmente otro tanto: luego como Dios desde que es Dios, y por toda su eternidad sea bienauenturado, y esta harto, y gozoso, sin fastidio alguno, con solo verse, y amarse, sin tener necessidad alguna de otra cosa fuera de si, tambien el alma sera bienauenturada, y estara harta, y gozosa, con solo ver a Dios, amarle, y gozarle, sin tener necessidad de otra cosa fuera del, y sin que en esta obra aya fastidio, ni cansancio, sino una nouedad eterna, y una eternidad siempre nueua, viendo siempre a Dios, y desseando siempre verle, y gozandose de verle sin seçar.

ADVERTENCIA LXIX.

De la grandeza de gloria, que tendrà el cuerpo bienauenturado del perfeto Religioso.

COmo el hombre (charissimo hermano) está compuesto de dos partes, que son cuerpo, y alma, assi ha de tener dos bienauenturanças, y glorias, una para el alma, y otra para el cuerpo, segun aquello del Sabio 31. *Om-* Prou. 31. *nes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* Todos los de su casa estaran vestidos de dobladas vestiduras, las quales no son otra cosa que las dos Estolas, de una de ellas estan

vesti-

vestidas aora las almas, y de otra se vestiran los cuerpos despues de la resurreccion general, quando se bueluen a unir las almas. Es tan estrecha la union que ay entre el cuerpo, y el alma, que estãdo el alma unida a Dios, y gloriosa, su gloria redunda en el cuerpo, y le haze glorioso. Assi como el cuerpo humano recibe de el alma toda hermosura, assi recebira de la presencia de la diuinidad, un resplandor excelentissimo, como le recibio el cuerpo de Christo, en la transfiguracion.

En quatro dotes, dizen los Teologos, que consiste la estola de la gloria. Diuus Thomas 3.p. q. 82. que goza el cuerpo del bienauenturado: el primero que es claridad, con admirable hermosura. Resplandeceran los justos, Mathei 23. *Tunc iusti fulgebunt sicut Sol in regno patris eorum, dixit Dominus.* Como el Sol [dize Christo] tendra perfeta entereza en todas sus partes, con gran proporcion, y con un color, y figura marauillosa, sin fealdad, ni mancha, ni ruga, ni cosa que desdore su resplandor, y si uvieren recebido alguna herida, o llaga por Christo, quedara la señal en el cuerpo, como en esmalte de piedras preciosissimas que le harà mas hermoso. *Dib. Tho. 3.p. q. 82.* *Math. 23.*

La segunda dote, es impassibilidad: ya està libre el cuerpo glorioso de las penalidades, q̃ antes de serlo padecia: jamas tendrà hambre, ni sed, ni dolor, ni enfermedad, no puede quemarle el fuego, ni humedecerle el agua: siempre tendra un vigor q̃ no se puede marchitar, una salud q̃ no se puede menoscabar, y una impassibilidad eterna, la qual cõ el coraçon, como dize Dauid en el Psal. 83. *Cor meũ & caro mea exultauerunt in Deũ viuum*: Se alegrarà en Dios viuo, de quiẽ recibe tã alegre, y dichosa vida. *Psal. 83.*

La tercera dote es, agilidad, o ligereza, por la qual tendrâ el alma tanto dominio de su cuerpo, q̃ le podria mover de una parte a otra, sin cãsancio, ni fatiga, sino cõ suma presteza, y velocidad, como centella, o rayo, discuriendo

por el cielo Empireo a su gusto, y al trono de Christo, y al de su Madre sacratissima, o de los Santos.

La quarta dote es subtilidad, o espiritualidad, porque no estarâ sujeto, a las obras de la vida vegetatiua: y assi passarâ sin comidas, y sin las demas obras que son comunes a las bestias. Por esso dixo Christo por san Matheo 22. *In resurrectione nec nubent, nec nubentur, sed erunt sicut Angeli.* Que en la resurreccion no aurà casamiento, ni bodas, y que todos seran como Angeles, pareciendose en esto a los puros espiritus. Tendran tambien subtileza para poder penetrar los cielos, y otro qualquier cuerpo, como quando entrò Christo en el Cenaculo, Ioan. 20. *Cum fores essent clausæ, venit Iesus*, cerradas las puertas entrò Iesus; y tambien salio del Sepulcro penetrando la losa con que estaua cubierto. Ademas destos dotes, algunos bienauenturados tendran otros premios accidentales, que llaman los Teologos, laureolas, que las dara Dios en premio de alguna obra excelente, y dificultosa, como por el martirio, por la virginidad, por la defension, y enseñança de las verdades catolicas. Todos estos tendran algun resplandor, y luz, alguna corona con que se muestren mas resplandecientes que los demas.

Math.22.

Ioan.20.

Finalmente considera el alegria, y deleyte de los cinco sentidos corporales: la vista tendra mas luz que el Sol, no solo se deleytara viendo la hermosura de tantos cuerpos, pero tambien le dara extremado gozo el ver los orbes celestiales, los campos llenos de flores, que aura en el cielo Empireo. Sobre todo se deleytara, en ver la santa humanidad de Christo. Con esto se consolaua el santo Iob en medio de sus dolores, diziendo. *Scio quod Redemptor meus viuit, & in nouissimo die de terra surrecturus sum, & in carne mea videbo Deum saluatorẽ meum.* Se q̃ mi Redẽptor viue, y el dia ultimo tengo de resucitar, y en mi carne tẽgo de ver a Dios, al qual tengo de ver yo mismo, y no otro por mi.

Vista.

Iob. 19.

El

El oydo se deleytara, con la dulce conuersacion de otros Santos, con alabanças diuinas, con la melodia, y musica celestial que inuentara la sabiduria diuina, para regalar los oydos de sus amigos, que oyeron sus palabras para creerlas, y sus preceptos para cumplirlos. Oydo.

El olfato se recrearà con el olor suauissimo, que tendran los cuerpos bienauenturados, especialmente el de Christo, como dize por san Lucas 25. *Vbicumque fuerit corpus, illuc congregabuntur & aquilæ.* Que adonde està el cuerpo, van las aguilas lleuadas de su olor. O que fragancia, y variedad de olores inuentarà la diuina piedad para recrear la carne, que dio de si olor de santa vida. Olfato. Luca. 25.

El gusto, gozarâ de una dulçura inefable: tendrà una hartura, y satisfacion celestial, sin fastidio alguno, comunicandole Dios sin manjares, la suauidad que pudiera recebir de ellos, con otro modo mas sabroso, y soberano: porque si el manà, siendo uno, contenia el sabor de todo manjar con gran excelencia, para regalar los justos, tambien sabrà Dios hazer tal modo de sabor, que abrace con eminencia todos los sabores, para regalar los bienauenturados. Gusto.

Finalmente el sentido del tacto, que estarà derramado por todo el cuerpo, estarà como empapado en el rio de los deleytes de Dios. Considera que gozo, que alegria, que paz, que consuelo, tendran los bienauenturados, quando el entendimiento en las cosas que entendiere: la memoria en las que se acordare: la voluntad en las que amare, los ojos en las que vieren, y todos los sentidos en las que percibieren se hartaran sin fastidio, y con sumo deleyte, y como subirà esto de punto, quando consideren la duracion eterna de su gloria, que no ha de tener fin, ni diminucion jamas, sino que durara mientras Dios, fuere Dios eternamente. Tacto.

Con que Triunfo entrarâ el alma del justo Religioso en el cielo.

Considerese el Triunfo, con que el alma, que saie en gracia de esta vida, entrara en los cielos. No ay entendimiento humano, que pueda alcançar la grandeça de este Triunfo. Si admira lo que se cuenta de las soberuias, y pómposas entradas de algunos Reyes en sus Cortes, y lo que escriven Autores grauissimos, de la pompa, y solemnidad, con que entrauan triunfando en Roma, y subian al Capitolio algunos Capitanes Romanos, despues de auer conquistado muchos Reynos, y Prouincias, y vencido muy terribles enemigos; que será ver entrar una alma amiga de Dios en la corte Celestial, queriendo el Rey hazerle solemnissima fiesta a su entrada, y darle la corona, y palma, que a sus vitorias insignes es deuida?

Lo primero, si antes de abrirse las puertas del cielo
Luca 22. fue lleuada al seno de Abraham, dize san Lucas 22 *Factum est autem ut moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in signum Abrahæ*: El alma de Lazaro mendigo, fue lleuada por los Angeles a aquel seno, cierto es tambien, que aora yrâ en las mismas manos al cielo; ellos siruen al alma de carro triunfante. O que hermoso carro! que dulce compañia de Angeles! que ciertas guias del camino! que salutacion le haran tan amorosa a la primera vista? Como celebraran las alabanças del alma triunfante, diziendo estas palabras, o otras semejantes. *Veni sponsa Christi accipe coronam quam tibi Dominus præparauit in æternum*: Ven Esposa del dulcissimo Iesus, a recebir la corona que te tiene aparejada en el cielo: ven a tomar puerto de la felicidad eterna, pues has nauegado tan diestramente en el mar tempestuoso del mundo. Tras esto cantarán los Angeles con versos admirables las obras excelentes, y heroycas, que el alma hizo en esta vida, y con esta musica
S. Gre, 38. celestial llegaran al cielo, como cuenta san Gregorio 38. auer llegado el alma de un pobrecillo paralitico.

Lo segundo, auiendo llegado a el cielo, admirarase el

alma

alma de aquella nueua, y eſpacioſa region: ſaldranla a recebir muchos Angeles: ſaludaranla amoroſa, y corteſmente, con mucho gozo. Si le tienen quando haze un pecador penitencia en eſta vida, ſegun dize ſan Lucas en el cap. 15. *Gaudium eſt Angelis Dei ſuper uno peccatore pœnitentiam agente*: Quedando todauia en gran peligro de ſu ſaluacion, què gozo tendràn, viendo al miſmo, que vencidos los enemigos, entra con vitoria, y triunfo ſoberano a ſer morador del cielo? Y ſi los Angeles ſe gozan, quanto mas ſe gozaran los hombres, que ſon de una miſma naturaleza, condicion, y patria? Si quando buelue un hijo, de una larga peregrinacion, ſale a recebirle la madre, los hermanos, y los criados, y mueſtran ſuma alegria de ſu buena venida, y le regalan, y ſirnen con mucho amor, que harán los bienauenturados, tan llenos de caridad, con un alma que viene de una peregrinacion tan larga, y peligroſa, y toma puerto de ſaluacion eterna? Y en particular los parientes, y amigos, y aquellos que uvieren recebido algunos bienes eſpirituales del alma, que de nueuo entra en el cielo, que gracias le daran por ellos? Y que alabanças cantaran a Dios tan cumplidas? Lucæ.15.

Lo tercero, en entrando el alma con eſta alegre, y admirable compañia, en lo intimo del cielo Empireo, admiraraſe grandemente de la amenidad, y freſcura de aquella region: de ver aquellos eſpacioſos campos, no terreſtres, ſino celeſtiales: aquellos palacios no de piedras, y ladrillos, ſino de materia excelentiſsima, con la mano de Dios artificioſamente labrados. La luz del Sol (parecerà obſcura, en comparacion de la que alli alumbra, que es la claridad de Dios, y del diuino Cordero, de quien dize ſan Iuan Apoca.21. *Lucerna eius eſt Agnus, non eget Sole nec luna ut luceant in ea*:) no lucirá alli.) Mirando a un lado, y a otro, verà muchos, y varios Coros de Santos, de Virgines, de Confeſſores, de Continentes, de Apoc.21.

Ermitaños, de Confessores, de Doctores de la Iglesia, de Martires, de Apostoles, de Profetas, de Patriarcas: y auiendolos saludado, y sido saludada de todos benignissimamente, subira a las tres Hierarchias, y nueue coros de los Angeles, de cuya vista, y recebimiento amoroso recibira el alma grandissima admiracion, y deleyte. Que admiracion causara ver la multitud infinita de Santos, el resplandor de las vestiduras de gloria, la hermosura, y ornato: el orden, y concierto de aquellos bienauenturados Cortesanos. Passando por los coros de los Angeles el alma, que musica tan diuina le daran? que cantares tan alegres? que vozes oyrá de tanta melodia? que dulçura? que alabanças diuinas? que Alelluyas tan sonoras, y suaues? Si acà en la tierra deleyta tanto una Missa solemne, cantada con buena musica, que hara en la celestial Hierusalem, donde ay tanto número de cantores, tan admirables vozes tanta armonia, y concierto, tanta suauidad, y dulçura? Auiendo passado por los coros de los Angeles, llegará el alma al trono de la sacratissima Virgen Maria, la qual conforme a su altissima dignidad, y merecimientos, tiene mejor asiento, y de mayor Magestad, y gloria, que todas las puras criaturas, mirando al alma con un semblante amoroso, y alegre le dirá. Seas bien venida, esposa de mi querido Hijo: muchas vezes me pediste en la tierra que te mostrasse el fructo purissimo de mi vientre, despues de tu destierro, y assi yo te lo mostrare aora, para que te corone, y premie tus merecimientos.

Lo quarto, la Madre de Dios guiara al alma al trono de su Hijo, y admirandose de verle con tanta magestad, y grandeza, sentado a la diestra del Padre Eterno, saldrá Christo a recebir el alma, y abraçarla, y darle osculos amorosos de paz. Que mucho que reciba amorosamente a su esposa amantissima, por cuya saluacion padecio tantos trabajos, y dio su sangre, y vida? Y que recoja al hijo

obediente quando buelve vitorioso de la guerra, donde peleò por su mandado: quien recogio, y recibio cõ muestras de amor extraordinarias, al hijo prodigo disipador de todo su patrimonio? Conque dulçura hablarà Christo al alma: como le mostrarà las señales, mas resplandecientes que rubies, de sus preciosas llagas, y ella las besará, y adorarà, y se abrasara en amor de tan admirable Redemptor?

Lo quinto, llevarâ de la mano Christo a su esposa el alma, y la guiarâ desde su Trono hasta el de su Padre Eterno, para que comiençe a ver la essencia diuina, y a ser bienauenturada. Asi como Moyses, segun se refiere en el Exsodo 24. *Cumque ascendisset Moysses, operuit nubes montem*: En el monte Sinay, entrando en una nube fue cubierto de una niebla; asi entrando el alma en el monte de la gloria, y en el gozo de su Señor, quedarà absorta en Dios, toda empapada en diuinidad. Pondrale Dios la corona de gloria. Isaias 62. *Et eris corona gloriæ in manu Domini*. Correspondiente a sus merecimientos: darale entre los Santos el asiento, que le està aparejado desde la eternidad. Quando en el se vea el alma, y halle atesoradas todas sus buenas obras, y aunque sean tan menudas, como dar un jarro de agua, que admiracion tendrà? que gozo, y que alegria, de ver premiados tan pequeños trabajos con gloria tan inmensa? Todas estas cosas referidas sucederan quando el alma entrare triunfando en el cielo, pero no del modo que estân dichas, sino de otro que no puede explicarle el ingenio humano: haranse todas en un instante con sumo resplandor, con un gozo inefable, con un modo sobrenatural, que solamente le sabran los que le experimentaren.

Exsod. 24.

Isaias. 62.

Sino experimentas alma mia en esta vida los trabjos, no experimentaras en la otra la gloria, porque asi como el jornalero procura con mucho cuydado de mirar, que nunca se le passe dia sin trabajar: y espera el fin del tiempo,

po para no venir en vano al galardon: porque en la diligencia de su trabajo, mira que es lo que podrá recebir en el tiempo de su remuneracion. Y quando crece el trabajo de la obra: tan bien se acrecienta la esperança de la paga; mas quando la obra se entorpece pierdese la confiança, del descanso, y por esto qualquiera escogido, considerando su vida, assi como dias de mercenario: tanto mas confia en la esperança del galardon, quanto mas fuertemente permanece agora en el crecimiento del trabajo. Considera que tal es el discurso del tiempo presente; cuenta los dias con las obras, porque ninguno se passe sin trabajo. Teme los momentos de la vida, gozase con las aduersidades, hartase con las passiones, recreasse con la tristeza; viendo que serà tanto mas largamente remunerado en los galardones de la vida futura: quanto mas verdaderamente por amor, y desseo de ella a continuos trabajos que se te ofrecen. Y deaqui es (como has visto) que los Ciudadanos de la patria celestial, dizen a su hazedor las

Psalm. 43. palabras del Psalmista, en el Psalmo 43. *Qoniam propter te mortificamur tota die*: Por ti Señor nos mortificamos cada dia. Y el Apostol Pablo dize lo mesmo a los Romanos 8.

Rom. 8. *Quia propter te mortificamur tota die: æstimati sumus sicut*

2. Corint. *oves occisionis*. Y en la 2. de los Chorint. dize, cada dia hermanos muero por vuestra gloria. Y otra vez en la Episto-

2. Thim. 1. la 2. ad Thimo. 1. dize. *Ob quam causam etiam hæc patior, sed non confundor*. Por la qual causa padezco estas cosas, y no me confundo. *Scio enim cui credidi, & certus sum quia potens est depositum meum seruare in illum diem*. Porque se de quien confiè: y estoy cierto que es poderoso de guardar mi deposito para aquel dia. Y assi que los Santos varones tantas prendas tienen de su remuneracion encerradas en el seno de su esperança: quantos trabajos agora encomiendan, y ofrecen a la diuina verdad. Pero si siente agora muy graue estio en la obra, es para recebir des-

pues mayor refrigerio en la bienauenturança. Por lo qual dize el Santo Iob en el cap. 7. *Sicut ceruus desiderat umbram, & sicut mercenarius præstolatur finem operis sui.* Asi como el cieruo dessea la sombra, y el jornalero espera el fin de su obra: dessear el sieruo la sombra es buscar el descanso eterno de la gloria despues de la fatiga, y sudor de la tentacion. Esta sombra auia desseado aquel sieruo que dezia, Psalmo 41. *Sitiuit anima mea ad Deum fontem viuum: quando veniam & apparebo ante faciem Dei?* Mi alma tuvo sed de Dios, fuente viua, quando yrè, y me hallaré en la presencia de Dios? Y otra vez dize en el Psalmo. *Heu mihi, quia in colatus prolongatus est*: Ay de mi, que se ha alargado mi destierro. El qual, como quien huye del trabajo del campo, y busca una fresca sombra adonde descanse: y dize otra vez en el Psalmo 41. *Transilbo in locum tabernaculi admirabilis, usque ad domum Dei*: Entrarè en el lugar de la marauillosa estancia, hasta llegar a la casa de Dios. Grandemente desseaua San Pablo alcançar esta sombra, quando tenia desseo, *Habens desiderium dissolui, & esse cum Christo*, de verse suelto, y estar con Christo. Ya auian llegado a ella con la perfeccion del desseo aquellos que dezian, *Portauimus pondus diei, & æstus.* Nosotros auemos lleuado el peso, y el calor del dia. Y con razon se llama sieruo, el que dessea la sombra, porque qualquiera varon justo mientras viue en esta naturaleza flaca, y miserable, es fatigado del yugo de la corrupcion, como de un penoso estio. Y este entonces realmente conocerà, que está libre, y quieto, quando se viere libre de la corrupcion. Por lo qual dize muy bien san Pablo Romanos 8. *Nam expectatio creaturæ, reuelationem filiorum Dei expectat.* La criatura será libre de la seruidumbre de la corrupcion; en la libertad de la gloria de los hijos de Dios. Porque la pena de essa corrupcion fatiga agora mucho a los justos, mas entonces la gloria

Iob. 7.

Gre. in li. 8. mor.

Psalm. 41.

Psal. 119.

Psal. 41.

Philip. 1.

Math. 20.

Rom. 8.

de la incorrupcion los ensalçarà, y quanto se muestrà agora menos en los hijos de Dios, la libertad en las molestias de la necessidad presente que padecen, tanto mas libres, y agenos se veran entonces de toda servidumbre, para gozar mas perfetamente de la gloria que esperan. Assi que desnuda la criatura de la seruidumbre de corrupcion, y recebida la dignidad de la libertad soberana, se conuierte en la gloria de los hijos de Dios: porque unida a Dios por el espiritu, parece, que en alguna manera ha traspassado, y sugetado esse mismo ser, que tiene de criatura. Empero dizese, que es sieruo, porque todavia dessea la sombra: que mientras fuere el calor de las tentaciones trae a cuestas el yugo de su miserable condicion: adonde muy bien se sigue luego; y como el jornalero espera el fin de la obra. Porque quando el jornalero buelue los ojos de la consideracion, al premio de su trabajo, al punto cobra fuerças, para trabajar de nuevo: y aquello que le parece graue, considerado el trabajo, se le haze facil, poniendo los ojos en el galardon. Assi quãdo los sieruos de Dios sofren las aduersidades de este mundo, los desacatos, las afrentas, los daños, y tormentos del cuerpo, piensan que son graues, essos trabajos que padecen, mas quando estienden los ojos del alma, à la consideracion de la patria soberana, hallan quan ligero es, y quan facil, todo lo que padecen en comparacion del premio. Porque aquello que, mirado el dolor que trae consigo, parece incomportable, con la discreta consideracion del premio, se haze facil. De aqui es, que san Pablo se esforzò siempre mas de lo que podian sus fuerças, para sufrir aduersidades, porque como jornalero, esperaua sin duda premio de su trabajo. Porque el mismo juzga, ser muy pesado lo que padece, diziendo. *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in montibus frequenter. &c.*
2. Cho. 11. Afirma que estuvo muchas vezes en prisiones, que pa-

decio llagas sobre manera, y que muchas vezes estuvo a peligro de muerte, que lo açotaron cinco vezes los Iudios, y solo un açote le quitaron cada vez del rigor de la ley, que fue tres vezes herido con varas, una vez apedreado, y que tres padecio naufragio estando en la mar de noche, y de dia, que sufrio peligros con los Rios, y con ladrones: peligros con los de su linaje, y con los Gentiles: peligros en poblado, y fuera de poblado, en la mar, en falsos hermanos, en trabajos, en miserias, y ayunos muchos, sufriendo hambre, y sed, frio, desnudez: que en lo exterior sufrio contradiciones, y en lo interior temores, y afirma que eran mayores los trabajos, que sus fuerças, diziendo. *Quoniam supra modum grauati sumus supra virtutem, ita ut tæderet nos etiam viuere.* Sobre manera fuimos fatigados, mas de lo que podian nuestras fuerças, tanto, que aun la vida nos cansaua. Empero el mismo nos muestra como limpio el sudor de tantos trabajos, con la toalla del premio, diziendo. *Non sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis*: no tienen que ver los trabajos deste siglo con la gloria que esperamos, que se nos ha de mostrar. Como jornalero espera el galardon del trabajo: porque considerando el aumento del premio, le parece nonada trabajar, casi hasta acabar.

2. Chor. 1.

Rom. 8.

Animate, o alma mia a traer en tu cuerpo, la mortificacion de Christo. *Semper mortificationem Iesu in corpore vestro circumferentes*: Pues tu cuerpo humillado sera conforme con el suyo glorificado: *Qui reformauit corpus humilitati nostræ configuratum corpori claritatis suæ.* Abraça en tu carne sus dolores, y tormentos, pues tan inmensa es la gloria que has de recebir por ellos, haz buen rostro a las afrentas desta vida, pues vienen a parar en tan honrosos premios: no huyas de los trabajos, y dolores momentaneos, pues alcançaras con ellos premios, y consuelos eternos. Conforme a la muchedumbre de los dolores:

2. Ad Chorint. 4.

Ad Phylipen. 3.

Se-

Psalm. 94. *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo: con-*
solationes tuæ lætificauerunt animam meam. Serà la muche-
dumbre de los consuelos en el alma, y en el cuerpo a la
medida de la mortificacion de los sentidos, se les darà el
deleyte en la otra vida. Alegrate alma mia de las nueuas,
que te han dado en esta, de que has de yr a la casa del Se-
Psal. 121. ñor. *Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi: in domum Do-*
mini ibimus: Y aunque tus pies andan sobre la tierra, tenlos
con el desseo fixos en los palacios del cielo, y en los pa-
tios de la celestial Herusalem. O Herusalem nuestra ma-
Ibidem. dre, que a modo de Ciudad eres edificada. *Ierusalem, quæ*
ædificatur ut Ciuitas; de las piedras viuas de tus Ciudada-
nos, unidos con grande paz entre si mismos, recibe des-
de luego mi coraçon: admiteme dentro de ti con el espi-
ritu, para que a su tiempo me admitas con alma, y cuerpo.
Dios mio padre de misericordias, quando serà el dia en
Psal. 41. que me aueys de sacar de las miserias en que viuo? *Quando*
veniam, & apparebo ante faciem Dei? Quando llegaran mis
ojos a ver vuestra diuina cara? quando serâ el dia que oy-
Math. 25. ran mis oydos, aquellas dulcissimas palabras. *Intra in*
gaudium Domini tui: Entra en el gozo de tu Señor? ò go-
zo sin medida, y termino! dichosos, y felices los que es-
tan escogidos para gozarle.

ADVERTENCIA LXX.

De la ocupacion propria del Secular Religioso, y Sacerdote.

LA ocupacion propria del Religioso Sacerdote, es de-
zir, y celebrar el diuino, y altissimo misterio de la
Missa, en la qual ay dos cosas muy diferentes, que son sa-
crificio, y sacramento, y si cada una de ellas por si sola, pi-
de en el que ha de ofrecer sacrificio al altissimo Señor
del cielo, y tierra, y en el que ha de comulgar, y hospe-
darle

darle en ſu pobre choçuela, vigilantiſsima preparacion, quanto mayor deue preceder en el ſecular, y regular Sacerdote, para hazer dignamente eſtas dos coſas juntas: para ofrecer al Padre eterno, a ſu unigenito Hijo, pueſto en la Cruz, y para recebir ſu cuerpo ſantiſsimo, y hoſpedarle dentro de ſi miſmo? Si para los Sacerdotes de la vieja ley, que ſolo ofrecian unos animales muertos, pedia Dios tantas preuenciones, aſsi en la diſpoſicion exterior de la perſona, mandò en el Leuit. 21. *Si cæcus fuerit, ſi claudus, ſi paruo vel grandi, vel torto naſo ſi fracto pede, ſi manu ſi hibbus, ſi lippus ſi albuginem, habens incollo, ſi iugem ſcabiem, ſi impetiginem incorpore, vel hernioſus*: Mandaua que no fueſſen ciegos, ni cojos, ni mancos, ni les faltaſſe miembro alguno: como en el ornato interior, mandô que ſe ſantificaſen antes de llegar al ſacrificio. *Sacerdotes quia accedunt ac Dominum ſanctificentur, ne forte percuciat eos:* Quanta mayor diſpoſicion, y aparejo interior, y exterior, es neceſſario en los Sacerdotes, de la nueua ley de gracia, que ofrecen un ſacrificio, de infinito valor, y reciben un Sacramento, que contiene el omnipotente, altiſsimo, y poderoſo Dios? Leuit. 21.

Christo nueſtro Redemptor, y Señor, es Sacerdote perpetuo, como lo teſtifica el Profeta Rey, y ſanto David, en el Pſalmo 109. *Tu es Sacerdos in æternum*: y ſe ofrecio aſsi miſmo en ſacrificio, en el Ara de la Cruz, preparoſe en el huerto de Getſemani, con largo, y humilde oracion, como lo refiere por ſan Mateo, en el capitulo 26. *Sedete hic donec vadam illuc, & orem.* Laboſe alli el clementiſsimo, y humildiſsimo Señor, con ſu precioſiſsima, y puriſsima Sangre. En caſa del Pontifice Anas, le ponen el Amito, quando le cubren ſu bello y limpiſsimo roſtro. *Et velaberunt eum.* En caſa de Herodes, el Alba, quando los miniſtros ſuyos, le viſtieron una veſtidura blanca. En caſa del Preſidente Poncio Pilato, le dan la Caſulla, Pſal. 109. Math. 26. Luc. 22.

que

Math. 27. que fue la vestidura de purpura. *Et exuentes eum, chlamidem coccineam circumdederunt ei.* Alli señala dos ministros
Math. 27. que le acompañen, que fueron los dos ladrones. *Ducebantur autem, & alij duo nequam cum eo ut interficerentur. Tūc Crucifixi sunt cum eo duo latrones, unus â dextris, & unus á si-*
Luca. 23. *nistris.* La cruz es el gion. *Et cum ducerēt eum, appregenderunt Simonem quendã Cirinisem venientem de villa: & imposuerunt illi crucem portare post Iesum.* Llegò assi al lugar del sacrificio, donde leuantando las manos, y los ojos al cielo: acordandose que auia venido a la tierra para regarla con su sangre, y ofrecerla en sacrificio por nuestros pecados al Padre eterno, diria, *Te igitur clementissime Pater.* Alli se ofrecio, y dixo la primera Missa. *Pro viuis, & defunctis.* Y viendo quan prouechosa era para todos este diuino sacrificio: y quan agradable al Padre eterno, quiso que se ofreciesse muchas vezes, y para esso ordenò Sacerdotes en su Iglesia. Estima en mucho (como es razon) el ser uno de ellos, y el auer recebido una potestad tan suprema, y excelente, como se recibe para exercitar este soberano ministerio. Quien pudo jamas imaginar, que la palabra de Dios eterna se sujetasse a la del hombre, y de tal manera, que oyendo el reclamo de su voz, venga infaliblemente a sus manos, y se esconda debaxo de unos accidentes de pan, para ser manjar de los hombres, y unirse con ellos, y para ser ofrecido en sacrificio aceptissimo, y agradable al Padre eterno? Si pone admiracion, ver que el Sol obedeciesse a la voz de Iosue, 10. *Stetit Sol in me-*
Iosue. 10. *dio cæli;* y parase por su mandado, toda la maquina celestial, quanto mayor admiracion deues tener que el Sol de justicia (que crio al otro Sol, y sustenta con su palabra todos los cielos) *Obediente Deo voti hominis*, Se mueua a tu voz, y se ponga en la Ostia, y en ella le puedas mouer, donde quisieres? Si espanta, y asombra a los entēdimientos Angelicos mas encumbrados, que solas 5. palabras de

una doncella pudiessen tanto, que con dezir *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum*, Hiziesse baxar (a nuestro modo de dezir) al Hijo de Dios del seno del Padre a su seno, conuirtiendose, por virtud del Espiritu santo, su purissima sangre en carne, y sangre de Christo: porque no te espantas, y asombras de ver que con cinco palabras de tu boca. Math. 26. *Hoc est enim Corpus meum*, hagas baxar a tus manos al mismo Hijo de Dios, que baxò a las entrañas purissimas de la Virgen nuestra Señora, conuirtiendo toda la sustancia del pan, en la de su Santissimo cuerpo? alli tomó cuerpo passible, y en tus manos impassible. Alli vino sola una vez, y a tus manos viene muchas. Absorto en esta consideracion, el gran Padre san Gregorio dize. *O veneranda Sacerdotum dignitas, in quorum manibus velut in vtero virginis, filius Dei in carnatur.* San Bernardo dize. *O venerabilis sanctitudo manuum, o felix exercitium, o veræ mundi gaudium, cum Christus tractat Christum, Sacerdos Dei filium. Cui delitiæ sunt esse cum filijs hominum. Quis unquam vidit talia? quis huic vidit similia? qui creauit me (si fas est dicere) dedit mihi creare se, & qui creauit me sine me, creatur quodam modo mediante me.*

Luca. 1.

Math. 26.

D. Gregor.

Bernardus

De tanta alteza es el oficio Sacerdotal, que le han embidiado los Angeles, si damos credito a lo que refiere Galatino. Dize pues, que a uno de los Antiguos Hebreos, llamado Rabi Simeon, estando recogido en una cueua, y orando, le aparecio Elias, vestido de Pontifical, ofreciendo un sacrificio como el de la Missa, y preguntandole el Rabi Simeon, que era aquello? le respondio Elias. Este es sacrificio que ofreceran los Sacerdotes a su Dios, quando aya venido el Mesias. Ofrecerlo han en especie de pan, y vino, y los Angeles tendran una santa embidia a los Sacerdotes, y admirados preguntaràn a Dios; Porque Señor no nos aueis hecho esta merced a nosotros? Y el respondera a los Angeles: porque esta merced no se haze

De arcanis Catholicæ ver. li. 10. cap. 7.

por merecimientos, sino por la necessidad del que la recibe, y porque los hombres son pecadores, y por consiguiente necessitados de tanto bien: por esso se les concederà esta gracia. Todo esto refiere Galatino, de lo qual han de colegir los Sacerdotes, quan admirable es la dignidad de que gozan, pues los Angeles les tienen embidia de ella: nuestro serafin encarnado, Francisco mi Padre

P.N. Fra. dezia, que si encontrara con un Angel, o con un Santo del cielo, y con un Sacerdote, primero hiziera la salua al Sacerdote. De lo qual no se agrauiara el Angel porque sabe muy bien, que la excelencia de la dignidad Sacerdotal, excede a la Angelica: y assi quando la diuina escriptura llama a los Sacerdotes Angeles, no pretende engrandecer el Sacerdocio con este nombre, porque otros mas excelentes le dà, llamandolos hijos de Dios. Segun lo dixo

Psalm. 28. por Dauid, en el Psalmo 28. *Afferte Domino Filij Dei.* Y en otra parte dize el mismo Dauid, en nombre de Christo, en

Psal. 104. el Psalmo 104. *Nolite tangere Christos meos*, no quiero que toqueis a mis Christos, y Dioses: como tambien lo dixo

Exodo. 21. en el Exodo 21. *Offeret eum Dominus dijs.* Lo que pretende principalmente es enseñarles, que como participan el nombre de Angeles, los imiten en la pureza de la vida, en assistir por la oracion en la presencia de Dios, en declarar, y anunciar su voluntad a los demas hombres, en ser sus Angeles de guarda, en presentar sus peticiones en el tribunal diuino, y solicitar el buen despacho de ellas, como fidelissimos legados, y embaxadores.

Supuesta pues la estimacion del soberano beneficio, que recebiste del Señor, en hazerte Religioso Sacerdote, para que le ofreciesses en sacrificio, y le recibiesses en Sacramento, si este supremo Sacerdote se preparò para ofrecer este sacrificio, como emos dicho, muy justo es que tu te dispongas, y prepares con mucha diligencia, porque como dize un Doctor. *Paratum reficit, & in paratum*

tum interficit. Lo mismo enseñò el Doctor de las gentes san Pablo, por estas palabras en la 1. de los Chor. *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat, qui enim manducat & bibit indigne, judicium sibi manducat, & bibit non dijudicans corpus Domini.* Si para las tablas de la ley, y el vaso de Manà, hizo fabricar Moyses una arca de madera incorruptible, y dorarla con oro purissimo en el qual aparejò artifices muy primos, y diligentes, tardaron muchos dias. Y el sapientissimo Salomõ tardò siete años en la fabrica del Templo admirable, que edificò para los sacrificios de la ley escripta. No serà mucho que para recebir al legislador de la excelentissima ley de gracia, y para ofrecer el soberano sacrificio della (que ambas cosas haze el Sacerdote en la Missa) se prepare primero, y gaste siquiera media hora en esta preparacion. 1. Cho. 11.

Para la principal parte della, que (segun enseña el sagrado Concilio de Trento) consiste en llegar al altar con limpieza del alma, y sin conciencia de pecado mortal, y en que auiendola de alguno, te duelas del, y riegues la cõciencia con muchas lagrimas, y la barras con la escoba de la Confesion sacramental. Para la parte menos principal (aunque muy importante desta preparacion) que consiste en el adorno del ministro, que ha de ofrecer el sacrificio altissimo de la Missa, y recebir el Sacramento, perfumando el aposento del huesped diuino, con perfumes olorosos de afectos deuotos, que resultan de algunas santas consideraciones, seruirà la Oracion siguiente. Trento.

Oracion para antes de dezir Missa.

O sumo bien, y diuino Redemptor, que para remediar los males, en q̃ el linaje humano incurrio por la culpa original, baxaste del cielo a la tierra, y os ofrecistes en sacrificio a el Padre Eterno, en el altar de la Cruz, y queriendo q̃ este sacrificio tan grato a vuestro Padre, y tan prouechoso a los hõbres, se repitiesse muchas vezes, ordenastes

que uviesse para esto Sacerdotes en la Iglesia: yo soy uno de ellos, el mas indigno de todos. Quando considero las virtudes en que resplandecian los Sacerdotes de la Gentilidad, para ofrecer sacrificios a sus falsos Dioses, y las estremadas condiciones, y rara perfeccion, que señalaua la ley, para los Sacerdotes del testamento viejo, cuyos sacrificios eran de poco valor, comparados con el de la ley de gracia, y lo que en ella se pide para el Sacerdocio, confundome de hallarme Sacerdote, y tener oficio de tan suprema dignidad, siendo tan indigno del. Si el
N. P. S. Fr. serafin en carne, mi santissimo Padre san Francisco, se resò tanto, porque dezia, que no lo merecia; siendo la santidad del mundo: quan lexos estoy yo de merecerle siendo tan peruerso como sabeis: como osarè vestirme los ornamentos sagrados, para representar con ellos vuestra persona, estando tan desnudo de los abitos de las virtudes que significan? Como tendrè pies para llegarme al altar, figura del monte Caluario, acordandome que mandastes
Exodi. 21. apedrear la bestia que subiesse al monte? *Bestia quæ tetigerit montem lapidabitur*: bestia soy, pues é viuido tantos años sin uso de razon: porque si la tuviera, no fueran tantos, ni tan graues mis pecados. Como tendrê manos para tomar la Ostia consagrada, sin temor de ser castigado con arrebatada muerte, como el Sacerdote Oza, porque tocò
2. Reg. 6. al arca del Testamento? Manos tan asquerosas, como las mias tocaran a quien el gran Baptista, no osaua tocar con las suyas santificadas? Mis dedos sustentaran al que de los suyos tiene colgado el uniuerso? Mi lengua acostumbrada a juramentos, mentiras, detracciones, y vanidades, como podrà pronunciar, palabras, a las quales baxe del cielo la palabra diuina, con prompta, y singular obediencia? Si admirò al mundo la que tuvo el Sol, a las palabras de
Iosue. 10. Iosue, mayor admiracion puede causar, que vos Sol de justicia obedezcais a las mias, y vengais a ser ofrecido en sacrificio por un Sacerdote, tan peruerso como yo.

No

No solamente me hallo indigno para ofreceros en sacrificio al Padre Eterno, pero tambien lo soy para recebiros como Sacramento, para sustento de mi alma. Que pureza ay en ella, para que pueda ser digna morada vuestra? Si en vuestros ojos no están limpias las Estrellas del cielo, y en los mismos Angeles hallais que reprehender, que puedo esperar de mi, estando tan inmundo, y asqueroso? Temo que he de salir deste conuite del pan de vida, condenado a muerte, como salio Aman del conuite del Rey Asuero, y que me han de echar de la messa, por no tener las vestiduras de bodas, que es la caridad, como echaron al miserable referido en el Euangelio, que con auer sido conuidado, y aun forçado a entrar en ellas, no le disimularon el mal vestido? Si quisistes que vuestro cuerpo muerto, fuesse embuelto en una sabana limpia, y enterrado en un Sepulcro nueuo, como permitireis que vuestro cuerpo viuo, y glorioso, se deposite en mi sucio coraçon, sepultura de inumerables pecados? *Quæ societas lucis ad tenebras? Aut quæ conuentio Christi ad Belial?* *Iob.* *Hest. 2.* *Math. 22.* *2. Chor. 6.*

Verdad es Señor, que si en mi baxeza pongo los ojos, no me hallare suficiente para ofrecer tan alto sacrificio, ni para recebir tan admirable Sacramento. No los pongo en ella, sino en vuestra infinita liberalidad, y misericordia, por la qual me concedistes la dignidad excelentissima de el Sacerdocio, para que la exercitasse con mucha continuacion. A vuestros Apostoles, y a todos los Sacerdotes dixistes. *Hoc facite in meam commemorationem*: No os acobarde vuestra indignidad, para ofrenda tan preciosa, yo soy el principal oferente de ella, como Sacerdote eterno, segun el orden de Melchisedech. Con vuestra compañia, y fauor cobro esfuerço para empressa tan alta. En vos Señor mio pongo mi esperança, para ofrecer este sacrificio, siguiendo lo que aconseja el Propheta Rey, en el Psalmo 4. *Sacrificate sacrificium justitiæ, & sperate in Domino*: Vos *Psal. 109.* *Psalm. 4.*

me mandais ofrecer este sacrificio con vos, vos suplireis lo que en mi falta, para ofrecerle dignamente, con lo que sobra de vuestro infinito merecimiento, se suplirâ la falta de el mio. No soy yo el que sacrifico solo, no digo, *offero*, sino *offerimus*. Y en vuestro nombre pronuncio las palabras de la Consagracion. *Hoc est enim corpus meum*, que en el mio no fueran verdaderas, pues no está mi cuerpo debaxo de las especies de el pan, sino el vuestro. Y assi aunque me veo desnudo, y desarrapado, como el hijo prodigo, pienso que presentando su humilde, y dolorosa peti-
Luca. 15. cion. *Pater peccaui in cœlum, & coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus*: Vos como piadoso Padre me recebireis los braços abiertos, y mandareis que se me apareje un combite diuino, y que me vistan preciosas vestiduras.
Gen. 17. *Cito proferte stolam primam, & induite illum*: Con las de su hermano mayor alcançó Iacob la bendicion de su Padre, y yo he de alcançar la de el Padre eterno con vuestros vestidos Sacerdotales, de los quales me vestirè, representando vuestra persona, para ofreceros en sacrificio al Padre eterno, de la manera que vos os ofrecistes clauado en la Cruz en el Caluario. Como estoy cierto de el sumo agrado, y contentamiento, que recibe de vos, pues
Luc. 13. dixo. *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Assi lo estoy de que se ha de agradar sumamente de este sacrificio, por este fin de su agrado, y honor, le quiero ofrecer principalmente: y tambien para agradecer los beneficios recebidos: para pagar las deudas de mis pecados: y alcançar las virtudes, y bienes que pido para mi, y para mis proximos, assi viuos como defunctos del Purgatorio. A todos aproueche Señor, lo que por todos se ofrecio, y para todos es suficientissimo, y en particular le ofrezco por N.

Intencion con que se ha de ofrecer la Missa.

En la preparacion se expressen en particular las personas, è intentos por quien se ofrece la Missa.

Aqui

Aqui puedes expressar en particular las personas, è intentos, por quien ofreces este sacrificio: y tambien hazer expressa, y particular mencion de ellas, en la preparacion, y no guardarla para el Memento de la Missa, porque no sea prolixo, y por el consiguiente pessado a los que la oyeren, o se haga acelerada, è indeuotamente: o te oluides de encomendar a Dios algunas cosas, de que fuera razon acordarte, y despues en la Missa te puedes remitir al ofrecimiento largo, que hiziste en la preparacion aquel dia, o al principio de la semana.

Para que no andes corto en ofrecer por muchos este soberano sacrificio, aduierte, que en el se encierran una infinidad de tesoros, y riquezas espirituales, pues contiene los merecimientos infinitos de Christo, los quales se confian del Sacerdote para que a su voluntad los aplique por todas las cosas que quisiere, y assi seguramente puedes ser liberal en aplicar este Tesoro, sin temor que se acabe, o se desminuya, o que por aplicarse a muchas personas les quepa menos, y les sea de menos prouecho.

Como se forma la intencion por la persona a quiẽ se deue la Missa.

Teniendo obligacion de dezir Missa por alguna persona, como por intencion de tu Prelado, por auer recebido la pitança de ella, o auersela prometido, has de formar intencion, que se le aplique de aquel sacrificio toda la parte que se le deue, y sin perjuyzio desto aplicarle por todas quantas personas, o necessidades quisieres, y esto sin limite ninguno, que quanto por mas se ofrece, es mejor, como la intencion, y afecto se enderece a ofrecerle por todas, y por cada una singularmente, como si la ofrecieras por aquella sola, desseando se le aplique todo el sacrificio, o toda la parte del, que licitamente, y sin perjuizio de los demas les puedes aplicar.

Por quien se ofrecerá la Missa.

Segun esta dotrina que es muy verdadera, ofreceras este sacrificio por la Iglesia Catolica: por el Papa, Cardenales, Arçobispos, Obispos, Curas, y padres espirituales de almas, por todas las Religiones, por sus Prelados,

dos, y subditos, y por todos los que pertenecen al estado Eclesiastico.

Luego le ofreceras por el estado Seglar, por todos los Reyes, y Principes Christianos, por sus Consejeros, y Ministros de la paz, y de la guerra, y en particular por nuestro Rey N. y su Reyno de España, y por todos los frutos de la tierra. Despues por tus Padres, parientes, amigos Seglares, y por las demas personas, que se uvieren encomendado en tus oraciones, y las tuvieres alguna obligacion.

Yten, por todos los justos, por los afligidos, cantivos, enfermos, y pobres, por los que estan en pecado mortal, por los infieles, y paganos, y los demas que carecen de la Fé verdadera: acabando con las palabras, que acaba san Augustin su Momento. *Commendo tibi eos, quod tu vis, & scis, & velle menosti*; y luego concluye diziendo. Por muchos ruego Señor, y mucho pido para todos, pero todo es poco, respeto de lo que os ofrezco, que es de infinito valor. En virtud del os suplico, que pues me mandais que ofreciendoos este soberano sacrificio, reciba juntamente el admirable Sacramento de la Eucharistia, que contiene el cuerpo, y sangre de vuestro amantissimo Hijo, unido a su diuinidad, me concedais la disposicion conveniente para recebirle. De vuestra mano ha de venir, como vino de la de Ioseph, el vaso de oro que se hallò en el saco de Benjamin. Clementissimo Redemptor pues quereis hospedaros en mi alma, adornalda con la decencia a vuestra Magestad deuida. Quando el Rey ha de hospedarse en alguna casa de Aldea, embia delante a su aposentador, que se la apareje: assi os suplico Rey del cielo, que pues quereis hospedaros en mi alma, mas pobre que casa de Aldea, embieis primero a vuestro aposentador, que es el Espiritu Santo, para que con la recamara de sus preciosissimos dones la adorne, y apareje como conuiene a

S. August.

vuestra

vuestra grandeza. Venga a hazerme digna morada vuestra, el que vino a aparejarosla en la sacratissima Virgen Maria, quando baxastes del cielo a morar en la tierra, mediante la inefable union de vuestra diuina persona con la naturaleza humana. Quanto menos digno soy yo que la Virgen Maria, para hospedaros, tanto mayor necessidad ay de que venga en mi, quien os apareje digna morada. Quando instituistes este diuino Sacramento, embiastes dos Dicipulos, que con diligencia adornassen una sala en que estuviesse: embiad agora Señor, quien adorne mi alma, para recebiros. Si mandastes a Moysen poner el manà en vaso de oro, y encerrarle en el arca toda dorada, y a mi me mandais, que reciba lo figurado por el Maná, en mi coraçon (vaso de hierro por los muchos, que he cometido) doradle, artifice soberano, con el oro fino de vuestra caridad perfecta, adornad, y asead esta arca, custodia, y relicario del Sanctissimo Sacramento, con los matizes, y purpureos colores de vuestra preciosa sangre, y de los merecimientos que con ella nos ganastes, para que assi os reciba dignamente, y consiga los frutos desta soberana comunion, en esta vida por gracia, y en la otra por gloria Amen. *Marc. 14.* *Exod. 16.*

Acabada pues la preparacion sobre dicha. Registrado el Missal, y puesta la Ostia en la patena del Calix, quando para vestirse los ornamentos sagrados, te desnudares el manto, la capa, o la cohulla. Considera lo primero, que vas a celebrar el misterio de la Encarnacion, en el qual el Verbo diuino, parece que se desnudò de su grandeza, y magestad, y se vistio del sayal grossero de nuestra naturaleza. *Qui cum in forma Dei esset: exinaniuit semetipsum, formam serui accipiens, in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ut homo.* Y en esta consideracion diràs. *Domine Iesu Christe qui tegimen nostræ mortalitatis induere dignatus est, obsecro te per mysterium sanctissimæ Incarnatio-* *Phili. 2.* *Oratio.*

nis tuæ, ut exuas me veterem hominem, cum omnibus ac tibus suis, cum vitijs, & concupiscentijs, & induas me nouum hominem, qui secundum te Deum meum creatus est, in justitia, & sanctitate veritatis, ut adimpleatur in me quod Apostolus tuus præcepit dicens. Induimini Dominum Iesum Christum.

Rom. 13. Considera lo segundo, que has venido como el hijo prodigo a casa de tu padre, desnudo, y desarrapado desperdiciada toda la hazienda espiritual, y que le dizes con

Luca. 15. mucho sentimiento, y dolor, *Pater peccaui in cœlum, & coram te. Iam non sum dignus vocari filius tuus, &c.* Y que el padre piadosissimo te recibe con los braços abiertos, y te manda aparejar un solemne conuite, y que te den de vestir. *Cito proferte stolam primam, & induite illum.* Suplicale que te de interiormente, lo que por estas vestiduras exteriores se significa que es la ropa de bodas de la caridad, y la estola primera de la inocencia, y santidad, assi lo di-

Psal. 131. xo Dauid, Psalmo 131. *Sacerdotes eius induant justitiam,* y no seas hallado sin la vestidura nupcial, y desechado del

Math. 22. conuite de las bodas Math. 22. *Non habens vestem nuptialem*: a que el Señor te ha conuidado.

Considera lo tercero, que para que el Patriarca Isaac

Gen. 27. diesse a Iacob la bendicion, se dize en el Genes. 17. *Et statim ut sensit pater vestimentorum fragrantiam*: oliendo el Santo viejo, la fragrancia del olor de las vestiduras, que la madre le auia puesto a Iacob, siendo de Esau las vestiduras, que hara el hermano mayor a quien queria el padre bendezir, luego que las olio le dio la bendicion a Iacob. Todo esto parece que fue figura de lo que tu santa, y piadosa madre la Iglesia haze por ti: la qual para que consigas la bendicion del Eterno Padre, te viste de las vestiduras del hermano mayor, Christo Redemptor nuestro.

Que significan las vestiduras Sacerdotales.

Seis son las vestiduras Sacerdotales, Amito, Alba, Cingulo, Manipulo, Estola, Casulla. El numero senario es numero perfecto, y assi como en seis dias crio Dios todas las cosas, y en la sexta edad, redimio al mundo: assi con

sus

ſus veſtiduras ſagradas,quiere adornar ſu miniſtro. Quando las puſieres, y ras conſiderando lo que ſignifican en orden a la paſsion de Chriſto, reſpeto de las coſtumbres, y virtudes, las quales deues pedir con afecto humilde, y feruoroſo.

El Amito ſignifica el velo, con que fue cubierto el roſtro de Chriſto. *Et velauerunt faciem eius; a lapis eum ceciderunt dicentes, prophetiza nobis Chriſte quis eſt qui te percuſit?* Quando le dauan de bofetadas, y le pedian que adiuinaſe quien le auia herido? Has de ſentir eſta injuria, que padecio Chriſto por tu amor: Referido el Amito a las coſtumbres, ſignifica la Fê, que es el primer fundamento de la Religion Chriſtiana, la qual porque no conſiſte en ver claramente las coſas creybles, ſino en cautiuar el entendimiento, como dize ſan Pablo 2. de los Chorintios 10. *Captiuantes intellectum in obſequium Chriſti*, por eſto ſe repreſenta con mucha propriedad, por el velo que ſe puſo a Chriſto ante los ojos, y por eſta razon en nueſtra Serafica Orden, cubrimos el roſtro con el primero que le pongamos dentro de la capilla. En eſta ſignificacion ſe llama el Amito, *Galea ſalutis*. Otros entienden por el la virtud de la paciencia, con que Chriſto ſe armô para ſufrir aquella injuria. Entendiendo uno, y otro, diràs con mucha deuocion. *Impone Domine capiti meo galeam ſalutis, ad expugnandos omnes diabolicos, & humanos in curſus:* Con las armas de la Fè emos de vencer. *Sancti per fidem vicerunt regna.* Dixo ſan Pablo a los Hebreos 11. Cae el Amito de la cabeça a los hombros, y a las eſpaldas, por lo qual ſon ſignificadas las obras, que han de acompañar la Fè, porque en los hombros, y en las eſpaldas, conſiſte la fortaleza del trabajo. Del Amito baxan dos cuerdas al pecho cruzadas, para ſignificar que ſe ha de poner en Dios la intencion de las obras.

Que ſignifica el Amito.

Lucæ. 22.

2. Cho. 10.

Ephe. 6.

Oratio ad Amictum.

Hebr. 11.

El Alba ſignifica la veſtidura blanca, que mandò

la

Que significa el Alba. dò vestir Herodes a Christo nuestro Señor, haziendo escarnio, y mofa del. Como si fuera loco, y por esso es larga, porque impidiendo el andar tropeçasse a una parte, y a otra, y todos se riyesen del. En orden a las costumbres, significa la justicia, en quanto es virtud general, de que ha

Psal. 131. de estar vestido el Sacerdote muy cumplidamente. *Sacerdot es eius in duantur justitiam.* A de ser de lino, y no de pieles de animales, como la vestidura de Adan, despues del pecado, hecho bestia por el: porque en el lino, se significa, el trabajo, y el vigor, y verdura de las costumbres, y en la blancura la inocencia, y pureza de la vida, la qual has de pedir diziendo. *Dealba me Domine, & munda cor meum:*

Oratio. *ut in sanguine agni dealbatus, gaudijs perfruar sempiternis.*

En esta palabra, *Dealba me Domine*, se alude a las palabras que dixo un Anciano, en el cap. 7. del Apocal. *Et de-*

Apoc. 7. *albabuntur eas in sanguine agni:* y si preguntares en la sangre roja, y colorada, como se blanquean las Estolas? Res-

D. Thom. sup. 7. Ap. ponderè con el Angelico Doctor santo Tomas, sobre el cap. 7. del Apocal. donde dize, que la saugre cocida con el calor, en el pecho de la muger se conuierte en leche, y assi nosotros con el fuego del amor diuino, hemos de conuertir en leche la sangre de Christo, por blanquear nuestras almas.

Que significa el Singulo. El Cingulo significa la primera atadura, con la qual ataron a Christo los Iudios en el Huerto: dase por detras, significando que Christo fue presso a traycion. Y dale el ministro aludiendo a las palabras, que dixo Christo a san Pedro. *Alius te cinget*, en orden a las costumbres, significa la castidad, con que ha de estar siempre ceñido el Sacerdote, de la qual se agrada Dios mucho. Pedirasla a nues-

Oratio. tro Señor, diziendo. *Præcinge me Domine cingulo puritatis, & extingue in lumbis meis humorem libidinis: ut maneat in me virtus continentiæ, & castitatis.*

El Manipulo significa la segunda atadura, con que

la Christo

Christo nuestro Señor fue atado a la columna, y ponese en el braço yzquierdo al lado del coraçon, en señal del amor con que Christo se dexò atar, y crucificar. En orden a las costumbres significa la penitencia, que emos de hazer en esta vida, significada por la parte siniestra, a la qual penitencia corresponde despues el Manipulo del premio, conforme a las palabras del Psalmista, Psalmo 125. *Euntes ibant & flebant, mittentes semina sua; venientes autem venient cum exultatione, portantes manipulos suos.* En esta consideracion has de dezir besando la Cruz, y gustando de trabajar. *Merear Domine portare Manipulum fletus, & doloris, ut cum exultatione recipiam mercedem laboris.*

Que significa el Manipulo.

Psal. 125.

Oratio.

La Estola significa la soga, y ultima atadura, con que ataron a Christo, para lleuarle a crucificar. En el Sacerdote, significa el yugo de la ley del Señor, que deue lleuar sobre ambos hombros, denotando la obediencia, y paciencia, con que se ha de sufrir: caen de los hombros dos partes de la Estola, para significar la prudencia, y templança. Y las extremidades que llegan hasta el fin del cuerpo, representan la perseuerancia en el bien, que ha de durar hasta el fin de la vida. Acordandote de la miseria desta presente, y de la felicidad del estado de la inocencia diras. *Redde mihi Domine Stolam immortalitatis, quam perdidi in præuaricatione primi parentis: & quamvis indignus accedo ad tuum sacrum mysterium, merear tamen gaudium sempiternum.* Por las dos partes de la Estola, entienden algunos, los efetos contrarios a la desobediencia de Adan, con alma, y cuerpo, por la qual perdio luego la vida del alma; y para despues la del cuerpo. Christo obedecio con alma, y cuerpo, y ganò los contrarios efetos, mediante la Cruz, y por esso besandola, se dize. *Redde mihi Domine Stolam, &c.*

Que significa la Estola.

Oratio.

La Casulla significa, la vestidura de purpura, de que fue vestido el Señor, por escarnio, en casa de Pilatos.

Que significa la Casulla.

Quanto

Quanto a las costumbres significa la caridad, que es la principal vestidura del alma, y esta se junta con el Amito, en significacion de que la Fè se ha de juntar con la Caridad. La parte anterior mas estrecha significa el amor de Dios, que es uno solo; la parte posterior el amor de los proximos, donde ay pluralidad: en estos dos amores de Dios, y del proximo consiste toda la ley, y el yugo suaue de ella. Casulla, dizen que se llama assi, porque significa la casilla que edificò Christo de la Iglesia, que es pequeña para su grandeza: la parte anterior representa la Iglesia, que precedio a Christo, y le vê, y es menor. La parte posterior a los que se siguieron despues de Christo: pero es una, porque toda es una Iglesia, y porque el Sacerdote se encarga de toda la Iglesia, para salir bien de oficio de tanto peso, dize. *Domine qui dixisti jugum meum suaue est, & anus meum leue: fac ut istud portare sic valeam, &c.*

Oratio.

En viendote vestido assi con estas vestiduras sagradas, leuanta el coraçon al Padre Eterno, y suplicale, que no mire quien tu eres en tu propria persona, sino lo que representas con aquellos vestidos, y que ponga los ojos en el dueño de ellos, que es su unigenito Hijo, y por el amor grande que le tiene, te dé la bendicion, y el fauor necessario para el ministerio altissimo, en que te ha puesto. Desde aquel punto te reuiste interiormente de la persona de Christo, que representas, y procura que todas tus acciones vayan reguladas, y se conformen, quanto fuere possible, a tan diuina persona: aprende a representar su figura, no de la modestia, y composicion, que guardara un Angel, si la representara, sino del mas profano, y derramado representante de el mundo. Cosa marauillosa, que en poniendose uno destos (por descompuesto que sea) a representar una figura de Christo, de solo considerar la magestad, y grandeza de lo que representa, viene a componerse todo, contra su propria inclinacion, y costumbre: serena su rostro, baxa sus ojos, modera su voz, compone sus

pasos,

pasos, y en el mouer de las manos, y de los demas miembros del cuerpo, guarda tanta modestia, y grauedad, q̃ aun el mas riguroso censor, mirandole curiosamente no podrà hallar en el accion liuiana, acelerada, o descompuesta, solo por no faltar a las leyes de la buena representaciõ, ni ofender a los ojos de los circũstãtes. Pues si tu sales de la sacristia a representar la persona de Christo, en el teatro del altar, justo es q̃ salgas biẽ aseado, cõ paso graue, cõ el rostro sereno, cõ los ojos baxos, sin atẽder a lo q̃ pasa en la Iglesia.

En llegando a el altar has de figurar alli a Christo, tu celestial esposo, y Señor, sentado en un trono de grandissima magestad, rodeado de coros de Angeles, y de almas bienauenturadas, el qual viene a hallarse presente al sacrificio altissimo de su cuerpo, y sangre, q̃ juntamente cõ el, has de ofrecer al Padre Eterno, y a enriquezerte de bienes preciosissimos. Considera su magestad, y grandeza, y tu miseria, y poquedad, humillate quanto pudieres, y diras inclinada la cabeça aquella oracion, *Deus, qui de indignis dignos, de peccatoribus justos, &c.* Y luego la confession con voz baxa, graue, y deuota, procurando con sumo cuydado cõseruar esta presencia imaginaria de Christo hasta la Cõsagracion, desde la qual, ya assiste Sacramẽtalmẽte. *Oratiõ.*

Quando començares a dezir. *Te igitur, &c.* baxando la voz un poco, has de procurar la atencion, con mayor cuydado, pronunciando aquellas palabras cõ mas sosiego, y en particular las de la cõsagracion, a las quales ha de preceder, la consideracion de lo q̃ vas a hazer, q̃ es transustanciar el pã en cuerpo de Christo, y el vino en su Sãgre.

La oraciõ mẽtal de los viuos. q̃ se llama Memẽto, porq̃ comiença por esta palabra, podras hazerla desta manera. *Al. l. Memento.*

Confiesso, adoro, y glorificote Santissima Trinidad, Padre, Hijo, y Espiritu Santo un solo Dios verdadero, y Señor de todo lo criado: ofrezcote el reconocimiento, y adoracion, que deve una criatura a su Criador, tan bueno en si, tan sabio, tan poderoso, tan infinito, *Por los viuos.*

tan

tan misericordioso, tan hermoso, tan lleno de infinitos bienes, y perfecciones, por las quales merece ser amado, seruido, y adorado de todo el uniuerso: gozeslas Dios mio por eternos siglos: si pudiera auer aumento en ellas, te le deseara, y dixera. *Crescas millia millium Deus noster.* Si fueran mias estas perfecciones te las ofreciera, para que las gozaras eternamente, y me desposeyera de ellas, para que tu solo Dios mio las poseyeras.

No solo te deuo adoracion por lo que eres en ti, sino tambien por lo que has sido para mi: por las mercedes sin cuento que me has hecho, assi de los bienes de naturaleza, dandome el cuerpo, y alma con todas sus potencias, y sentidos, en la creacion, y conseruacion de todo este mundo visible, como de los bienes de gracia incluydos en el misterio soberano de la Redempcion: naciendo por mi en un pesebre, viuiendo treynta y tres años, con muchos trabajos: y muriendo en una Cruz afrentosamente. De la sangre de tus llagas hiziste medicina para curar las mias, ordenando los Sacramentos soberanos de la Iglesia. Con el Bautismo me libraste del pecado original. Con el de la Penitencia, me has librado muchissimas vezes de culpas mortales, y de las penas eternas del infierno, donde merecia estar tantos años ha, a los pies de Iudas. Con el de la Eucharistia, has sustentado, y regalado mi alma continuamente. Innumerables son Señor los bienes que me has hecho, y los males de que me has librado. Siendo esto
Psal. 115. assi, quiero preguntar con el Propheta Rey. *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi?* Y responder con el, *Calicem salutaris accipiã & nomen Domini in vocabo.*

Ofrecimiento. Padre Eterno, por todas las mercedes recebidas te ofrezco este salutifero Caliz, a tu unigenito Hijo puesto
Psalm. 83. por mi en la Cruz. *Respice in faciem Christi tui.* Mirale Señor a el, y no mires a mis pecados: mayores son mis penas, que mis culpas. Por todas ellas te ofrezco sus infinitos mere-

merecimientos, de que tengo parte, como el miembro la tiene de ſu cabeça. Por mi ſoberuia, ſu profunda humildad: por mi imbidia, ſu inmenſa caridad: por mi impaciencia, ſu eſtremada manſedumbre: por mis vicios, y pecados ſus admirables virtudes. Confiado en ofrenda tan precioſa, y tan agradable a tus diuinos ojos, y en los merecimientos de la ſacratiſsima Virgen ſu Madre, y de todos los Santos, y en particular del que oy celebra la Igleſia te ſuplico Dios mio.

1. Lo primero que tu ſeas enſalçado, y glorificado eternamente por todas las criaturas.

Digalo con el mayor afecto que pudiere.

2. Que fauorezcas a la Igleſia Catolica: al Papa, Cardenales, y a las demas dignidades, y miniſtros Ecleſiaſticos: a todas las Religiones, y en particular la nueſtra Serafica, eſta Prouincia, y caſa donde viuo. 3. Al Rey, y a la Reyna, y a los Principes, y toda la prole Real. A los Capitanes, y ſoldados. 4. Dá aumento a los juſtos. 5. Perdona los pecadores. 6. Liberta a los captiuos. 7. Salud a los enfermos. 8. Favor a mis parientes, y amigos.

Eſpecifique a los que quiſiere. N. N. N.

En particular ofrezco eſte ſacrificio por N.

Diga la intencion de la Miſſa.

Finalmente le ofrezco Señor mio en ſatisfacion de mis pecados. Perdonalos Dios mio, por la ſangre precioſiſsima de tu unigenito Hijo Ieſu Chriſto. Mirala Señor que no pide vengança como la de Abel, *Vox ſanguinis fratris tui Abel clamat â me*: Sino miſericordia, y perdon, quita de mi todo lo que deſagrada a tus diuinos ojos, (*y en particular diga tal vicio, o tal mala coſtumbre*:) alumbra mi entendimiento, para que te conozca: inflama mi voluntad para que te ame con amor feruoroſo: planta en mi alma las virtudes q̃ à meneſter para ſer digna morada tuya. Geneſ. 4.

Diga tal, y tal virtud en particular de que ſe ſiente neceſsitado,

tado, y concluya suplicando al Señor le dè gracia, y fauor para cumplir con todas las obligaciones de su estado, y oficio, y le haga conforme a su voluntad en todo, y por todo.

Otro modo de hazer el Memento figurando a Christo crucificado.

Otro Memento por los viuos.

Si no te contentare el modo dicho de hazer el Memento, podras usar del siguiente, o componer uno de ambos a tu gusto. Figura mentalmẽte en tu coraçon a Christo crucificado, y vè poniendo en sus llagas dulcissimas, las cosas, porque has de ofrecer la Missa. Lo primero en su santissima cabeça, la ofreceras a gloria eterna de la beatissima Trinidad, y para gloria accidental de nuestra Señora, del Angel de tu guarda, y de todos los demas cortesanos del cielo, y en particular del Santo de aquel dia, y de tus patronos, y abogados, uniendolos a todos en aquellas llagas de la corona de Christo, y suplicandoles, que pues estando en este valle de lagrimas, te acuerdas de acrecentar su gloria, se acuerden ellos estando en el parayso de deleytes, de ayudarte con su intercession para que vayas a gozar de su amable compañia.

En la cabeza.

Aqui entra la principal intencion de la Missa.

En la llaga de la mano derecha.

En la llaga de la mano derecha, ofreceras la Missa, por todo el estado Eclesiastico. Por el Papa, Cardenales, Patriarcas, Arçobispos, Obispos, Religiosos, Clerigos, y en particular por tal, y tal Religion, y por las personas, Religiosas, y Eclesiasticas que quisieres.

En la llaga de la mano izquierda.

En la llaga de la mano izquierda, ofreceras la Missa por todo el estado Seglar, por el Rey, Reyna, y toda su decendencia, por todos sus Consejeros, y ministros de la paz, y de la guerra: por todos los demas Principes, y Señores, que gouiernan las republicas: por tus padres, parientes, amigos, seglares, y por las demas personas que se huvieren encomendado en tus oraciones.

En

En la llaga del coraçon ofreceras la Missa, por ti solo, unido cõ un afecto muy feruoroso a este santissimo coraçon pide al Padre Eterno, que te haga en todo conforme a el, de suerte que diga, *Inveni hominem secundum cor meũ*, que te perdone los pecados de la vida pasada, y te dé gracia para seruirle, en la que te resta, ofreciendosela con promptissima voluntad, con deseo de que se cumpla en ti la suya en todo, y por todo, diziendo con muy encendido afecto. *Fiat voluntas tua. Doceme facere voluntatem tuam quia Deus meus es tu. Aqui puedes pedir las virtudes y las demas cosas, de que tienes necessidad.*

En la llaga d. l corazõ.

1. Reg 13.

Psal. 142.

En la llaga del pie derecho, se ofrecen a Dios todos los q̃ estan en gracia, suplicandole que los conserue en ella.

En la llaga del pie derecho.

En la llaga del pie izquierdo, se ofrecen a Dios todos los pecadores, para que Dios los conuierta, y alumbre: todos los necessitados, para q̃ Dios los socorra: y finalmente todos los que se uvieren encomendado en tus oraciones, acabãdo con las palabras, q̃ acaba S. Augustin su Momento. *Cõmendo tibi eos quos tu vis, & scis & velle me nosti.*

En la llaga del pie izquierdo.

Augustin.

Cargado Christo nuestro Señor, de todas estas necessidades, y unidas a sus sabrosas llagas, le has de ofrecer a su Padre Eterno, diziendo aquellas palabras del Psalmo 83. *Protector noster aspice Deus, & respice in faciem Christi tui.* Y luego prosigue el Canon, diziendo. *Et omnium, &c.*

Psal. 83.

En el segundo Momento, ha de ser en la presencia de Christo Sacramentado a quien tienes presente glorioso, y resucitado, procura unirte cõ muy feruoroso afecto cõ su coraçon, entrandote por la llaga abierta del costado, desviando la aficion de todas las cosas, y poniendolas en el solo, diziendo con David, Psal. 72. *Quid enim mihi est, &c.* En este Momento os encomiendo mi alma, si està muerta espiritualmente con la muerte del pecado, o si se à de apartar de mi cuerpo en este presente año: goze como los Nouicios de los priuilegios de los professos: y si en este año è de morir, ya puedo contarme entre los muertos, y

Segundo Momento por los difuntos.

Psal. 72.

rogar

rogar por mi, suplicoos Señor que muera en vuestra gracia, la muerte de los justos, y luego ofreceras la Missa.

Lo primero, por el defunto por quien te la encomendaron. Por tus padres, abuelos, y parientes defuntos. Por tus amigos, y conocidos, especificando los que quisieres. Por los hermanos, y bien hechores de tu Comunidad, o Religion. Por las animas que estàn en purgatorio, para salir luego del. Por las que estàn mas oluidadas, y necessitadas de socorro, y luego prosigue. *Qui nos præcesserũt, &c.*

Al tiempo del consumir despues de auer dicho las oraciones del Canon, puedes breuemente considerar tres uniones marauillosas, que haze Dios de cosas muy diferentes, y distantes. La primera, de su diuina persona con la naturaleza humana, despues de la qual se puso en un pesebre. La segunda, de la que hizo Christo de su cuerpo, y sangre, con las especies Sacramentales, y està puesto en tus manos. La tercera, es la q̃ quiere hazer cõ tu alma, mediante la gracia q̃ le comunica, recibiendo este Sacramẽto, para la qual union se quiere poner dẽtro de tu pecho. Supuesta esta cõsideracion, teniendo la Ostia en tus manos para recebirla, diras estas palabras, o otras semejantes.

O Dios mio, que amigo sois, que amigo sois de hazer juntas, y uniones de cosas muy diferentes, y desiguales? Mucho lo eran Dios, y pesebre: pero mucho mas lo son, Dios, y yo: porque el pesebre nunca os ofendio: y yo si, infinitas vezes. Como se ha de hazer union de vos, y de mi?
2. Chor. 6. *Quæ conuentio Christi ad Belial? Lucis ad tenebras?* Suplicoos Dios mio, que pues para la primera union con la naturaleza humana, aparejò la posada vuestro aposentador el Espiritu Santo, y para la segunda de vuestro cuerpo sacratissimo con las especies Sacramentales, la primera vez que se hizo, fueron aposentadores los Apostoles sagrados, que para esta tercera, que quereis hazer con mi alma, venga el Espiritu Santo, y la adorne, y apareje con sus preciosissimos dones, para que dignamẽte os reciba, y

vea a la clara en el cielo, lo que agora en la tierra veo disfraçado.

Acabada la Missa, al boluer a la Sacristia has de guardar la misma diciplina de modestia, y grauedad que a la salida. Auiendote desnudado las vestiduras Sacerdotales, y dexandolas muy bien cogidas, y compuestas, lauate las manos, en reuerencia de las cosas sagradas, que han tocado, y recogete en algun lugar quieto, a dar gracias al Señor, por beneficio tan inmenso que te ha hecho, y diras la oracion siguiente.

Que se à de hazer acabada la Missa.

El beneficio que me aueis hecho, Dios mio en admitirme a la celebracion deste diuino Sacramento de vuestro cuerpo, y sangre, es de tanta excelencia, y grandeza, que no ay entendimiento humano, ni Angelico, que le pueda comprehender, solo el vuestro diuino le alcança, porque el solo conoce el valor infinito de lo que aqui he recebido en este sacrificio de vuestro cuerpo, y sangre de vuestra alma Santissima, de vuestra diuinidad inmensa, y de vuestros inestimables merecimientos. El solo tambien conoce la grandeza de la persona que dâ este tesoro, que es la vuestra, y la baxeza de quien la recibe, que es la mia, el amor con que se dá al Sacerdote, y al secular, es infinito: y el fin para que se dâ, es para unirme a vos, y hazerme participante de innumerables bienes, todo lo qual junto haze un beneficio incomparable, è inmenso.

Oraciõ para despues de auer dicho Missa, y auer comulgado el seglar.

Pues si el agradecimiento, y hazimiento de gracias, ha de responder al don recebido, que agradecimiento bastará para don tan infinito? que gracias, y alabanças corresponderan a tan inmenso beneficio? que seruicios se pueden hazer, que igualen a tan soberanas mercedes? Si por auer dado a los Hebreos el manà, manjar corruptible de los cuerpos, se le mandastes guardar en el Arca del testamento: pretendiendo en esto un agradecimiento perpetuo de aquella merced recebida: quanto mayor se deue

por el preciosissimo Manà, que me aueys dado, que dà vida a las almas que lo comen? Si todas quantas criaturas ay en el cielo, y en la tierra se hiziesen lenguas, y todas ellas me ayudasen a daros gracias por este beneficio es cierto, que no las daria suficientes. Si todas las vidas de los hombres, y Angeles fueran mias, y las sacrificara a vuestro seruicio, no os pagara la menor parte del beneficio, que oy me aueis hecho. No ay agradecimiento, alabança, ni seruicio que baste a corresponder con vuestras mercedes. La deuda en que vos me aueis puesto con ellas, no se puede pagar sin vos, por tanto a vos he de acudir para que me la ayudeis a pagar: como hazia el santo Profeta Rey Dauid, quando auiendo preguntado, que daria al Señor, por las mercedes que de su mano auia recebido, inspirado por vos, echò mano del salutifero caliz, de
Psal. 115. vuestra preciosa sangre. *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi?* y respondese. *Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini invocabo.* Yo tambien os la ofrezco, Dios mio, pues no ay ofrenda mas agradable a vuestros diuinos ojos: en mi no hallo cosa que pueda ofreceros: porque aunque (como soleis a otros) me pidais el coraçon, no me atreuo a ofrecerosle, porque le tengo tan sucio, y asqueroso, tan frio, y elado: tan duro, y aspero: que no parece digno de que os le presente, pero con todo esto, si le quereis, tal qual està, os le ofrezco, y entrego: porque si està sucio, y asqueroso: con el lauatorio de la purissima sangre, que os presento quedarà limpio: si frio, y elado, con el fuego amoroso de vuestra encendida caridad, que arde en este Sacramento, le deselareis, y abrasareis: si duro, y aspero, con el azeyte de vuestra benignidad, y el vnguento de vuestra gracia le untareis, y ablandareis, y assi limpio, feruoroso, y blando, le hareis digno de vos, y le recibireis en compañia del caliz de mi salud. Obradla, Dios mio en mi coraçon auiendo entrado a hospedaros en el, como lo hizistes entrando a hospedaros en

casa de Zacheo; dezid agora las palabras que entonces dixistes. *Quia hodie salus domui huic facta est.* Oy se à obrado, y a entrado la salud en esta casa. Que marauilla Dios mio, que entre la salud, donde entrò el Saluador de ella? Entrastes en el vientre virginal de vuestra santissima Madre, y quedò hecho un sagrario del Espiritu S. Entrastes en casa de Zacharias, y santificastes a S. Iuã, y a su Madre. Entrastes en un Establo de bestias, donde nacistes, y quedò hecho parayso de Angeles. Entrastes en casa de S. Pedro, y distes salud a su suegra. Entrastes en casa de Iayro, y distes vida a su hija. Entrastes en la carcel obscura del Limbo, y cõuertististla en gloria. Pues si en do quiera que entrais, hazeis tan señaladas mercedes, y pagais tambien la posada, pagadla Señor, a mi alma, donde aueis entrado. Santificadla con vuestra gracia: lauadla con vuestra sangre: curadla con vuestra misericordia, resucitadla con vuestra muerte, alumbradla con vuestra luz: inflamadla cõ vuestro amor, regaladla cõ vuestra infinita suauidad, unios, y desposaos cõ ella, y comunicadla vuestro espiritu, para que assi viua para vos en la tierra, y os goze en el cielo.

Luca. 19.

Luca. 4.

Luca. 4.

Vrbano IV. Concedio perdon de los defetos cometidos en la Missa con la oracion siguiente.

Obsecro te Domine Iesu Christe, ut passio tua sit virtus mea, qua muniar, & defendar: vulnera tua sint mihi Cibus, & potus quibus inebrier, & delecter: aspersio sanguinis tui sit mihi omnium peccatorũ meorũ remissio: mors tua sit mihi gloria sempiterna: in his sit mihi refectio: exultatio: sanitas studiũ: gaudiũ: & desiderium corporis & animæ nunc, & in perpetuum, Amẽ.

Despues de auer dado gracias al S. por la merced recebida, procura conseruar la deuocion, cõ q̃ quedas no se te acabe, acabada la Missa, por diuertirte luego a cosas muy diferentes, y oluidarte del huesped diuino, q̃ està aposentado en tu pecho, mientras duran las especies Sacramentales, y despues se passa al alma, mediante la gracia q̃ recibe desta refeccion espiritual: no es cortesia dexar luego à tan soberano huesped. Quando le recibio la Esposa dixo. *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum* *Cant. 3.*

matris meæ, & in cubiculum genitricis meæ. Tenle bien con las dos manos del entendimiento, y voluntad, considerando su bondad, y misericordia, y amandole por ella, y no ceses, ni pares en el exercicio de las consideraciones diuinas, hasta que por ellas entre tu esposo celestial, a la casa de tu madre, esto es la memoria, donde mora el alma intelectiua, que es madre, y fuente de la criatura intelectual: porque aqui se pasa, al retrete de la voluntad, donde comunica Dios nuestro Señor, al alma soberanos bienes, y consolaciones celestiales, pagandole con estos coloquios, y fabores diuinos, las conuersaciones humanas, de que se priua, por acudir a entretener el huesped que en su pobre casa ha recebido.

Oraciones para quando estan, para recebir el Santissimo Sacramento.

Inmensas gracias os doy Dios, y Señor mio, por la merced singularissima, que hizistes a los hombres en daros a comer como manjar verdadero, para declarar el sumo amor que le teneis en esta union marauillosa, y en la comunicacion tan intima, y regalada, de que tantos frutos, y prouechos le vienen al alma, que come dignamente este manjar. Ya veis la necessidad que tengo del, mi alma està flaca, y esperecida de la hambre, causad en ella los efetos del manjar, unios con ella, transformadla en vos, dadle fuerças para aumentar las virtudes, para vencer las tentaciones: engendrad en ella buenos humores de generosos pensamientos, y perfetas obras, qual las deve tener quien se sustenta de tan precioso manjar. No impida sus efetos admirables mi corta disposicion. Dadme perfeta limpieza, profunda humildad, deseo feruoroso, caridad ardentissima deste diuino Sacramento. Recibalo con vuestros Apostoles, lauados los pies, no coma tierra, ni llegue grande en mi estimacion, sino como pequeñuelo, ni repleto de otros manjares, y cuydados

mun-

mundanos, sino con hambre deste manjar diuino, y abrasado en amor vuestro, para que como aora os recibo disfraçado en la mesa del altar, os vea descubierto, y os goze en la gloria, Amen.

Piadoso Iesus, yo deseo recebirte Sacramental, o espiritualmente aunque no soy digno, que entres en mi morada. Aue misericordia de mi pecador, y quita de mi todo lo que te ofende. Apareja en mi una, y apacible morada. Ojala Señor, ojala estuviesse abrasado de deseo, y amor ardentissimo de ti, y te agradase perfetamente, mirame Señor, todas las cosas mi Dios, las renuncio fuera de ti. Ven a mi coraçon, ven, y apacienta de ti mismo, mi alma, y hinchela de tu diuina gracia, Amen. *2. Oració.*

Doyte gracias benignissimo Iesu Christo, que tu viste por bien de admitirme a tu esplendida mesa, y sagrado combite, que dá vida; siendo yo un vilissimo pecador. Ay de mi, que tan indignamente ofreci este santo sacrificio, o recibi este venerable Sacramento. Aue misericordia de mi, y perdoname Señor: todo lo que he hecho lo encomiendo a tu sabroso coraçon, para que en el se enmiende, y perficione, para tu eterna gloria, y salud, y remedio de todos los hombres. Responde, satisfaz, y suple por mi, perfetissimamente, Amen. *Oracion para despues de la santa Comunion.*

Este diuino Sacramento, que he recebido, y que tengo en mi pecho, ofrezco Padre Eterno con todos sus merecimientos, y virtudes, para gloria, y alabança infinita vuestra, ofrezcoos su caridad, su obediencia, su humildad, su pobreza, su mansedumbre, su justicia, con todas las demas virtudes suyas, para que dellas se supla lo que a mi me falta. *2. Oracion para despues de la santa Comunion.*

Este diuino Sacramento, os ofrezco Señor, con todo quanto hizo desde el pesebre, hasta la Cruz, y el amor con que lo hizo, todo lo tengo aqui junto, y todo os lo ofrezco; infinitos son sus tesoros, infinitos sus merecimien-

mientos, y alegrome de que lo sean, y detenerlos para daroslos: yo os los doy, y ofrezco, y las alabanças que este Señor os dio, y dará para siempre.

Señor, y Dios mio la merced que os pido, por aueros hospedado en mi pecho: la paga que desseo o bien de mi alma es, que recibais esta sagrada Comunion, en cumplida honra, y perfeta alabança vuestra, y por ella os pido aparteis de mi, quanto os desagrada, y me deis quanto a vos es agradable, hazedme a medida de vuestra voluntad, embriagadme con este diuino Sacramento, que perfetamente os goze en la otra vida, con vuestros Santos, y Angeles, Amen.

Oracion en hazimiento a la Virgen N.S.

O Virgen santissima Madre, y abogada de los pecadores, mucha razon es, que despues de auer hecho gracias, a Iesu Christo vuestro hijo, y Redemptor nuestro, porque su precioso cuerpo a mi pecador, a querido comunicar, y dar: a vos Reyna celestial hago gracias, porque la humanidad ha tomado de vuestra Magestad, aquel verbo diuinal Hijo vuestro, mi Dios, y Señor, y suplicar a vuestra clemencia, como a Reyna del cielo, y Madre de misericordia, que pues de la plenitud de su gracia, y gloria, reciben los captiuos redempcion, y los Angeles gloria. A mi pecador, quiera comunicar de su gracia, pues sois Señora, Escala del cielo, Estrella del mar, Puerta del parayso, Esposa del Padre, Madre del Hijo, Tabernaculo del Espiritu Santo, sellada por el Padre, con la omnipotencia, por el Hijo, con la sabiduria, por el Espiritu Santo, con la bondad. O gracia, pues todo quanto ay, en vuestra Magestad es, gracia, puridad, caridad, inocencia, vaya yo en la ora de mi muerte debaxo de vuestra potencia, perseuerando en estado de gracia, y no sea desamparado de vuestra Magestad, porque muera en verdadera contricion, y por vos Señora mia, sea yo presentado a su Magestad, de la eterna gloria, Amen.

Pala-

Palabras dulces, y amorosas, que dirà el Religioso, y Secular despues de auer Comulgado.

O Christo Iesu, tu me estas presente, aue misericordia de mi. O piadoso, o clemente, o benigno Redemptor, o esperança mia, mi refugio, y unica salud mia. O buen Iesus, querido mio, y muy amado mio. O amor mio, dulçura de mi coraçon, vida de mi alma. O serena luz mia, o fresco gozo mio, o suaue paz mia. O mis tesoros, verdadero bien mio, suficiencia mia. O parayso de deleytes, Dios mio, Sacramentado, y en mi pecho, oyeme. Perdon pido, pido espiritu bueno, pido gracia. Limpiame, saname, santificame. Enseñame, alumbrame, guiame. Ayudame, defiendeme, saluame. Concedeme, que te ame con todo mi coraçon, con toda mi alma, y con todas mis fuerças. Seate dada alabança, honra, y gloria perpetua, Amen.

Otras semejantes a la Virgen purissima nuestra Señora.

O Maria, dulce medianera, aue misericordia de mi. O piadosa, o clemente, o benigna Madre. O esperança mia, refugio mio, consoladora mia. O virgen suaue, graciosa, amable. O muger hermosa, excelentissima, santissima. O Madre de Dios, Reyna del cielo, gozo de los Angeles. O Estrella resplandeciente, blanca azucena, bella rosa, o parayso de deleytes, querida mia, abogada mia, oyeme. Perdon pido, pido espiritu bueno, pido gracia. Enseñame, alumbrame, guiame. Ayudame, defiendeme. Borra las culpas, o Maria, pues por ti se nos descubre el camino para los gozos eternos. A ti, Señora, se dé alabança, a ti se dè honra, y gloria perpetua por todos los siglos de los siglos, Amen.

FIN.

TABLA EN ROMANCE DEL LIBRO *Instrucion espiritual al que viene a la Religion, y professa en ella.*

ha

FIN.

Cap.48.v.4. *Quis poterit similiter gloriari tibi?* S.3.n.221.

v.15. *Elisæus in vita sua fecit monstra, & in morte mirabilia operatus est.* S.11. n.731.

Ex lib. Isaiæ.

Cap.1.v.6. *A planta pedis usque ad verticem non est in eo sanitas.* S.7.n.460.

Cap.2. v.3. *Docebit nos vias suas, & ambulabimus in semitis ejus.* S.5.n.362.

Cap.6. v.1. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & elevatum.* S.3. n.226.

v.2. *Seraphim stabant.* S.7.n.485. & S. 8.n.513. & S.11.n.710.

v.2. *Duabus velabant faciem ejus... & duabus volabant.* S.1.n.27. & 28. & S. 8.n.530. & S.13.n.814. & S.6.n.386.

v.3. *Dicebant, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* S.2.n.95. & S.5.n.315. & S.7.n. 442. & S.3.n.226.

v.6. *Volavit ad me unus de Seraphim.* S.4.n.245.

v.18. *Quasi Sponsum decoravit me corona.* S.13.n.786.

Cap.7. v.14. *P*[illegible] *ipse vobis sign*[illegible]

v.16. *Antequ*[illegible] S.2.n.103.

Cap.9.v.6. *Voc*[illegible] *rabilis, Deus,*[illegible]

Cap. 10. v.21. [illegible] *inundabit just*[illegible]

Cap.11.v.1. *E*[illegible] *Jesse, & flos*[illegible] &c. S.2.n.103. & S[illegible]

v.10. *Erit sepulchrum ejus gloriosum.* S.6.n.417.

Cap.13.v.10. *Obtenebrat*[illegible] *in ortu suo.* S.11.n.692.

bo. S.8.n.553. & S.12.n.75[illegible]

Cap.45. v.8. *Rorate cæli desuper*[illegible] *bes pluant Justum.* S.5.n.326.

v.15. *Vere tu es Deus absconditus.* [illegible] n.136. & S.11.n.697.

Cap.46. v.13. *Dabo in Sion salutem in Jerusalem gloriam meam.* S.8.[illegible]

Cap. 49. v.16. *Ecce in manibus me*[illegible] *pinxi te.* S.12.n.753.

Cap.53. v.4. *Vere languores nostr*[illegible] *tulit, & dolores nostros ipse portav*[illegible] *livore ejus sanati sumus.* S.1.n.[illegible] n.81.

v.7. *Oblatus est, quia ipse voluit.* S[illegible] 81. & S.7.n.446. & S.10.n. 643.

v.12. *Cum sceleratis reputatus est.* [illegible] n.654.

Cap.66. v.15. *Ecce Dominus in ign*[illegible] *niet.* S.3.n.214.

v.7. *Antequam parturiret, peperit.* [illegible] n.845.

Ex Prophetia Jeremiæ.

Cap.6. v.13. *A minori usque ad ma*[illegible] *omnes avaritiæ student.* S.12.n.753.

Cap.8. v.18. *Dolor meus super dolo*[illegible] [illegible]*eum mærens.* S.1.n.76.

[illegible] *Quis dabit oculis meis fon*[illegible] [illegible]*m?* S.1.n.51.

[illegible] *Desolatione desolata est,* [illegible] *quia non est qui recogitet* [illegible] [illegible]17.

[illegible] *Dorsum, & non fac*[illegible] [illegible] *eis in die perditionis eor*[illegible]

[illegible] v.17. *Cor ad avaritiã, & sang*[illegible] [illegible]*ndendum, & ad calumniam,* [illegible] [illegible].753.

Ex Threnis.

125

INSTRU.^on

ESPIRITUAL